

# التفسير المأثور

بمختصر تفصيلي عن نشأة التفسير وظهوره والراشدين  
مع عرض شامل لأشهر التفسيرين وتحليل كامل لأهم كتب التفسير  
من عصر النبي صلى الله عليه وسلم إلى عصرنا الحاضر

تأليف

الدكتور / محمد حسين الزبيدي  
وزير الأوقاف السابق

٣-١

دار الحديث

المساهرة



التفسير والمفسرون



جميع حقوق الطبع محفوظة للناشر

اسم الكتاب : التفسير والمفسرون

اسم المؤلف : د. مصطفى محمد حسين الذهبي

القطع : ٢٤ × ١٧ سم

عدد الصفحات : ١٤٣٢ صفحة

عدد المجلدات : مجلد واحد شاموا

سنة الطبع : ١٤٣٣ هـ - ٢٠١٢ م

رقم الإيداع : ١٧٨٥٩ / ٢٠٠٥ م

الترقيم الدولي : ٧ - ١٢٣ - ٣٠٠ - ٩٧٧



طبع . نشر . توزيع



١٤٠ شارع جوهر القائد أمام جامعة الأزهر تليفون : ٢٥٨٩٩٤٠٩ / ٢٥٩١٨٧١٩ / ٢٥٩١٩٦٩٧ فاكس : ٢٥٩١٩٦٩٧

www.darelhadith.com

E-mail: info@darelhadith.com



# التفسير والمفسرون

بِحَمْدِ تَفْصِيلِي عَنْ نَسَاءِ التَّفْسِيرِ وَطَرِّهِ وَالْوَانَةِ وَمَذَاهِبِهِ  
مَعَ عَرْضِ كَامِلِ لَأْسَهْرِ مَفْسِرِينَ وَتَحْلِيلِ كَامِلِ لَأْهَمِّ كُتُبِ التَّفْسِيرِ  
مِنْ عَصْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَصْرِ نَا الْحَاضِرِ

الدكتور / مصطفى محمد الذهبي

الجزء الثالث

دار الحديث

القاهرة







## بسم الله الرحمن الرحيم

### مقدمة بين يدي الكتاب

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً، والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي بعثه الله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله.

وبعد ...

فقد سارت حركة النشر في الآونة الأخيرة بخطى متسارعة، وظهر العديد من كتب التفسير - على اختلاف مشاربها وتعدد مناهجها - إلى عالم النور بعد أن ظلت عهداً طويلاً حبيسة في عالم المخطوطات.

وحيث أن الوالد - رحمه الله - كان قد اطلع على جزء منها بعد انتهائه من تأليف كتابه: «التفسير والمفسرون» والبعض الآخر منها طُبِعَ بعد استشهاده، فقد عهدت إلى «دار الحديث» بكتابة بحث شامل عن هذه الكتب، يُبين مناهجها ويوضح آراء مؤلفيها، ليكون ذيلًا على ما خطّه الوالد في كتابه.

فاستخرت الله ربي، وسألته العون والإمداد في كتابة هذا البحث، وأن يَمُنَّ عليَّ بإتمامه، وأن ينفع بكتابي هذا كما نفع بأصله.

وقد جعلت بحثي هذا على ثمانية أبواب:

**الباب الأول:** كتب التفسير بالمأثور عند أهل السنة.

**الباب الثاني:** كتب التفسير بالرأى عند أهل السنة.

**الباب الثالث:** كتب التفسير عند الإمامية الاثنا عشرية.

**الباب الرابع:** كتب التفسير عند الإسماعيلية.

**الباب الخامس:** كتب التفسير عند الإباضية.

**الباب السادس:** كتب التفسير عند الزيدية.

**الباب السابع:** كتب التفسير عند الصوفية.

**الباب الثامن:** كتب التفسير المتعلقة بآيات الأحكام.



ولم أتعرض فى بحثى هذا لكتب التفسير فى العصر الحديث، رغبة منى فى أن أفرد لها بكتاب مستقل يفى بالموضوع.

وقبل أن أختم هذه المقدمة أحب أن أوضح للقارئ الكريم أنى اكتفيت فى إحالاتى التى أتكلم عليها بأن أعزوها إلى سورها، ورقم آياتها، دون عزو إلى أرقام الأجزاء والصفحات الخاصة بالكتب المنقولة منها، وقد اخترت هذا النهج وارتضيته لعدة أمور:

**أولها:** أن الحصول على جميع هذه الكتب - فى بعض البلدان - صار أمراً صعب المنال، إن لم يكن ضرباً من المُحال فى كثير من الأحوال.

**ثانيها:** أن هذه الطريقة أدق وأسهل فى البحث نظراً لتعدد الطبعات للكتاب الواحد، وبخاصة فى الكتب المشهورة المتداولة.

**ثالثها:** أن فى هذا المنهج تيسير كبير لمن يعتمدون فى أبحاثهم واطلاعاتهم على الاسطوانات المدمجة، ومواقع الإنترنت.

هذا . . ولم ألجأ إلى الإحالة إلى رقم الجزء والصفحة إلا فى الكتب التى لم تشتمل على تفسير القرآن بأكمله، ككتب الإسماعيلية، وكذلك المؤلفات التى لم تلتزم بترتيب القرآن، ككتب آيات الأحكام.

وأخيراً أدعو الله تعالى أن يلهمنى الصواب، وأن يتقبل عملى هذا، إنه سميع مجيب.

القاهرة فى:

١٠ رمضان ١٤٢٦ هـ

١٣ أكتوبر ٢٠٠٥ م

دكتور

مصطفى محمد حسين الذهبى



# الكتاب الأول

## كتب التفسير بالماثور عند أهل السنة

- ١- تفسير مقاتل بن سليمان.
- ٢- تفسير عبد الرزاق الصنعاني.
- ٣- تفسير ابن أبي حاتم.







## ١ - تفسير مقاتل بن سليمان<sup>(١)</sup>

### التعريف بصاحب هذا التفسير<sup>(٢)</sup>:

هو: مقاتل بن سليمان البلخي، الأزدي بالولاء، الخراساني، أبو الحسن، ولد بمدينة «بلخ» من إقليم «خراسان» ونشأ بها، وتحول إلى «مرو» ثم انتقل إلى العراق فنزل بالبصرة، ودخل بغداد، وكانت إذ ذاك دار الخلافة، يقصد إليها العلماء والأدباء والشعراء، وكان مقاتل واحداً منهم، حيث قضى وقتاً طويلاً من عمره، وكان يجالس الخلفاء والأمراء.

اشتهر بتفسير القرآن الكريم، وأخذ الحديث عن جماعة من مشاهير التابعين، منهم: مجاهد بن جبر، وعطاء بن رباح، والضحاك بن مزاحم، وعطية بن سعيد العوفي، وقال الحربي: لم يسمع من مجاهد، وفي التهذيب: أنه لم يسمع من الضحاك، فقد مات الضحاك قبل أن يولد مقاتل بأربع سنين.

ولمقاتل تصانيف متعددة في التفسير والقراءات والفقهاء، منها:

- ١ - التفسير الكبير، وسنذكر ما كتبه الوالد - رحمه الله - عنه.
- ٢ - الناسخ والمنسوخ.
- ٣ - تفسير الخمسمائة آية.
- ٤ - كتاب القراءات.
- ٥ - كتاب متشابه القرآن.
- ٦ - كتاب نوادر التفسير.
- ٧ - الوجوه والنظائر في القرآن، وطبع في القاهرة (سنة ١٩٧٥م) بتحقيق الدكتور عبد الله شحاته - رحمه الله - بعنوان الأشباه والنظائر في القرآن الكريم.

(١) كتب الوالد هذا البحث، وقد ترأس اللجنة التي منحت درجة الدكتوراة للدكتور عبد الله شحاته، رحمه الله، والترجمة فقط من زياداتي.

(٢) مصادر الترجمة: طبقات المفسرين للداودي (رقم ٦٤٢)، وفيات الأعيان (٥ / ٢٥٥ - ٢٥٧)، تذكرة الحفاظ للذهبي (١ / ١٧٤)، ميزان الاعتدال (٤ / ١٧١)، خلاصة تذهيب الكمال (٣٣٠)، تاريخ بغداد (١٣ / ١٦٠)، تهذيب الأسماء واللغات (٢ / ١١١).



٨ - كتاب الجوابات في القرآن .

٩ - كتاب الرد على القدرية .

١٠ - كتاب الأقسام واللغات .

١١ - كتاب التقديم والتأخير .

١٢ - كتاب الآيات المتشابهات .

وتوفي مقاتل بن سليمان بالبصرة سنة خمسين ومائة .

### رأى الدكتور الشهيد محمد الذهبي في مقاتل بن سليمان:

ومقاتل بن سليمان متهم مجروح ، ولا نعلم أحداً من علماء عصره ناله مثل ما ناله من الطعن والتجريح ، ولقد كان لما عُرِفَ عنه من المذاهب الردية أثر بالغ في انصراف الناس عن علمه عامة وعن تفسيره خاصة ، وإذا كنا قد وجدنا مقاتل بن حبان يقول: «ما وجدت علم مقاتل بن سليمان إلا كالبحر» ، ووجدنا مَنْ يَنْسِبُ إلى الشافعي رضي الله عنه أنه قال: «الناس عيال في التفسير على مقاتل» فقد وجدنا بجوار ذلك مَنْ اتهمه في علمه ، وعاب تفسيره ، وَمَنْ رماه بالكذب والوضع في حديثه ، وَمَنْ قال عنه: إنه دجال ، جسور ، فاسد العقيدة .

والحق أن علم مقاتل بن سليمان ، علم شرُّه أكثر من خيره ، وضرُّه أكبر من نفعه ، وإذا كان مقاتل بن حبان يقول: إن علمه كالبحر ، فكثيراً ما يحمل البحر الخَبْثَ ، ويقذف بالغُثَاءَ والزَّبَدَ .

والحق - أيضاً - أن تفسير مقاتل يحوى من الإسرائيليات والخرافات ، وضلالات المشبهة والمجسمة ما ينكره الشرع ولا يقبله العقل ، وإذا كان حقاً ما نُسِبَ إلى الشافعي من قوله: الناس عيال في التفسير على مقاتل ، فلست أَلْمَحُ في قوله هذا استحساناً لتفسيره ولا ثناءً عليه ، ولا أعقل من هذه العبارة - وقد بلوتُ تفسير مقاتل - إلا أن الشافعي أراد أنه كان مرجعاً للمفسرين على اختلاف مشاربهم ومذاهبهم ، وجد فيه المعتدلون الفهم السليم للنص القرآني فاقتبسوه منه ، ووجد فيه أصحاب المذاهب الردية كالمشبهة والمجسمة ما يوافق هواهم فنقلوه عنه ، ووجد فيه المولعون بالقصص



ورواية الأخبار معيناً فياضاً بالغرائب والأعاجيب فاستمدوا منه ما أشبع رغباتهم ووافق ميولهم.

وإذا كان هؤلاء هم عيال مقاتل على مائدة تفسيره، فما أكثر المتخمين منهم بالمناكير والأباطيل، وما أقل من طوى صدره منهم على الحقيقة الناصعة والرأى السديد. ما وجدنا أحداً من العلماء أثنى على تفسير مقاتل، ومن استحسن تفسيره منهم - وهذا هو ابن المبارك - يحتاط في تحسينه له حتى ليكاد ينفي عنه سمة الحسن حين يقول: «ما أحسن تفسيره لو كان ثقة».

وهذا وكيع بن الجراح يسأل عن تفسير مقاتل بن سليمان فيقول: «لا تنظروا فيه» فيقول السائل: ما أصنع به؟ فيقول له: «ادفنه».

ويروى أبو عبد الله الذهبي عن أبي حاتم محمد بن حبان البستي أنه قال: «مقاتل ابن سليمان كان يأخذ عن اليهود والنصارى علم القرآن العزيز الذي يوافق كتبهم، وكان مشبهاً يشبه الرب بالمخلوقين، وكان يكذب مع ذلك في الحديث».

وقد أكثر العلماء من تجريح مقاتل، كما قلنا، وإليك بعض أقوالهم: قال أحمد بن سيار عنه: «هو متروك الحديث، ومهجور القول، وكان يتكلم في الصفات بما لا تحل الرواية عنه».

وقال إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني: «مقاتل بن سليمان كان دجالاً جسوراً».

وقال أبو عبد الرحمن النسائي: «الكذابون المعروفون بوضع الحديث على رسول الله ﷺ أربعة: ابن أبي يحيى بالمدينة، والواقدي ببغداد، ومقاتل بن سليمان بخراسان، ومحمد بن سعيد - ويعرف بالمصلوب - بالشام».

وقال عمرو بن علي الفلاس: «مقاتل كذاب متروك الحديث».

وقال البخاري: «مقاتل بن سليمان سكتوا عنه» وقال في موضع آخر: «لا شيء ألبته».

وقال يحيى بن معين: «مقاتل بن سليمان ليس حديثه بشيء».

وقال أحمد بن حنبل: «مقاتل بن سليمان صاحب التفسير ما يعجبني أن أروى عنه

شيئاً».



وقال أبو حنيفة: «أفرط جهم في نفى التشبيه حتى قال: إنه تعالى ليس بشيء، وأفرط مقاتل - يعنى في الإثبات - حتى جعله مثل خلقه».

وقال أبو معاذ الفضل بن خالد المروزي: «سمعت خارجة بن مصعب يقول: لم أستحل دم يهودى، ولو وجدت مقاتل بن سليمان خلوة لشققت بطنه». وبعد... فلست أرى مقاتل بن سليمان إلا راوية خرافات، ومروج إسرائيليات، يأخذ عن اليهود والنصارى علم القرآن - كما يقول أبو حاتم محمد بن حبان البستي - فإذا انضم إلى ذلك كونه مبتدعاً، وكذاباً، ووضائعاً، طرحنا كل ما يُنسب إليه من روايات في التفسير والحديث، اللهم إلا إذا صحت من طريق غير طريقه.

### صحة نسبة التفسير المطبوع لمقاتل بن سليمان:

وأنا في شك من كون هذا التفسير لمقاتل، فالعصر الذى عاش فيه مقاتل كان عصر إسناد، حتى من الوضائع، وما وجدنا في تفسير مقاتل إسناداً إلا نادراً، وكثيراً ما يرد في هذا التفسير عبارة: «قال أبو محمد: قال الفراء: كذا وكذا» وأحياناً ترد عبارة: «قال الفراء» في سياق التفسير وفي صلبه وكأنما قائل هذه العبارة هو المفسر نفسه، ولا يعقل أن يكون مقاتل بن سليمان لأنه توفي سنة ١٥٠ هـ، والفراء ولد سنة ١٤٤ هـ وتوفي سنة ٢٠٧ هـ، فكيف يروى عنه؟! أغلب الظن أن هذا التفسير من عمل بعض المتأخرين عن عصر مقاتل، جمع فيه ما روى عنه في التفسير، وضم إليه من رأيه ومن أقوال غيره ما رآه مكملًا له أو موضحاً لبعض ما فيه.

والتفسير مكتوب على الآلة الكاتبة ومنه نسخة مودعة في مكتبة كلية دار العلوم، وهى التى رجعنا إليها، وفيها اضطراب في بعض عباراتها، وتحريف في بعض ألفاظها<sup>(١)</sup>.

### الإسرائيليات في تفسير مقاتل:

وقد قرأت في هذا التفسير، فرأيت أنه قد حوى كل غريب وغريبة، ووجدت فيه قصصاً إسرائيلية فيها باطل كثير، ولم أجده يروى ما يذكره من ذلك ولا من غيره

(١) طبع هذا التفسير بعد ذلك في الهيئة العامة للكتاب - بمصر، ثم منع من التداول أو إعادة الطبع، والله الحمد والمنة.



مسنداً، اللهم إلا في مواضع قليلة يكون إسناده فيها - غالباً - إلى رجال متهمين بالكذب ووضع الأحاديث، كإسناده إلى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، قال السيوطي: إن الكلبي مرض فقال لأصحابه في مرضه: كل شيء حدثكم عن أبي صالح كذب.

ومن أمثلة ما جاء في تفسير مقاتل بن سليمان من القصص الإسرائيلى الذى لا يعدو أن يكون من قبيل الخرافات، ما قاله فى تفسيره لقوله تعالى: ﴿قَ﴾ فى أول سورتها، ونصه:

«وقاف: جبل من زمردة خضراء، محيط بالعالم، فخضرة السماء منه، ليس من الخلق شيء على خلقه، وتنت الجبال منه، وهو وراء الجبال، وعروق الجبال كلها من «قاف» فإذا أراد الله تعالى زلزلة أرض أوحى إلى الملك الذى عنده، أن يخرق عرقاً من الجبل، فتتحرك الأرض الذى يريد، وهو أول جبل خلق، ثم أبو قبيس بعده، وهو الجبل الذى الصفا تحته، ودون «قاف» بمسيرة سنة جبل تغرب فيه الشمس، يقال له: «الحجاب» فذلك قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ (سورة ص: ٣٢) يعنى بالجبل، وهو من وراء حجاب، وله وجه كوجه الإنسان، وقلب كقلوب الملائكة فى الخشية لله تعالى، وهو من وراء الحجاب الذى تغيب الشمس من ورائه، والحجاب دون «قاف» بمسيرة سنة، وما بينهما ظلمة، والشمس تغرب من وراء الحجاب فى أصل الجبل، فذلك قوله: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ يعنى بالجبل، وذلك قوله فى مريم: ﴿فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا﴾ (مريم: ١٧) يعنى جبلاً».

وفى الكلام تكرار ظاهر، واضطراب فى العبارة، وتفسيره غير مقبول.

وفى تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ فى أول سورتها يقول ما نصه:

«الويل: واد فى جهنم، بعده مسيرة سبعين سنة، فيه تسعون ألف شعب، فى كل شعب سبعون ألف شق، فى كل شق سبعون ألف مغار، فى كل مغار سبعون ألف قصر، فى كل قصر سبعون ألف تابوت من حديد، وفى التابوت سبعون ألف شجرة، فى كل شجرة سبعون ألف غصن من نار، فى كل غصن سبعون ألف ثمرة، فى كل ثمرة دودة طولها سبعون ذراعاً، تحت كل شجرة سبعون ألف ثعبان، وسبعون



ألف عقرب، فأما الثعابين فطولهن مسيرة شهر، فى الغلظ مثل الجبل، وأنيابها مثل النخل، وعقاربها مثل البغال الدهم، لها ثلاثمائة وستون فقاراً، فى كل فقار قُلة سم.

وفى تفسيره لقوله تعالى فى الآية (٢٠) من سورة الإنسان: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا﴾ نراه يقول ما نصه:

«وذلك أن الرجل من أهل الجنة له قصر، فى ذلك القصر سبعون قصرًا، فى كل قصر سبعون بيتًا، كل بيت من لؤلؤة مجوَّفة، طولها فى السماء فرسخ، وعرضها فرسخ، عليها أربعة آلاف مصراع من ذهب، فى ذلك البيت سرير منسوج بقضبان الدر والياقوت، عن يمين السرير وعن يساره أربعون ألف كرسى من ذهب، قوائمها ياقوت أحمر، على ذلك السرير سبعون فراشًا، كل فراش على لون، وهو جالس فوقها، وهو متكئ على يساره عليه سبعون حُلَّة من ديباج، الذى يلى جسده حريرة بيضاء، وعلى جبهته إكليل مكلَّل بالزبرجد والياقوت، وألوان الجواهر كل جوهرة على لون، وعلى رأسه تاج من ذهب، فيه سبعون ذؤابة، فى كل ذؤابة دُرَّة تساوى مال المشرق والمغرب، وفى يديه ثلاثة أساور: سوار من ذهب، وسوار من فضة، وسوار من لؤلؤ، وفى أصابع يديه ورجليه خواتم من ذهب وفضة، فيه ألوان الفصوص، وبين يديه عشرة آلاف غلام، لا يكبرون ولا يشيبون أبدًا، ويوضع بين يديه مائدة من ياقوتة حمراء، طولها ميل فى ميل، ويوضع على المائدة سبعون ألف إناء من ذهب وفضة، فى كل إناء سبعون لونًا من الطعام، يأخذ اللقمة بيديه، فما يخطر على باله حتى تتحوَّل اللقمة عن حالها إلى الحال التى يشتهيها، وبين يديه غلمان بأيديهم أكواب: إناء من ذهب وإناء من فضة، معهم الخمر والماء، فيأكل على قدر أربعين رجلًا من الألوان كلها، وكلما شبع من لون من الطعام سقوه شربة مما يشتهى من الأشربة، فيتجشئ، فيفتح الله تعالى عليه ألف باب من الشهوة من الشراب، فيدخل عليه الطير من الأبواب كأمثال النجائب، فيقومون (هكذا بالأصل) بين يديه صفًا، فينعت كلُّ نفسه بصوت مطرب لذيذ، ألد من كل غناء فى الدنيا، فيقول: يا ولى الله، كُنِّى، إني كنت أرعى فى روضة كذا وكذا من رياض الجنة، فيحلون عليه أصواتها (هكذا بالأصل) فيرفع بصره فينظر إليهم، فينظر إلى أزهاها صوتًا، وأجودها نعتًا فيشتهيها، فيعلم الله ما وراء شهوته



فى قلبه من حبه، فيجىء الطير فيقع على المائدة، بعضه قديد، وبعضه شواء، أشد بياضاً من الثلج، وأحلى من العسل، فيأكل، حتى إذا شبع منها واكتفى، صارت طيراً كما كانت، فتخرج من الباب الذى كانت دخلت منه، فهو على الأرائك، وزوجته مستقبلة، يبصر وجهه فى وجهها من الصفاء والبياض، كلما أراد أن يجامعها ينظر إليها فيستحي أن يدعوها، فتعلم ما يريد منها زوجها، فتدنو إليه فتقول: بأبى وأمى، ارفع رأسك وانظر إلىّ، فإنك اليوم لى وأنا لك، فيجامعها على قوة مائة رجل من الأولين، وعلى شهوة أربعين رجلاً، كلما أتاها وجدها عذراء، لا يغفل عنها مقدار أربعين يوماً، فإذا فرغ وجد ريح المسك منها فيزداد حباً لها، فيها أربعة آلاف وثمانمائة زوجة مثلاً، لكل زوجة سبعون خادماً وجارية».

وهكذا يذكر مقاتل من خرافاته وترهاته بدون إسناد وبغير نقد ما يجعله تفسيراً لكلام الله تعالى، وما كان كلام الله بحاجة إلى مثل هذا الهراء الذى لا يليق بعاقل أن يذكره مجرد ذكر، فضلاً عن أن يشرح به كتاب الله عز وجل!! ولكنه مقاتل بن سليمان الذى عرفناه - فيما سبق - كذاباً، وضاعاً، فاسد العقيدة.

وأدهى من ذلك وأمرُّ أن نرى مقاتل بن سليمان يذكر فى غير موضع من تفسيره بعض ما دُسَّ على الإسلام من أباطيل، يذكرها دون أن يسندها وينتهى منها من غير أن يُفَنِّدها، كأنما صحت عنده، وكأنه لا يرى فيها عيباً ولا ذمّاً!!.

نقرأ تفسير مقاتل لقوله تعالى فى الآية (٣٧) من سورة الأحزاب: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ﴾... الآية، فنجد بعد ما ذكر من أمر خطبة زينب لزيد، وتمنعها أول الأمر، ثم قبولها الزواج منه نزولاً على أمر الله ورسوله، يقول ما نصه:

«ودخل بها - يعنى بزینب - زيد، فلم يلبث إلا يسيراً حتى شكا إلى النبي ﷺ ما يلقي منها، فدخل النبي ﷺ فوعظها، فلما كلمها أعجبه حسنها وظرفها، وكان أمراً قضاه الله عز وجل، ثم رجع النبي ﷺ وفى نفسه منها ما شاء الله عز وجل، فكان النبي ﷺ يسأل زيدا بعد ذلك: كيف هى معك؟ فيشكوها إليه، فقال له النبي ﷺ: اتق الله، وأمسك عليك زوجك، وفى قلبه غير ذلك»... ثم يقول:



«ثم إن النبي ﷺ أتى زيدا فأبصر زينب قائمة، وكانت حسناء بيضاء، من أتم نساء قريش، فهويها النبي ﷺ فقال: سبحان مقلب القلوب، ففطن زيد فقال: يا رسول الله، ائذن لي في طلاقها فإن فيها كبراً، تعظم عليّ وتؤذيني بلسانها، فقال النبي ﷺ: أمسك عليك زوجك واتق الله، ثم إن زيدا طلقها بعد ذلك، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَإِذْ تَقُولُ﴾ يا محمد ﴿لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ بالإسلام ﴿وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ بالعتق، وكان زيد أعرابياً في الجاهلية، مولى في الإسلام، سبى فأصابه النبي ﷺ فأعتقه ﴿أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ﴾ يعني وتسِرُّ في قلبك يا محمد: ليت أنه طلقها ﴿مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ يعني مظهره عليك حين ينزل به قرآن ﴿وَتَخْشَى﴾ قاله ﴿النَّاسَ﴾ في أمر زينب ﴿وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ في أمرها، فقراء النبي ﷺ هذه الآية على الناس بما أظهره الله عليه من أمر زينب إذ هويها».

ثم يمضى مقاتل في تفسيره للآيات إلى أن يصل إلى قوله تعالى: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ (الأحزاب: ٣٨) فيقول:

«هكذا كانت سُنَّةُ الله في الذين خلوا من قبل محمد، يعني: داود النبي ﷺ حين هوى المرأة التي فُتِنَ بها، وهى امرأة أوريا بن حنان، فجمع الله بين داود وبين المرأة التي هويها، وكذلك جمع الله عز وجل بين محمد ﷺ وبين زينب إذ هويها، كما فعل بـداود عليه السلام، فذلك قوله عز وجل: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا﴾ (الأحزاب: ٣٨) فقدّر الله عز وجل لداود ومحمد تزويجهما».

... يا عجباً كل العجب لمقاتل!! كيف طوّعت له نفسه أن يقول كل هذا في رسول الله ﷺ، ورسول الله ﷺ كان يعرف زينب قبل أن يزوجهها مولاه زيدا، فهى ابنة عمته، ولو كان له فيها رغبة لخطبها لنفسه قبل أن يخطبها لزيد، وقبل أن يدخل بها، أما أن تقع في نفسه بعدما قضى زيد منها وطراً، وأما أن يقول لزيد: أمسك عليك زوجك وكل أمنيته أن يُطلقها زيد ليتزوجها هو من بعده، فذلك ما أعيد منه رسول الله ﷺ، لأنه يحطم جانب العصمة فيه، والعصمة في الأنبياء شرط لازم.

ومما لا يكاد ينقضى منه العجب، أن مقاتلاً برّر فريته على رسول الله ﷺ بفرية مثلها، نسبها إلى داود عليه السلام، اختصرها هنا، وبسطها من غير تخرج ولا تأثم



عند تفسيره لقوله تعالى في سورة ص: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾ إلى قوله: ﴿وَوَظَنَ دَاوُودُ أَنَّهَا فَتَنَاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ﴾ (الآيات من ٢١ - ٢٤).

وعند تفسير مقاتل لقوله تعالى في سورة الحج: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ إلى آخر الآيتين (٥٢، ٥٣) نجده يفسر التمني بالحدث ﴿أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ أى: فى حديثه، ويستشهد على ذلك بقوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ﴾ (البقرة: ٧٨) أى: إلا ما يحدثون به عنها، يعنى التوراة، ثم يقول ما نصه: «وذلك أن النبى ﷺ كان يقرأ فى الصلاة عند مقام إبراهيم - عليه السلام - فنفس فقال: «أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى، تلك الغرائق العلاء، عندها الشفاعة ترتجى» فلما سمع كفار مكة أن لآلهتهم شفاعة فرحوا، ثم رجع النبى ﷺ فقال: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ (١٩) وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ ﴿٢٠﴾ أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ﴿٢١﴾ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ ﴿النجم: ١٩ - ٢٢﴾ فذلك قوله سبحانه: ﴿فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ (الحج: ٥٢).

ونجد مقاتلاً عند تفسيره لقوله تعالى فى سورة النجم: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ (الآيات من ١٩ - ٢٢) يقول مثل كلامه السابق، ويصرّح بأن الشيطان هو الذى ألقى هذه الزيادة: «تلك الغرائق العلاء، عندها الشفاعة ترتجى» على لسان النبى ﷺ وفى قراءته، وهذا كلام ساقط لا أصل له، ولا أعتقد إلا أنه دسيسة دسّها على الإسلام أعداؤه من اليهود أو غيرهم، وراجت لدى مقاتل بن سليمان - كما راجت لدى نفر من المفسرين - فنقلها فى تفسيره ولم يُعَقَّبَ عليها ولا بكلمة واحدة تفيد بطلانها، وما كان الله ليلقى النعاس على نبيه فى صلاته، ثم يُسَلِّطَ عليه الشيطان فيلقى على لسانه ما ليس قرآنًا، وهو الذى تكفل بحفظ القرآن حيث يقول: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (الحجر: ٩).

وضمن لنبىه ﷺ جمعه له فى صدره، وقراءته على لسانه كما نزل به جبريل بقوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ (١٧) فَإِذَا قَرَأْنَاهُ ﴿أى: بلسان جبريل لا بلسان الشيطان﴾ فَاتَّبَعَ قُرْآنَهُ ﴿١٨﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴿(القيامة: ١٧ - ١٩).﴾

وقصة الغرائق لم تثبت من طريق صحيح، وهى من وضع الزنادقة.



وإذا كنا نرى مقاتل بن سليمان يُسَوِّد صفحات تفسيره بمثل ما تقدّم من خرافات وأباطيل، فإننا نراه يعنى عناية لم نرها لغيره من المفسرين، بتفسير ما لا فائدة لنا من تفسيره، ويشغل بتوافه لا يعدو أن يكون الاشتغال بها عبثاً ولهواً.

نراه يعرض لتفسيره الآيات الواردة فى قصة قتيل بنى إسرائيل من سورة البقرة: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ (الآيات من ٦٧ - ٧٣) فيذكر أن اسم المقتول «عاميل» والبعض الذى ضُربَ به هو فخذ البقرة اليمنى.

ونراه يعرض لتفسير الآيات الواردة فى شأن أصحاب الكهف: ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾ (الآية ١٠ وما بعدها إلى آخر القصة فى سورة الكهف) فيعنى بشكل ملحوظ ببيان ما فيها من المبهمات التى لا حاجة بنا إلى معرفتها، والتى لم يرد تعيينها من طريق صحيح، فيذكر أن اسم الملك الذى فرّ منه الفتية «دقيوس»، واسم الكهف الذى أواوا إليه «بانجلوس»، واسم الكلب الذى تبعهم «قطمير»!!.

ويعرض لقصة الخضر مع موسى عليه السلام، فيذكر عند تفسيره لقوله تعالى فى الآية (٧٤) من سورة الكهف: ﴿حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ﴾ أن اسم الغلام «حسين بن كازرى» واسم أمه «سهرى» وأن الخضر قتل الغلام بحجر! وكأنه لم يكف مقاتلاً أن عين آلة القتل فأضاف أن لون الحجر كان أسود.

ويعرض مقاتل لتفسير قوله تعالى فى الآية (١٨) من سورة النمل: ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ﴾ فيذكر أن النملة التى خاطبت جماعة النمل اسمها «الجرمى» ولا أدرى، لِمَ لَمْ يُعَيَّنْ لنا مقاتل أذكراً كانت النملة أم أنثى؟!.

ويمضى مقاتل فى هذا العبث فى مواضع كثيرة من تفسيره، فيذكر أن الذى صنع التابوت لأم موسى لتضعه فيه عندما تُلقِيه فى اليم كان رجلاً مؤمناً، وأن اسمه «حزبيل ابن صابوث»، ويذكر أن عصا موسى كانت من الآس وأن اسمها «نفعة» وأن الحية التى انقلبت عن العصا كانت ذكراً أشعر له عُرف.

ويذكر أن الكبش الذى فدى الله به الذبيح - وهو على ما فى تفسيره: إسحاق لا إسماعيل - اسمه «رزين» وأنه كان من الوعل، وأنه رعى فى الجنة أربعين سنة قبل أن يُذبح!!.



وكأنى بمقاتل لم يرضه أن يستأثر هو بهذا الهراء والعبث فذهب يكذب على رسول الله ﷺ ، وينسب إليه شيئاً من ذلك ، فعند تفسيره لقوله تعالى في الآية (١٠) من سورة التحريم: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ﴾ . . . الآية ، يقول ما نصه:

«قالت عائشة رضي الله عنها: كيف لم يسمهما الله تعالى؟ قال النبي ﷺ: «لبغضهما» يعني امرأة نوح وامرأة لوط، قالت عائشة: فما اسمهما؟ فأتاه جبريل ﷺ فقال: أخبر عائشة رضي الله عنها - أن اسم امرأة نوح «والغة» واسم امرأة لوط «والهة». ولست أدري هل تحولَّ بغض الله لهما إلى حب حتى ذكر اسميهما؟ أم أن الله سارع لعائشة في هواها فسماهما لها وهو كاره؟!!» .

وبعد . . . فإذا كان ما تقدّم بعض ما في تفسير مقاتل من أباطيل فكيف يعقل أن يقول الشافعي - رحمه الله: الناس عيال في التفسير على مقاتل؟ لا أعتقد - كما قلت سابقاً - أن الشافعي - رحمه الله - يقول هذه المقالة، اللهم إلا إذا كان يقصد بها ما شرحناها به سابقاً، أو لعله يقصد مقاتل بن حبان، وهو معروف بالتفسير، وقال عنه النووي: «اتفقوا على توثيقه والثناء عليه» .



## ٢- تفسير عبد الرزاق الصنعاني

### التعريف بصاحب التفسير<sup>(١)</sup>:

هو عبد الرزاق بن همام بن نافع، الحميري بالولاء، أبو بكر اليماني الصنعاني. ولد سنة ست وعشرين ومائة، وطلب العلم وهو ابن عشرين سنة، ولزم معمر بن راشد وكتب عنه الكثير، ورحل إلى الحجاز والشام والعراق. روى عن: أبيه وعمه وهب، ومعمر بن راشد، وأيمن بن نابل، وعكرمة بن عمار وعبد الملك بن جريج، والأوزاعي، وسفيان الثوري، وسفيان بن عيينة، وجعفر بن سليمان الضبعي ومالك بن أنس، وإسرائيل بن يونس، وإسماعيل بن عياش، وآخرين. روى عنه: سفيان بن عيينة، ومعتمر بن سليمان - وهما من شيوخه - ووکیع، وأحمد بن الأزهر النيسابوري، ومحمد بن يحيى الذهلي، وأحمد بن حنبل، وعمرو الناقد، ويحيى بن معين، وعلى بن المديني، وسليمان بن داود الشاذكوني، ومؤمل بن إهاب، وطائفة.

كان حافظاً كبيراً، واسع العلم، وهو ممن شُدَّت إليه الرحال حتى قيل: ما رحل الناس إلى أحد بعد رسول الله ﷺ مثل ما رحلوا إليه.

قال علي بن المديني: قال هشام بن يوسف: كان عبد الرزاق أعلمنا وأحفظنا. وقيل لأحمد بن حنبل: رأيت أحسن حديثاً من عبد الرزاق؟ قال: لا. عده ابن قتيبة في رجال الشيعة، وقال ابن الأثير: كان يتشيع، وقال ابن تيمية: كان يميل للتشيع، وروى كثيراً من فضائل علي، وإن كانت ضعيفة. وقال الطيالسي: سمعت يحيى بن معين يقول: سمعت من عبد الرزاق كلاماً يوماً فاستدللت به على تشيعه، فقلت: إن أساتذك الذين أخذت عنهم كلهم أصحاب سنة: معمر، ومالك، وابن جريج، وسفيان، والأوزاعي، فعمن أخذت هذا المذهب؟ فقال: قدم علينا جعفر بن سليمان الضبعي، فرأيتَه فاضلاً حسن الهدى، فأخذت هذا عنه.

(١) مصادر الترجمة: الطبقات الكبرى لابن سعد (٥/ ٥٤٨)، سير أعلام النبلاء (٩/ ٥٦٣)، الفهرست لابن النديم ٣٣٢، تذكرة الحفاظ (١/ ٣٦٤)، منهاج السنة (٤/ ٤، ٨)، مقدمة التفسير لابن تيمية ص ٤٢.



ولكن محمد بن أبي المقدمى كان يرى أن جعفر الضبعى قد أخذ التشيع عن عبد الرزاق، وكان يدعو على عبد الرزاق بسبب ذلك، فيقول: فقدت عبد الرزاق، ما أفسد جعفرًا غيره.

وروى له من أئمة الشيعة: الكلينى والطوسى.

والحق الذى أراه أن عبد الرزاق كان يدعو إلى محبة أهل البيت وتعظيمهم، ويرفض الغلو فيهم.

ولعبد الرزاق من الكتب: «المصنف»، و «الجامع الكبير» فى الحديث، «تفسير القرآن» وهو ما نحن بصدده، وكتاب «المغازى»، وكتاب «السنن» فى الفقه، وكتاب «الأمالى»، وكتاب «الصلاة» وكتاب «تزكية الأرواح»، وغيرها. توفي عبد الرزاق سنة إحدى عشرة ومائتين.

### التعريف بهذا التفسير:

رتب عبد الرزاق نصوص كتابه تحت أسماء سور القرآن، والتي رُتبت بدورها على ترتيب المصحف الشريف، وقد حفظ لنا هذا التفسير (٣٧٥٥) نصًا مسندًا، يرويها عبد الرزاق عن شيوخه بإسناده إلى النبی ﷺ إذا كان النص مرفوعًا، أو إلى الصحابة والتابعين - ﷺ - إذا كان النص موقوفًا أو مقطوعًا.

وهذه الأحاديث والآثار تتعلق بإيضاح كلمة غريبة فى القرآن، أو النصوص، مع بيان فضل سورة من السور أو آية من الآيات، أو بيان سبب نزول آية أو سورة، أو بيان ما يتعلق بالآية من مسائل فقهية، أو سيرة نبوية، أو قصص الأنبياء.

هذا وقد اعترف العلماء عامة، والمفسرون خاصة، بما لتفسير عبد الرزاق من علو القدر وسمو المنزلة، وخير دليل على ذلك كثرة ما نقلوه عنه، وضمنوه كتبهم، كصنيع ابن أبى حاتم فى تفسيره، وابن جرير الطبرى - وهو المجمع على إمامته فى هذا الفن - فإنه يُضمَّن كتابه أكثر تفسير عبد الرزاق، وكذلك فعل السيوطى فى «الدر المنثور».

### هل فى تفسير عبد الرزاق ما يدل على تشيعه؟

الحق أنى قرأت هذا التفسير فلم أجد فيه ما يدل على تشيعه، أو تفضيله عليًا على غيره من الصحابة، كما أنه لم يكثر من الرواية عن علىؑ إذا قورنت مروياته عنه بما رواه



عن ابن عباس، وأبى هريرة، وابن مسعود، وأبى سعيد الخدرى، وأنس بن مالك، وغيرهم.

### روايته لبعض الأحاديث الضعيفة:

هذا وقد وقع عبد الرزاق فيما وقع فيه غيره من المفسرين من رواية بعض الأحاديث الضعيفة في تفسيره، وهى إذا قيست بحجم مروياته في التفسير يتبين أنها من الندرة بمكان، وإحقاقاً للحق فإن عبد الرزاق لم يورد من هذه الضعاف ما يتعلق بتفسير آية من آيات الأحكام، أو العقيدة، بل كلها فيما يختص بالقصص، والترغيب والترهيب، وفضائل الأعمال.

### موقفه من الإسرائيليات:

هذا ولم يخل تفسير عبد الرزاق من الإسرائيليات، وهو يوردها دون أن يعقب عليها، وفيها ما لا يليق بمقام الأنبياء وينافى العصمة، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا﴾ (يوسف: ٢٣) «روى عبد الرزاق، عن معمر، عن ابن أبى نجيح، عن مجاهد، قال: جلس منها مجلس الرجل من امرأته حتى رأى صورة يعقوب فى الجدار. وقال معمر: قال قتادة: بل رأى صورة يعقوب فى الجدار، فقال: يا يوسف أتعلم عمل الفجار، وأنت مكتوب فى الأنبياء؟ فاستحيا منه.

وروى عن الثورى، عن أبى حصين، عن سعيد بن جبير فى قوله: ﴿لَوْلا أَن رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ قال: يعقوب ضرب بيده على صدره فخرجت شهوة يوسف من أنامله، وعن الثورى، عن ابن أبى نجيح، عن مجاهد قال: يعقوب مثل له.

وروى عن جعفر بن سليمان، عن يونس، عن الحسن قال: رأى يعقوب عاضاً على يده.

وروى عن ابن عينة، عن عثمان بن أبى سليمان، عن ابن أبى مليكة قال: شهدت ابن عباس، وهو يسأل عن هم يوسف ما بلغ؟ قال: حل الهميان، وجلس منها مجلس الخاتن، فنودى: يا بن يعقوب، أترنى فتكون كالطائر وقع ريشه فذهب يطير فلا ريش له.



### موقفه من أحاديث فضائل السور والآيات:

من الأمور التي تحمد لعبد الرزاق في تفسيره أنه صان قلمه عن ذكر الأحاديث الموضوعة في فضائل السور والآيات القرآنية والتي اشتملت عليها بعض كتب التفسير الأخرى، واقتصر فيما ذكره من أحاديث الفضائل على ما صح سنده ومتمنه، مثال ذلك ما رواه في فضل خواتيم سورة البقرة حيث روى بإسناده إلى علقمة بن قيس قال: «من قرأ خواتم سورة البقرة في ليلة أجزأت عنه قيام تلك الليلة».

وما رواه بإسناده إلى أبي مسعود الأنصاري قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة كفتاه...».

هذا وقد طُبِعَ الكتاب أكثر من مرة، والطبعة التي يدي هي طبعة دار الكتب العلمية (١٤١٩هـ) وتقع في ثلاثة مجلدات.



### ٣- تفسير ابن أبي حاتم

#### التعريف بصاحب التفسير<sup>(١)</sup>:

هو عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس التميمي الحنظلي، أبو محمد الرازي.

ولد سنة أربعين ومائتين، أو إحدى وأربعين.

قرأ القرآن على الفضل بن شاذان الرازي.

**وسمع من:** أبيه، ويونس بن عبد الأعلى، والحسن بن عرفة، وأبي سعيد الأشج،

وأبي زرعة، والربيع بن سليمان المؤذن، وحجاج بن الشاعر، وأحمد بن سنان القطان، وغيرهم بالحجاز والشام ومصر والعراق والجزيرة.

**حدث عنه:** أبو الشيخ، وعلى بن محمد القصار، وعبد الله بن محمد بن أسد،

وابن عدي، وأبو أحمد الحاكم، وآخرون.

وكان من كبار الحفاظ، فقيهاً، مفسراً، عارفاً بالرجال، صنف في الفقه، وفي

اختلاف الصحابة والتابعين وعلماء الأمصار.

**من مصنفاته:** الجرح والتعديل، التفسير المسند، وهو ما نحن بصدده، الرد على

الجهمية، علل الحديث، آداب الشافعي ومناقبه، الزهد، مناقب أحمد، وبيان خطأ أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري في تاريخه، وغيرها.

توفي بالري سنة سبع وعشرين وثلاثمائة.

#### التعريف بهذا التفسير وطريقة مؤلفه فيه:

وهذا التفسير - إلى يومنا هذا - لم يعثر عليه كاملاً، وقد طُبِعَ ملففاً بين ما عُثِرَ

عليه من أصله وما ضُمَّ إليه من نقولات منسوبة لابن أبي حاتم في كتب التفسير التي نقلت عنه كابن كثير، والدر المنثور.

(١) **مصادر الترجمة:** طبقات الحنابلة (٢/ ٥٥)، الكامل في التاريخ (٨/ ٣٨٥)، مختصر تاريخ

دمشق (١٥/ ١٩ برقم ١٤)، تاريخ الإسلام (حوادث ٣٢١ - ٣٣٠) ٢٠٦ برقم ٣٣٢، سير

أعلام النبلاء (١٣/ ٣٦٣ برقم ١٢٩)، العبر (٢/ ٢٧)، تذكرة الحفاظ (٣/ ٨٢٩ برقم ٨١١)،

ميزان الاعتدال (٢/ ٥٨٧ برقم ٤٩٦٥)، طبقات المفسرين للداودي (١/ ٢٥٨ برقم ٢٦٤).



والطبعة التي بين يدي هي طبعة نزار الباز (١٤١٩هـ).

وتفسير ابن أبي حاتم يُعد خير مثال للتفسير بالمأثور، مما حدا بكثير ممن جاء بعده أن يقتبس منه ويستفيد، كالبغوي وابن كثير، والسيوطي الذي قال في الدر المنثور: «لخصت تفسير ابن أبي حاتم في كتابي».

وإن المطالع لمقدمة المؤلف لكتابه هذا، يجده قد أبان عن منهجه في كتابه أحسن إبانة، ويمكننا أن نلخص منهجه فيما يلي:

١- جمع ابن أبي حاتم في كتابه ما صح - عنده - من تفسير للقرآن بالسنة وآثار الصحابة والتابعين، وتابعي التابعين، وتابعي أتباع التابعين.

٢- إذا وجد التفسير عن رسول الله ﷺ فإنه لا يذكر معه شيئاً مما ورد عن الصحابة في تفسير الآية.

٣- فإن لم يجد التفسير عن الرسول ﷺ ووجده مروياً عن الصحابة وقد اتفقوا على هذا الوجه من التأويل؛ فإنه يذكر أعلاهم درجة بأصح الأسانيد، ثم يسمى من وافقهم بغير إسناد، وإن كان ثم اختلاف في التفسير ذكر الخلاف بالأسانيد، وسمى من وافقهم وحذف إسناده.

٤- فإن لم يجد التفسير عن الصحابة ووجده عن التابعين، تصرف مثلما تصرف في تفسير الصحابة.

هذا . . وقد انفرد الكتاب بمرويات ليست في غيره، كما حفظ لنا كثيراً من التفاسير المفقودة، مثل: تفسير سعيد بن جبير ومقاتل بن حيان وغيرهما.

### الإسرائيليات والواهيات في تفسير ابن أبي حاتم:

ومن يقرأ تفسير ابن أبي حاتم يجد أنه حوى بين دفتيه إلى جوار الصحيح والحسن العديد من الأخبار الواهية والضعيفة، والكثير من الإسرائيليات، مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ (البقرة: ٣٠) حيث قال: «سمع أبا جعفر محمد بن علي يقول: السجل: ملك، وكان هاروت وماروت من أعوانه، وكان له في كل يوم ثلاث لمحات في أم الكتاب، فنظر نظرة لم تكن له، فأبصر فيها خلق آدم وما كان فيه من الأمور، فأسرَّ إلى هاروت وماروت - وكانا في أعوانه - فلما قال

تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ (البقرة: ٣٠) قال ذلك استطالة على الملائكة.

**قلت:** قال ابن كثير - معقبا على ذلك: «وهذا أثر غريب وبتقدير صحته إلى أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين الباقر فهو نقله عن أهل الكتاب، وفيه نكارة توجب رده».

وأغرب منه ما رواه ابن أبي حاتم أيضاً حيث قال: «حدثنا أبي حدثنا هشام بن أبي عبيد الله حدثنا عبد الله بن يحيى بن أبي كثير قال: سمعت أبي يقول: إن الملائكة الذين قالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ كانوا عشرة آلاف، فخرجت نار من عند الله فأحرقتهم» وهذا أيضاً إسرائيلي منكر كالذي قبله.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿هَارُوتَ وَمَارُوتَ﴾ (البقرة: ١٠٢) قال ابن أبي حاتم: «حدثنا أبي، ثنا عبد الله بن جعفر الرقي، ثنا عبيد الله - يعني ابن عمر - عن زيد بن أبي أنيسة، عن المنهال بن عمرو، ويونس بن خباب، عن مجاهد، قال: كنت نازلاً على عبد الله بن عمر في سفر، فلما كان ذات ليلة، قال لغلामه: انظر طلعت الحمراء لا مرحباً بها ولا أهلاً ولا حياًها الله، هي صاحبة الملكين، قالت الملائكة: رب كيف تدع عصاة بني آدم وهم يسفكون الدم الحرام، ويتهكون محارمك، ويفسدون في الأرض؟ قال: إني قد ابتليتهم، فلعلني إن ابتليتكم بمثل الذي ابتليتهم به فعلتم كالذي يفعلون، قالوا: لا، قال: فاختراروا من خياركم اثنين، فاختراروا هاروت وماروت، فقال لهما: إني مهبطكما إلى الأرض وعاهد إليكما أن لا تشركا، ولا تزنيا، ولا تخونا، فأهبطا إلى الأرض، وألقى عليهما الشبق، وأهبطت لهما الزهرة في أحسن صورة امرأة، فتعرضت لهما، فأراداهما على نفسها، فقالت: إني على دين لا يصلح لأحد أن يأتيه إلا من كان على مثله، قالوا: وما دينك؟ قالت: المجوسية، قالوا: الشرك، هذا شيء لا نقر به، فمكثت عنهما ما شاء الله، ثم تعرضت لهما، فأراداهما عن نفسها، فقالت: ما شئتما، غير أن لي زوجاً وأنا أكره أن يطلع على هذا مني فأفتضح، فإن أقررتما لي بديني، وشرطتما لي أن تصعدا بي إلى السماء فعلت، فأقرا لها بدينها



وأتيها فيما يريان، ثم صعدا بها إلى السماء، فلما انتهيا بها إلى السماء اختطفت منهما، وقطعت أجنحتها، فوقعا خائفين نادمين يكيان، وفي الأرض نبي يدعو بين الجمعيتين، فإذا كان يوم الجمعة أجيب، فقالا: لو أتينا فلاناً فسألناه يطلب لنا التوبة، فقال: رحمكما الله، كيف يطلب أهل الأرض لأهل السماء؟! قال: إنا قد ابتلينا، قال: اتيانى فى يوم الجمعة، فأتياه، فقال: ما أُجبت فيكما بشيء، اتيانى فى الجمعة الثانية، فأتياه، فقال: اختارا فقد خيرتما، إن أحببتما معاقبة الدنيا وعذاب الآخرة، وإن أحببتما فعذاب الدنيا وأنتما يوم القيامة على حكم الله، فقال أحدهما: الدنيا لم يمض منها إلا قليل، وقال الآخر: ويحك، إني قد أطعتك فى الأمر الأول فأطعنى الآن، إن عذاباً يفنى ليس كعذاب يبقى، وإننا يوم القيامة على حكم الله، فأخاف أن يعذبنا، قال: لا، إني لأرجو إن علم الله أننا قد اخترنا عذاب الدنيا مخافة عذاب الآخرة أن لا يجمعهما علينا، قال: فاختاروا عذاب الدنيا، فجُعلا فى بكرات من حديد فى قلب مملوءة من نار عاليهما سافلهما».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَسَيِّدًا وَحَصُورًا﴾ (آل عمران: ٢٩) قال ابن أبي حاتم: «حدثنا أبو جعفر محمد بن غالب البغدادي، حدثني سعيد بن سليمان، حدثنا عباد - يعنى ابن العوام - عن يحيى بن سعيد، عن سعيد بن المسيب، عن ابن العاص - لا يدرى عبد الله أو عمرو - عن النبي ﷺ فى قوله: ﴿وَسَيِّدًا وَحَصُورًا﴾ قال: ثم تناول شيئاً من الأرض، فقال: «كان ذكره مثل هذا».

وقال ابن أبي حاتم - أيضاً: «حدثنا أبي، حدثنا عيسى بن حماد ومحمد بن سلمة المرادي قالوا: حدثنا حجاج بن سليمان المقرئ عن الليث بن سعد عن محمد بن عجلان عن القعقاع، عن أبي صالح، عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «كل ابن آدم يلقي الله بذنب يعذبه عليه إن شاء أو يرحمه، إلا يحيى بن زكريا فإنه كان سيِّداً وحصوراً ونبياً من الصالحين» ثم أهوى النبي ﷺ إلى قذاة من الأرض، فأخذها وقال: «وكان ذكره مثل هذه القذاة».

**قلت:** قال القاضي عياض فى «الشفاء»: «اعلم أن ثناء الله تعالى على يحيى أنه كان حصوراً، ليس كما قاله بعضهم: إنه كان هيوباً، أو لا ذكر له، بل قد أنكر هذا

حذاق المفسرين، ونقاد العلماء، وقالوا: هذه نقيصة وعيب، ولا تليق بالأنبياء، عليهم السلام، وإنما معناه أنه معصوم من الذنوب، أى لا يأتيها كأنه حُصر عنها. وقيل: مانعاً نفسه من الشهوات. وقيل: ليست له شهوة فى النساء، وقد بان لك من هذا أن عدم القدرة على النكاح نقص، وإنما الفضل فى كونها موجودة، ثم يمنعها، إما بمجاهدة كعيسى، أو بكفاية من الله - عز وجل - كيحيى عليه السلام، ثم هى فى حق من قدر عليها، وقام بالواجب فيها، ولم تشغله عن ربه درجة عليا، وهى درجة نبينا ﷺ الذى لم يشغله كثرتهم عن عبادة ربه، بل زاده ذلك عبادة بتحسينهن وقيامه عليهن وإكسابه لهن وهدايته إياهن، بل قد صرح أنها ليست من حظوظ دنياه هو، وإن كانت من حظوظ دنيا غيره، فقال: «حُبَّ إِلَى من دنياكم ثلاث . . .».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النََّاظِرِينَ﴾ (البقرة: ٦٩) قال: «من لبس نعلا صفراء لم يزل فى سرور ما دام لابسها» وسكت عنه، مع أنه قال فى الجرح والتعديل (٩ / ٣٢٥): حديث كذب موضوع.

وأخيراً، فالكتاب فى مجمله عظيم الفائدة، ولعل الله يَمُنُّ بالعثور على نسخة كاملة منه، ويهيئ لها من علمائنا من ينقد ما فيه من الروايات نقداً فاحصاً شاملاً حتى يتبين جيدها من رديئها، وقد يسر ابن أبى حاتم هذه المهمة لمن يتصدون لها، وذلك بذكره لأسانيد مروياته فى تفسيره.





# الكتاب الثاني

## كتب التفسير بالرأى عند أهل السنة

- ١- تفسير ابن أبي زمنين.
- ٢- تفسير المهدوي.
- ٣- تفسير السمعاني.
- ٤- تفسير الماوردي.
- ٥- تفسير ابن الجوزي.
- ٦- تفسير ابن عرفة.





## ١- تفسير ابن أبي زمنين

### التعريف بصاحب هذا التفسير<sup>(١)</sup>:

هو: محمد بن عبد الله بن عيسى بن محمد المُرِّي، أبو عبد الله الأندلسي الإلبيري، المعروف بابن أبي زمنين - بفتح الميم وكسر النون - المالكي. ولد في أول سنة أربع وعشرين وثلاثمائة. تفقه بإسحاق الطليطلي.

**وسمع من:** محمد بن معاوية الأموي، وأحمد بن مطرف، وأحمد بن الشامة، وأبان بن عيسى بن محمد، وغيرهم. **روى عنه:** أبو عمرو الداني، وأبو عمر بن الحذاء، وهشام بن سوار، والقاضي يونس، وآخرون. وتفقه به أهل بلده وغيرهم.

وكان متفناً بالأدب والشعر والمواعظ والأخبار، ومُجانباً للأمراء. اختصر «المدونة»، وصنف كتباً، منها: منتخب الأحكام، الوثائق، حياة القلوب، أدب الإسلام، أصول السنة، المواعظ، منتخب الدعاء، ومختصر تفسير يحيى بن سلام، وهو ما نحن بصدد، وغيرها. ومن شعره في المواعظ:

ونحن في غفلة عما يُراد بنا	الموت في كل حين ينشر الكفنا
وإن توشَّحت من أثوابها الحسنَا	لا تطمئن إلى الدنيا وزخرفها
أين الذين هم كانوا لنا سكناً؟	أين الأحبة والجيران؟ ما فعلوا؟
فصيرتهم لأطباق الثرى رهناً	سقاهاهم الدهر كأساً غير صافية

توفي في ربيع الآخر سنة تسع وتسعين وثلاثمائة.

(١) **مصادر الترجمة:** جذوة المقتبس (١/ ١٠٠ برقم ٥٧)، ترتيب المدارك (٤/ ٦٧٢)، بغية الملتبس (١/ ١١٩ برقم ١٦١)، سير أعلام النبلاء (١٧/ ١٨٨ برقم ١٠٩)، الوافي بالوفيات (٣/ ٣٢١ برقم ١٣٧٤)، الديباج المذهب (٢/ ٢٣٢)، طبقات المفسرين للداودي (٢/ ١٦٥)، شذرات الذهب (٣/ ١٥٦)، معجم المؤلفين (١٠/ ٢٢٩).

**التعريف بهذا التفسير:**

وهذا التفسير مختصر لتفسير الإمام يحيى بن سلام، وطُبع مؤخرًا في مجلدين صغيرين، والطبعة التي تحت يدي هي طبعة دار الكتب العلمية (١٤٢٤هـ).

**السبب الدافع إلى اختصاره لتفسير يحيى بن سلام:**

ويقول ابن أبي زمنين في مقدمة كتابه، مبيّنًا سبب اختصاره لتفسير يحيى بن سلام: «وبعد، فإنني قرأت كتاب يحيى بن سلام في تفسير القرآن، فوجدت فيه تكرارًا كثيرًا، وأحاديث ذكرها يقوم علم التفسير دونها، فطال بذلك الكتاب، وإنه للذي خبرته من قلة نشاط أكثر الطلاب للعلوم في زماننا هذا، إلا إلى ما يخف في هذا الكتاب على الدارس، ويقرب للمقيد، نظرت فيه، فاختصرت فيه مكرره، وبعض أحاديثه».

**منهجه في التفسير:**

أما بالنسبة إلى منهجه في كتابه فقد حدده في خطبة الكتاب بقوله: «وزدت فيه من غير كتاب يحيى تفسير ما لم يفسره يحيى، وأتبع ذلك إعرابًا كثيرًا ولغة، على ما نقل عن النحويين، وأصحاب اللغة السالكون لمناهج الفقهاء في التأويل، زائدًا على الذي ذكره يحيى من ذلك».

وقد مُيزت زيادات ابن أبي زمنين على تفسير يحيى بن سلام بأن أولها: «قال محمد»: يعني ابن أبي زمنين. أما تفسير يحيى بن سلام فمذكور كذلك في أوله إما: «قال يحيى» أو «يحيى».

وقد نصَّ الإمام ابن الجزرى - رحمه الله - على أن هذا الكتاب، يعنى - تفسير يحيى بن سلام - سُمع من مؤلفه بأفريقية، وشهد بأنه كتاب «ليس لأحد من المتقدمين مثله».

وكذلك نقل عن إمام القراءات أبى عمرو الدانى أنه قال: «ليس لأحد من المتقدمين مثل تفسير ابن سلام».

وقد طُبعت ستة أجزاء من تفسير يحيى بن سلام البصرى في الجزائر بتحقيق عدة باحثين، ولم ينشر هذا التفسير كاملاً إلى اليوم.

وهذه المكانة لتفسير يحيى بن سلام دفعت العلماء كالمواردى والقرطبي،



إلى النقل عنه كالماوردي، وكذلك الاشتغال به وتدريسه واختصاره، وممن اختصره:

- ١- ابن أبي زمنين، وهو ما نحن بصدد دراسته.
- ٢- أبو المطرف القنازعي، عبد الرحمن بن مروان، (ت ٣١٤هـ)، وتفسيره مفقود.
- ٣- وهود بن مُحَكَّم الإباضي، وسيأتي الكلام عليه عند الحديث على تفاسير الإباضية.

قال ابن أبي زمنين في مقدمة كتابه نقلاً عن يحيى بن سلام: «ولا يعرف تفسير القرآن إلا من عرف اثنتي عشرة خصلة: المكي والمدني، والناسخ والمنسوخ، والتقديم والتأخير، والمقطوع والموصول، والخاص والعام، والإضمار، والعربية». وتفسير الإمام يحيى بن سلام (ت: ٢٠٠هـ) من التفاسير الأثرية حيث يعنى برواية الأحاديث والآثار المتعلقة بتفسير القرآن، ثم يُعقب ذلك بالنقد والاختيار، ويجعل مبنى اختياره على المعنى اللغوي، والتخريج الإعرابي، ويتدرج من اختيار المعنى إلى اختيار القراءة التي تتماشى وإياه، مشيراً إلى اختياراته في القراءة بما يقتضى أن له رواية أو طريقاً.

ويتعرض ابن أبي زمنين في تفسيره لأسماء السور، والمكي والمدني، ويعنى بأسباب النزول وبعض حوادث السيرة، وغالباً ما ينقل في ذلك عن الكلبي. ولا يخلو تفسيره من بعض الإسرائيليات المروية عن الكلبي، دون أن يتعقبها أو يفندها. وابن أبي زمنين نادراً ما يذكر الأحاديث الواردة في فضائل الآيات والسور، ومثال ذلك ما أورده في فضل الآيتين في ختام سورة البقرة. كما أنه مُقلٌّ في استشاده بالشعر، حتى إنه ليمر عشرات الصفحات دون أن يذكر فيها شاهداً شعرياً.

والتفسير يسير من بدئه إلى منتهاه على نسق واحد لا يعدوه فيمزج المصنف بين الآيات وتفسيرها، عن طريق تقطيع الآية إلى أجزاء ثم يعقب كل جزء تفسيره، وقد يكون هذا الجزء المقتطع كلمة أو أكثر، حتى تخال الكلام واحداً، ممزوجة فيه الآيات

بتفسيرها، وأحياناً يفصل بين الألفاظ القرآنية وتفسيرها بقوله: «يعنى» أو «أى»، ويتخلل ذلك بيان أقوال المفسرين من الصحابة أو التابعين، ثم يتعرض للمعاني المعجمية، وما ورد من لغات للفظ المفسر، مصحوبة ببيان المفرد والجمع، أو المذكر والمؤنث.

ثم يفضُّ ابن أبى زمنين إشكالا نحويًا قد يقع للبس أو غموض، فيقوم ببيان الوجه الإعرابى، وعلاقة هذا الوجه بمعناه الدلالى المتفق وتفسير الآية. كل ذلك مصحوباً بوجوه القراءات القرآنية المختلفة، مع توجيه كل قراءة نحويًا ودلالياً لبيان المعنى.

وقد يجود بعض القراءات، مثال ذلك ما قاله فى قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ (البقرة: ٨٨) حيث قال: «تقرأ على وجهين: «غُلْفٌ»، «غُلْفٌ»، وأجود القراءتين: «غُلْفٌ»، بتسكين اللام».

وقد تكون هذه القراءات للصحابة، والتابعين، أو تكون قراءة سبعة أو عشرية. وهو لا يستطرد فى بيان الوجوه النحوية أو وجوه القراءات إلا فى القليل، مع عناية تامة بتوجيه القراءات.

ويُعقب المصنف ذلك ببيان الأحاديث والآثار التى وردت بشأن هذه الآية، مع الكلام على النسخ والمنسوخ، والمدنى والمكى، وأسباب النزول، وغير ذلك من مباحث علوم القرآن.

وقد أكثر ابن أبى زمنين من الإحالة على السابق، مخافة التكرار.

### موقفه من المسائل الفقهية:

السمة العامة لتفسير ابن أبى زمنين هى الإيجاز مع الإقلال من الخوض فى اختلافات الفقهاء فى بعض الأحكام، مع إحالتها إلى كتب الأحكام، مثال ذلك فى تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ...﴾ (النساء: ١٠٢) حيث قال: «ذكر يحيى ونقل فيها



اختلاف الفقهاء، فاختصرت ذلك إذ له موضعه من كتب الفقه سنة صلاة الخوف، ونقل فيها اختلاف الفقهاء، وقال: «فاختصرت ذلك إذ له موضعه من كتب الفقه». وقال في آخر تفسير سورة النساء: «ذكر يحيى في هذه السورة مسائل من الفرائض فاختصرت كثيراً منها؛ إذ للفرائض بأسرها مواضعها من كتب الفقه».

### موقفه من الحديث النبوي الشريف:

من الملاحظ أن الأحاديث والآثار التي رواها ابن أبي زمنين هي عن يحيى بن سلام بإسناده، وإيراد هذه الأحاديث والآثار بأسانيدها، له فائدة عظيمة في معرفه أسانيدها تلك الأحاديث والآثار والحكم عليها، وفي كثير من هذه الأحاديث والآثار غرائب مما يزيد في قيمة الكتاب عند طلبة الحديث النبوي، ويكفي أن تعرف أن بعض أحاديث هذا التفسير لم يقف عليها جمع من كبار الحفاظ؛ أمثال: الحافظ زين الدين العراقي في تخريجه لإحياء علوم الدين، والحافظ جمال الدين الزيلعي في تخريجه لأحاديث الكشاف، والحافظ شهاب الدين بن حجر في: «الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف»، وغيرهم، كما صرحوا في بعض هذه الأحاديث بذلك. من كل ما ذكرنا ندرك قيمة هذا التفسير؛ فهو ليس مجرد اختصار لتفسير يحيى بن سلام فحسب، بل أضحى هذا التفسير مستقلاً عن تفسير يحيى بن سلام؛ بكثرة ما أضافه إليه.



## ٢- التحصيل لفوائد كتاب التفصيل

### الجامع لعلوم التنزيل

#### للإمام المهدوى

#### التعريف بصاحب التفسير<sup>(١)</sup>:

هو العباس أحمد بن عمار بن أبى العباس المهدوى، ولد بالمهدية من بلاد القيروان، أستاذ مشهور، رحل وقرأ على: محمد بن سفيان، وعلى جده لأمه: مهدى ابن إبراهيم، وأبى الحسن أحمد بن محمد القنطرى بمكة.

**له من المؤلفات:** الهداية فى القراءات السبع، والتفصيل فى التفسير، والتحصيل، وهو ما نحن بصدد دراسته.

توفى بعد الثلاثين وأربعمئة، رحمه الله تعالى.

#### التعريف بهذا التفسير:

وهذا التفسير لم يطبع بعد، ومنه عدة نسخ خطية فى مكتبات كثيرة، ومنها نسخة فى دار الكتب المصرية، وأخرى فى الدار أيضاً مصورة عن نسخة برلين بألمانيا، وقد اطلعت على أجزاء كبيرة منهما.

وقد حقق الكتاب الدكتور أحمد القرشى، المدرس بجامعة الأزهر، وذلك فى أطروحته المقدمة لنيل درجة الدكتوراة فى كلية أصول الدين، جامعة الأزهر، وقد استفدت منها كثيراً فى بحثى هذا.

وقد مدح هذا التفسير ونقل عنه الأئمة، وضمَّنه الإمام الديرى منظومته المسماة بـ «التيسير فى التفسير» ومدحه مع غيره من أئمة التفسير بقوله:

والمهدوى البحر ذى الفضل الجلى

والدامغانى والقشيرى الولى

(١) مصادر الترجمة: إنباه الرواة (١ / ٩٩)، طبقات القراء لابن الجزرى (١ / ٩٢)، طبقات النحاة لابن قاضي شعبة (١ / ٢٢٧)، طبقات المفسرين للداوودى (رقم ٥١ / ص ٤٤).



### السبب الداعى لهذا التأليف:

وقد سجل المهدوى فى مقدمة كتابه السبب الداعى لهذا التأليف فقال: «أمر الموفق، أطل الله بقاءه للعلوم يرفعها، وللمعانى يجمعها، وللمكارم يصنعها، ولعصاة الأدب يذب عنها ويمنعها، باختصار كتاب «التفصيل الجامع لعلوم التنزيل» المؤلف لخزائنه العالية، أدام الله فيها - بدوام أيامه - النعم المتوالية، بعد حصوله لديه، ووقوفه عليه، ليكون هذا الاختصار قريب المتناول، لمن أراد التذكار، كما كان الجامع خزانة جامعة لمن أراد المطالعة، فبادرتُ إلى امثال أمره، ولم أقصر، وأهطت إليه، ولم أعذر».

### منهج المهدوى فى تفسيره:

وقد أوضح المهدوى منهجه الذى سار عليه فى تفسيره، وذلك فى مقدمة كتابه حيث قال: «وأنا مبتدئ - إن شاء الله - فى نظم هذا المختصر الصغير، ومجتهد أن أجمع فيه أغراض الجامع الكبير، من الأحكام المجملة، والآيات المنسوخة وأحكامها المهمة، والقراءات المعهودة المستعملة، والتفسير، والغريب، والمشكل، والإعراب، والمواعظ، والأمثال، والآداب، وما تعلق بذلك من سائر علوم التنزيل المحتملة للتأويل.

ويكون المحذوف من الأصل ما أنا ذاكره فى هذا الفصل: فأحذف من الأحكام - التى هى أصول الحلال والحرام - أكثر تفريع المسائل المثورة، مما ليس بمنصوص فى السورة، وأقتصر من ذكر الاختلاف على الأقوال المشهورة، وأذكر الناسخ والمنسوخ بكماله، وأورده مختصراً على أتم أحواله، وأذكر القراءات السبع فى الروايات التى اقتصر عليها أهل الأمصار، سوى من لم يبلغ مبلغهم فى الاشتهار، إلا ما لا اختلاف فيه بين السبعة القراء، فإنى أذكره منسوباً إلى بعض من روى عنه من القراءة، ليعرف من هذا الاختصار ما هو من القراءات المروية، مما لم يقرأ به قارئ، وإن كان جائزاً فى العربية.

وأذكر من مسائل الإعراب الخفية ما يحتاج إليه، مما اختلف القراء فيه، أو كان جائزاً فى المقاييس العقلية، فإذا كملت السور، وأتيت على آخرها من هذا المختصر،

جمعت فى آخره أصول القراءات، واختصار التعليل فيها، وأصول مواقف القراءة ومبادئها، وذكر السور، وعدد آيها، ليجمع - بعون الله وتوفيقه - هذا الاختصار ما لم تجمعه الدواوين الكبار، ولتكون أغراض الجامع مضمنة فيه، ومجملة فى معانيه.

وأجعل ترتيب السور مفصلاً؛ ليكون أقرب متناولاً، فأقول: القول من أول سورة كذا إلى موضع كذا منها، فأجمع من آيها عشرين آية أو نحوها، بقدر طول الآي وقصرها، ثم أقول: الإحكام والنسخ، فأذكرهما، ثم أقول: التفسير، فأذكره، ثم أقول: القراءات، فأذكرها، ثم أقول: الإعراب، فأذكره، ثم أذكر الجزء الذى يليه، حتى آتى - إن شاء الله تعالى - إلى آخر الكتاب على ما شرطته فيه، وأذكر فى آخر كل سورة موضع نزولها، واختلاف أهل الأمصار فى عددها، وأستغنى عن تسمية رءوس آيها.

### موقفه من المكي والمدنى وعد الآي :

يُولى المهدوى - فى تفسيره - المكي والمدنى وعدّ الآي عناية خاصة، مثال ذلك قوله فى آخر سورة البقرة: «هذه السورة مدنية، وعددها فى الكوفى مائتان وست وثمانون، وفى البصرى سبع وثمانون، وفى بقية العدد خمس وثمانون، اختلافها إحدى عشرة آية».

وكذلك فى سورة الأنعام حيث قال: «هذه السورة مكية، وقد روى عن ابن عباس وغيره: ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة من قوله تعالى: ﴿أَتْلُ﴾ إلى قوله: ﴿تَتَّقُونَ﴾ (الأنعام: ١٥١ - ١٥٣)، ونزلت جميعها سواهن جملة بمكة؛ عددها فى المدنيين والمكي مائة آية وسبع وستون آية، وفى البصرى والشامى ست، وفى الكوفى خمس، اختلف فيها فى أربع آيات».

### موقفه من أسباب النزول:

عنى المهدوى فى تفسيره بذكر أسباب النزول، وتوسع فى ذكرها كثيراً، مثال ذلك ما جاء عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصِّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ (البقرة: ١٥٨) حيث ذكر المهدوى سبب نزول هذه الآيات فقال: «قالت عائشة - رضيها - لعروة بن الزبير وقد سألها عن الآية، وقال: ما أرى على



أحد شيئاً ألا يطوف بهما، فقالت له: لا، ولو كان كذلك لكانت: فلا جناح عليه ألا يطوف بهما، إنما أنزلت في الأنصار، كانوا يهلون لمناة، وكانت مناة حذو قديد، وكانوا يتخرجون أن يطوفوا بين الصفا والمروة، فلما جاء الإسلام سألوا النبي ﷺ عن ذلك، فنزلت الآية.

وأحيانا يذكر المهدوى سبب النزول في معرض كلامه على الأحكام الفقهية، مثال ذلك ما قاله عند قوله تعالى: ﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُم بِالْمَعْرُوفِ﴾ (البقرة: ٢٣٢).

وربما أورد المهدوى في سبب نزول الآية أكثر من رواية دون أن يرجح بينها، مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ﴾ (الرعد: ١٣) حيث ذكر أنها نزلت في عامر بن طفيل وأربد بن قيس حين أرادا الغدر بالنبي ﷺ، فأرسل الله على أربد صاعقة فمات، وأصاب عامر الطاعون في عنقه فمات، وقيل: نزلت في يهودى قال للنبي ﷺ: أخبرنى من أى شىء ربك؟ أمن لؤلؤ أو من ياقوت؟ فجاءت صاعقة فأحرقتة، روى ذلك عن مجاهد وأنس.

### المهدوى وتفسير القرآن بالقرآن:

وقد اعتد المهدوى بهذا النوع من التفسير اعتداداً واضحاً، فنراه يستدل على معنى كلمة مجملة بما فصل في مكان آخر، مثال ذلك ما ذكره في تفسير قوله تعالى: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ (البقرة: ٣٧) حيث نقل المهدوى عن مجاهد والضحاك وابن جبير أن الكلمات هي ما جاء في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (الأعراف: ٢٣).

ومن ذلك أيضاً، ما جاء عند تفسير قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ﴾ (سبأ: ١) حيث ذكر المهدوى أن الحمد في الآخرة هو ما جاء في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ﴾ (الزمر: ٧٤) أو ما جاء في قوله تعالى: ﴿وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (يونس: ١٠).

كما يستدل المهدوى بالقرآن على تعدد المعانى للكلمة الواحدة، مثال ذلك ما جاء في تفسير قوله تعالى: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (الفاتحة: ٦) حيث قال المهدوى:



«أى: أرشدنا ووفقنا، وأصل الهداية: الدلالة... وقد تأتى «هديت» بمعنى: بينت، نحو: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ﴾ (فصلت: ١٧) أى: فبيننا لهم، وبمعنى ألهمت، نحو: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ (الإنسان: ٣)، وبمعنى: دعوت، نحو: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ (الرعد: ٧). ومن ذلك أيضًا ما جاء عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (البقرة: ٣٥) حيث قال المهدوى: «أصل الظلم: وضع الشيء فى غير موضعه، وقد يسمى به الشرك، كقوله: ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ (الأنعام: ٨٢)، والجحد نحو: ﴿بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ﴾ (الأعراف: ٩)، والنقص، نحو: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (البقرة: ٥٧)».

وكذلك استدل المهدوى بالقرآن فى توجيه القراءات، مثال ذلك ما ذكره للأوجه الإعرابية المحتملة فى قوله تعالى: ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ (البقرة: ٨١) حيث قال: «من جمع فمعناه الكبائر الموبقة... ومن أفرد فلأن الخطيئة أضيفت إلى ضمير مفرد، فحسن إفراد المضاف إليه، والمراد الكثرة، ومثله: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾ (النحل: ١٨)».

كما استدل المهدوى بالقرآن على وجه إعرابى، كما جاء عند ذكره للأوجه الإعرابية المحتملة فى قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِى أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ (البقرة: ١٨٥) فمن الأوجه التى ذكرها قوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾ مبتدأ، و ﴿الَّذِى أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ صفة له، والخبر ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ (البقرة: ١٨٥) وأعيد ذكر الشهر تعظيمًا له، كقوله تعالى: ﴿الْحَاقَّةُ ۝ مَا الْحَاقَّةُ﴾ (الحاقة: ١، ٢)».

كما استدل أيضًا بالآيات المخصصة للآيات التى فيها معنى العموم، ومن ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ﴾ (البقرة: ٤٨) الآية، حيث قال المهدوى: «هذا عام فى اللفظ خاص فى المعنى، خوطب به اليهود لأنهم زعموا أن آبائهم يشفعون لهم، ويبين ذلك قوله تعالى فى موضع آخر: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ (الأنبياء: ٢٨)، وقوله: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ (المدثر: ٤٨)».



## موقفه من تفسير القرآن بالسنة:

والمهدوى يعتمد الحديث فى تفسيره إلا أن منهجه فيه يقوم على حذف الأسانيد وإهمال التخريج، إضافة إلى عدم التزامه بالصحة فى بعض ما يورده، مثال ذلك ما جاء فى تفسير الصراط فى قوله تعالى: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (الفاتحة: ٦) حيث قال: «وروى عن النبى ﷺ أنه كتاب الله».

وكذلك ما جاء عند تفسير قوله تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ (الفاتحة: ٧) حيث قال المهدوى: «المغضوب عليهم اليهود، والضالون: النصارى، روى ذلك عن النبى ﷺ».

وكذلك تفسيره العدل فى قوله تعالى: ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ (البقرة: ٤٨)، بالفدية.

وكذلك تفسير الويل فى قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ (البقرة: ٧٩) بأنه واد فى جهنم.

وكذلك ما ذكره عند قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ (المؤمنون: ٦٠) حيث قال المهدوى: «هو الرجل يصلى ويصوم ويتصدق ويخاف أن لا يتقبل منه، روت ذلك عائشة عن النبى ﷺ».

كما استعان المهدوى بالحديث النبوى فى توجيه القراءات القرآنية، ومن ذلك ما ذكره عند توجيه قراءة الإفراد والجمع فى (الرياح)، من قوله تعالى: ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ﴾ (البقرة: ١٦٤) حيث ساق حديث «اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً» فى معرض توجيه قراءة من قرأ بجمع «الرياح» مع الرحمة، وإفرادها مع العذاب.

ومن ذلك أيضاً ما جاء فى توجيه القراءات الواردة فى (بئس) من قوله تعالى: ﴿وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾ (الأعراف: ١٦٥) حيث وجه المهدوى قراءة (بئس) بكسر الباء وسكون الهمز، فقال: «من قرأ «بئس» بالهمز، مثل «فعل» فأصله فعل استعمل اسماً فصار وصفاً، كما قال النبى ﷺ: «إن الله ينهاكم عن قيل وقال . . .».

كما أفاد المهدوى من الحديث الشريف فى تخصيص ما جاء عاماً فى القرآن الكريم، ومن أمثلة ذلك ما ذكره عند حديثه عن الأحكام الفقهية فى قوله تعالى:

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ﴾ (البقرة: ١٧٣) حيث قال: «الميتة والدم ههنا عموم في اللفظ، ومعناه الخصوص، لأن النبي ﷺ أحل ميتة البحر والجراد، بقوله ﷺ: «أحلت لي ميتتان: الحيتان، والجراد».

كما استعان المهدوى بالأحاديث النبوية في عرضه القضايا الفقهية - وما أكثرها في تفسيره - فنراه يستدل على أن الأنبذة المحرمة ليست ما يتخذ من العنب فقط، بل ما يتخذ من العنب وغيره مما يُسكر كثيره، ويستدل على ذلك بما في الصحيح عن النبي ﷺ «إن من العنب خمراً، ومن الزبيب خمراً، ومن البر خمراً، ومن الشعير خمراً، ومن العسل خمراً، وأنا أنهاكم عن كل مسكر» ذكر المهدوى ذلك عند حديثه على الأحكام الفقهية في قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ (البقرة: ٢١٩).

### موقفه من تفسير القرآن بأقوال السلف:

ويلاحظ عناية المهدوى بإيراد الأقوال المختلفة المنسوبة للصحابة والتابعين في التفسير، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ﴾ (الصفات: ٤٩) حيث قال: «قال ابن عباس: يعنى اللؤلؤ المكنون، وعن الحسن وابن يزيد: شُبُهْن ببيض النعام يكن تحت الريش من الريح والغبار. سعيد بن جبير والسدى: شُبُهْن ببطن البيض قبل أن يقشر وتمسه الأيدي».

وربما تعرض المهدوى إلى نقد بعض تلك الآثار والرد عليها، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ (البقرة: ٦٥) حيث رد على قول مجاهد في تفسيره للمسح قائلًا: «إن مجاهدًا خالف جميع من سبقه من أهل التفسير عندما ذهب إلى القول بعدم المسح المادى، وتأول ذلك بأن المراد هو المسح لقلوبهم، وظاهر الآية يشير إلى المسح بدون تأويل، وهذا ما يستفاد من تفسير ابن عباس الذى روى عنه أنهم مُسَخُوا قردة فأقاموا ثلاثة أيام ثم ماتوا».

### موقفه من آيات الصفات:

والمهدوى يميل للتأويل في باب الصفات، حيث قال في تفسيره قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ (البقرة: ٢٩): «قليل معناه: أقبل عليها، وقيل: صعد أمره، وقيل:



قصد إلى خلقها: الإرادة، ولا يجوز أن يحمل شيء مما جاء فى ذلك على انتقال ولا حركة ولا زوال، وإنما يحمل ذلك على علو قدرته وأمره، وما يجوز أن يوصف به تعالى.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي﴾ (ص: ٧٥) قال المهدوى: «اليدان صفة من صفات الله عز وجل، وقيل: عبر باليدين عن القدرة، وقيل: عبر بهما عن القوة، وقيل: ذكرنا للتأكيد على ما تستعمله العرب من نحو قولهم: هذا جنته يداك، فمعنى ﴿لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي﴾ على هذا: لما خلقته».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ﴾ (الصافات: ١٢) قال فى قراءة الضم: «ويجوز أن يكون إخبار الله تعالى عن نفسه بالعجب محمولاً على أنه ظهر من أمره وسخطه على من كفر به ما يقوم مقام العجب من المخلوقين، كما يجمل إخباره تعالى عن نفسه بالضحك لمن رضى عنه - على ما جاء فى الخبر عن النبى ﷺ - على أنه أظهر له من رضاه عنه ما يقوم له مقام الضحك من المخلوقين مجازاً واتساعاً».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ﴾ (الأنعام: ٣)، نقل المهدوى عن الحسن البصرى قوله: «اجتمع أربعة أملاك فقال أحدهم: جئت من الأرض السفلى، قالوا: فأين تركت ربنا؟ قال: ثم، وقال أحدهم: جئت من المشرق، قالوا: فأين تركت ربنا؟ قال: ثم، وقال أحدهم: جئت من المغرب، قالوا: فأين تركت ربنا؟ قال: ثم».

ثم قال: «وهذا كله إنما يحمل على ما يجوز أن يوصف به البارى سبحانه مما قدمناه فى أول الكتاب، لا على وجه التحيز وشغل الأمكنة وغير ذلك مما يوصف به المخلوقون، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ (التوبة: ٦) قال المهدوى: «إضافة الكلام إلى الله - عز وجل - إضافة صفة إلى موصوف على الحقيقة، لأن ذاته تعالى غير متعزية من الكلام، وليست إضافة خلق إلى خالق، ولا ملك إلى مالك، ولا إضافة تشریف».

**رؤية الله تعالى:**

ذهب المهدوى إلى جواز رؤية الله تعالى فى الآخرة، وقد تناول هذه المسألة عند تفسير قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ (الأنعام: ١٠٣) الآية، حيث قال: «ويدل على صحة جواز رؤية الله تعالى فى الآخرة، قوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾ (٢٢) إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ (القيامة: ٢٢، ٢٣) فدخل «إلى» دليل على أنه نظر العين، ولا معنى لقول من قال: إنه من الانتظار، وأن المعنى: ثواب ربها منتظرة؛ لأن العرب لا تقول: نظرت إليه بمعنى انتظرته، إنما تقول: نظرته وانتظرته، ولا يقولون أيضًا: انتظرت زيدًا بمعنى انتظرت عطاءه، أو نحوه، لما فى ذلك من تغيير المعانى، فإنما يضاف النظر إلى الوجوه، والانتظار إلى القلوب، وإنما أضيف النظر إلى الوجوه، والمراد العيون، لأنه فى الوجوه.

وكذلك قول من قال: إن «إلى» واحد الآلاء وليست بحرف جر، والتقدير عنده: نعمة ربها منتظرة، محال ظاهر الفساد؛ لأنه قد أخبر عن الوجوه بأن النعيم قد حل بها فى قوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾ فكيف يجوز أن يخبر عنها بأنها تنتظر ما قد حلت فيه، وهل يجوز أن تقول: أنا انتظرت زيدًا، وأنت معه؟!.

**موقفه من الشفاعة:**

اهتم المهدوى بمسألة الشفاعة وحللها، وذكر مفهومها اللغوى، وقرر مذهب أهل السنة والجماعة فيها، وذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ﴾ (البقرة: ١٢٣) حيث قال ما نصه: «سُميت الشفاعة شفاعة لأن طالبها جاء بآخر معه يشفع، والشفع هو: الزوج، وهذا عام فى اللفظ خاص فى المعنى خوطب به اليهود لأنهم زعموا أن آبائهم يشفعون لهم، ويبين ذلك قوله تعالى فى موضع آخر: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ (الأنبياء: ٢٨)».

وأورد رأى من أنكر الشفاعة من المعتزلة، وبين أن فى هذا ردًا للكتاب والسنة.

**موقفه من مرتكب الكبائر:**

كما نصر المهدوى مذهب أهل السنة والجماعة فى قضية مرتكب الكبيرة عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفِرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ (النساء: ٣١)



حيث قال: «أعلم الله تعالى أنه يُكْفَرُ الصغائر باجتناب الكبائر، وروى ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال في الكبائر: «أن تدعو لله ندًا وقد خلقك، وأن تقتل ولدك من أجل أن يأكل معك، وأن تزنى بحليلة جارك» وتلا: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ﴾ (الفرقان: ٦٨).

وأورد ما ثبت عن ابن عباس وابن عمر، ثم ذكر حكم مرتكب الكبيرة عند أهل السنة فأوضح أنها تُغفر لمن أقلع عنها وتاب قبل الموت، وأساف أنها قد تُغفر لمن مات عليها من المسلمين مستدلاً بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (النساء: ٤٨).

### موقفه من اللغة:

يتضح من تفسير المهدوى إحاطة مؤلفه الواسعة بفنون اللغة وأساليبها واستعمالاتها، مع امتلاكه لقواعد اشتقاقها وتصريفها، ومعرفة غريبها، وقدرته البارعة على توجيه القراءات القرآنية، وحل مشكلات الإعراب الخفية.

ويتسم منهج المهدوى فى تناوله لشرح المفردات اللغوية باعتماده لأقوال علماء اللغة والنحو السابقين، وخاصة من عرف منهم بعنايته بالتفسير اللغوى للقرآن الكريم، أمثال سيبويه، والفراء، وأبى عبيدة، والأصمعى، والمبرد، وغيرهم.

يقول المهدوى فى تفسير قوله تعالى: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ (الفاتحة: ١): «والأصل فى اسم الله الذى هو «الله» عند سيبويه (لاه) دخلت عليه الألف واللام للتعظيم لا للتعريف، ولسيبويه أيضاً قول آخر: أن أصله (إله) فحذفت الهمزة.. إلخ». وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا﴾ (النبا: ٩) فسر المهدوى السبات بالراحة فقال: «يقال: سبت المرأة شعرها: إذا حلتته وأرسلته، وقيل: إن أصل السبات الانقطاع عن العمل من أجل الراحة، ومنه يوم السبت».

ومن المباحث اللغوية التى أولاها المهدوى اهتماماً كبيراً مبحث الاشتقاق، وهذه بعض النماذج التى توضح عناية المهدوى بهذا المبحث ومنهجه فيه:

\* ما جاء فى معرض تفسير قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾ (البقرة: ٣٠)

حيث قال المهدوى: «نسبح بحمدك: ننزهك عن السوء ونبرؤك منه، وأصله من «السبح» الذى هو الجرى، فالمسبح جارٍ فى تنزيه الله تعالى وتبرئته من السوء».

\* ما ذكره فى تفسير قوله تعالى: ﴿فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ﴾ (البقرة: ٥٣) حيث قال: «أى: إلى خالقكم، برأ الله الخلق يبرؤهم، وأصله من تبرى الشئ، وهو انفصاله منه، فالخلق قد فصلوا من العدم إلى الوجود».

وإذا كان هناك أكثر من رأى فى اشتقاق الكلمة، فإن المهدوى يذكره، ومن ذلك ما قاله فى اشتقاق لفظة (ملك) عند تفسير قول الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ (البقرة: ٣٠).

ومن الجوانب التى طرقها المهدوى وبرزت فى تفسيره (الاشتراك) فنجده يعنى بعرض المعانى الكثيرة فى اللفظ الواحد، من ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ (الفاتحة: ٤) حيث قال المهدوى فى تفسير الدين: «والدين - ههنا - الجزاء، وفى الخبر عن النبى ﷺ: «يوم الدين: يوم الحساب» وقد يقع الدين للدأب والعادة، ويقع للانقياد والطاعة، ويقع للعادة».

وكذلك ما جاء عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَا تُؤَاخِذُوهُمْ سِرًّا﴾ (البقرة: ٢٣٥) حيث قال: «والسر فى اللغة يكون على ثلاثة أوجه: الإخفاء فى النفس، والغشيان - أى: الجماع - والشرف فى الحسب، يقال: فلان من سر قومه، إذا كان من صميمهم».

### موقفه من النحو:

برز الجانب النحوى فى تفسير المهدوى كأحد المعالم الرئيسية فى منهجه كوسيلة أساسية لفهم آيات القرآن الكريم، وللمهدوى فى معالجة الجانب النحوى سمات معينة، أهمها:

(أ) ممارسة الإعراب منفصلاً عن التفسير.

(ب) تناوله من مسائل الإعراب المسائل المشككة والخفية، دون الواضحة الجلية، وقد صرح المهدوى بذلك فى مقدمة تفسيره حين قال: «وأذكر من مسائل الإعراب الخفية ما يحتاج إليه، مما اختلف القراء فيه، أو كان جائزاً فى المقاييس العقلية».

(ج) التوسع فى إعراب الآيات، وذكر الأوجه الإعرابية المحتملة فيها، وحكاية أقوال العلماء من أئمة النحو، مثال ذلك ما جاء فى إعراب قوله تعالى: ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾ (البقرة: ١٠٢) فقد حشد المهدوى جميع ما قيل فى



عطف ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ﴾ من آراء واحتمالات وأقوال، وأشبع فى ذلك القول، حتى قال «السمين الحلبي» بعد نقله لما قاله المهدوى فى المسألة المذكورة: «وقد أمعن المهدوى فيها فأمّتع».

والمهدوى يميل كثيراً إلى المذهب البصرى فى النحو، ويقدمه على مذهب الكوفيين فى كثير من المواضع، ويفصل فى عرض المذهب البصرى، ويُجمل أو يُشير سريعاً إلى المذهب الكوفى، مع كثرة اعتماده سيبويه وغيره من اعمدة مدرسة البصرة. ومن النماذج الدالة على ما سبق يُنظر ما قاله فى نصب «بعوضة» من قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ (البقرة: ٢٦)، وكذلك ما قاله فى إعراب قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ (البقرة: ٤٨).

### الصور البلاغية فى تفسير المهدوى:

عنى المهدوى فى تفسيره بالبلاغة القرآنية إلى حد ما، ولكنه لم يتوسع فى ذلك إلى الحد الذى بلغه المشارقة، كالزمخشري وغيره، وفيما يلي بعض الصور البلاغية المتنوعة التى برزت فى تفسيره:

**\* المجاز العقلي:** وقد عرض له المهدوى فى مواضع كثيرة، ومن ذلك ما جاء عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَمَا رِبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ﴾ (البقرة: ١٦) حيث أشار إلى أن إسناد الربح إلى التجارة هو من الإسناد المجازى، فقال: «والعرب تقول: ربح تجره، على الاتساع، والمعنى ربح فى تجره».

**\* المشاكلة:** وقد عرض لها المهدوى فى مواطن كثيرة، ومن ذلك ما جاء عند تفسير قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ (البقرة: ١٥) حيث قال: «أى يجازيهم على استهزائهم، والعرب تستعمل ذلك كثيراً؛ يعنى تسمية العقوبة باسم الذنب، كما سمي جزاء السيئة سيئة».

**\* الالتفات:** وقد عرض له المهدوى فى صورته المتعددة، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ (الفاتحة: ٥) حيث قال: «خروج من لفظ الغيبة إلى الخطاب، والعرب تستعمل ذلك».

**موقفه من الشعر:**

والمهدوى لا يكثر من الاستدلال بالشعر فى تفسيره، ومن مواضع استدلاله بالشعر ما جاء عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا يُعْلِمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ (البقرة: ١٠٢) حيث نقل المهدوى ما قاله البعض من أن معنى ﴿يُعْلِمَانِ﴾ يُعْلِمَانِ، وساق على ذلك شاهداً شعرياً لكعب بن زهير، هو:

تعلم رسول الله أنك مدركى وأن وعيداً منك كالأخذ باليد

وأكثر استعانة المهدوى بالشعر كانت فى مجال الاحتجاج للقراءات، ومن ذلك ما جاء فى احتجاجه لقراءة إسكان الياء فى (بقى) من قوله تعالى: ﴿وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرَّبِّاءِ﴾ (البقرة: ٢٧٨) حيث استشهد بقول جرير:

هو الخليفة فارضوا ما رضى لكم ماضى العزيمة ما فى حكمه جنف

ويلاحظ فى استشهاد المهدوى بالشعر أنه أحياناً يذكر أكثر من شاهد فى الموضع الواحد، ينظر مثلاً ما جاء عند قوله تعالى: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ...﴾ (البقرة: ٥٣) الآية.

والمهدوى فى استشهاده بالشعر لا يغفل - فى الأعم الأغلب - نسبة الشعر إلى قائله، مع توضيح الشاهد فى البيت، وربما اكتفى بشرط البيت الذى فيه الشاهد.. مثال ذلك ما ذكره فى قوله تعالى: ﴿وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ﴾ (الشورى: ٤٥) حيث قال: «وقيل: إن الطرف ههنا العين، والمعنى ينظرون من عين ضعيف النظر، والعرب تستعمل هذا فى القريب، ومنه قول الشاعر:

\* فغض الطرف إنك من نمير \*

**موقفه من القراءات:**

ورغم كثرة تأليف المهدوى فى القراءات إلا أنه خصص لها باباً فى «التحصيل»، وقال فى مقدمة كتابه: «وأذكر القراءات السبع فى الروايات التى اقتصر عليها أهل الأمصار، سوى من لم يبلغ مبلغهم فى الاشتهار، إلا ما لا اختلاف فيه بين السبعة



القراء، فإننى أذكره منسوباً إلى بعض من روى عنه من القراء، ليعرف من هذا الاختصار ما هو من القراءات المروية مما لم يقرأ بها قارئ، وإن كان جائزاً فى العربية». ويكاد القسم الخاص بالقراءات من تفسير المهدوى أن يشكل بمفرده كتاباً فى القراءات واختلاف أوجهها مما يستحق أن يضاف إلى كتبه الأخرى التى أفردتها بالتأليف فى هذا الفن.

وجاء فى آخر كتابه قوله: «قد أتيت فى جميع سور القرآن على ما شرطته فى صدر الديوان، وأنا أذكر على أثر ذلك أصول القراءات، وأجمل منها ما بسطته فى الكبير».

وقد توسع المهدوى فى ذكر القراءات، المتواتر منها والشاذ، مع نسبة القراءة لمن قرأ بها من القراء، فإذا كانت القراءة سبعة فإنه يستوعب ذكر كل من قرأ بها من القراء السبعة، وأحياناً يذكر من قرأ بها من بقية القراء العشرة، وإذا كانت القراءة عشرية أو شاذة فإنه يعزوها لمعظم من قرأ بها، ولا يغفل المهدوى ذكر بعض القراءات المسندة إلى بعض الصحابة - رضي الله عنهم - أمثال: عمر بن الخطاب، وعلى، ومعاذ بن جبل، وأبى ابن كعب، وغيرهم، ومن ذلك ما جاء عند قوله تعالى: ﴿وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ (البقرة: ٢١٩) حيث ذكر قراءة ابن مسعود: (أكثر) بالثاء، ومن ذلك أيضاً ما جاء عند قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ (البقرة: ١٨٤) حيث ذكر قراءة أم المؤمنين عائشة وابن عباس (يُطَوَّقُونَهُ) بضم الياء وتخفيف الطاء وواو مفتوحة مشددة.

وينتقد المهدوى بعض القراءات الشاذة لمخالفتها للمصحف، ومن ذلك قراءة أبى رجاء (عوهدوا) بالبناء للمفعول، ومن ذلك أيضاً قراءة الحسن: (والملائكة والناس أجمعون).

ومن أهم أصول الاحتجاج فى القراءات عند المهدوى: الآيات القرآنية، مثال ذلك ما ذكره عند قراءة «ملك» و ﴿مَالِكٍ﴾ فى قوله تعالى: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ (الفاتحة: ٤) احتج لقراءة «ملك» بقوله تعالى: ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ (غافر: ١٦)، وبقوله: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾ (الناس: ٢)؛ واحتج لقراءة ﴿مَالِكٍ﴾ بقوله تعالى: ﴿مَالِكِ الْمُلْكِ﴾ (آل عمران: ٢٦).

وكذلك ما جاء فى قوله تعالى: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ﴾  
**(البقرة: ١٣٦)** قرأ حمزة والكسائى: (تماسوهن) بألف وضم التاء من باب المفاعلة، وقرأ  
 الباكون (تمسوهن) بفتح التاء بلا ألف، وقال المهدوى فى توجيه ﴿تَمَسُّوهُنَّ﴾: على  
 إسناد الفعل إلى الرجل خاصة، كما قال: ﴿وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾ **(آل عمران: ٤٧)**.  
 كما يعنى المهدوى فى تفسيره بتوجيه القراءات، فمثلاً عند قوله تعالى: ﴿بَلْ  
 عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ﴾ **(الصفات: ١٢)** قال: «من فتح التاء فهو على الخطاب للنبي ﷺ،  
 ومن ضم، جاز أن يكون على معنى أن حالهم إذا تأملتموها كانت مما يقول القائل  
 منكم: عجبْتُ، ويجوز أن يكون على إضمار القول كأنه قال: قل يا محمد: عجبْتُ،  
 وإضمار القول كثير».

### عنايته بالوقف والابتداء:

وللمهدوى فى تفسيره عناية بموضوع الوقوف فى القرآن، مثال ذلك ما ذكره فى  
 قوله تعالى: ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ (٥١) أم أنا خيرٌ مِنْ هَذَا ﴿الزخرف: ٥١، ٥٢﴾ حيث قال: «إن  
 الوقف على ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ وقال: «وروى عن عيسى الثقفى ويعقوب الحضرمى  
 أنهما وقفا على (أم)، على أن يكون التقدير: أفلا تبصرون أم تبصرون؟، فحذف  
 تبصرون الثانى، وقيل: من وقف على (أم) جعلها زائدة، وكأنه وقف على  
 ﴿تُبْصِرُونَ﴾ من قوله: ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾، ولا يتم الوقف على ﴿تُبْصِرُونَ﴾ عند  
 الخليل وسيبويه لأن (أم) تقتضى الاتصال بما قبلها».

### موقفه من المسائل الفقهية:

الاتجاه الفقهى أحد الأسس التى أقام المهدوى عليها تفسيره، فتناوله فى مباحث  
 منفصلة عن التفسير، وتوسع فى ذكر الأحكام الفقهية، وجمع أقوال الصحابة  
 والتابعين، وأقوال الأئمة المجتهدين، حتى لكان «التحصيل» كتاب فقه مقارن.  
 والمهدوى عند تناوله لآيات الأحكام يفيض فى ذكر المسائل الفقهية المتعددة  
 المرتبطة بالآية، فمثلاً عند قوله تعالى: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ **(البقرة: ١٩٦)** تكلم  
 عن أعمال الحج، أعمال العمرة، ما يمتنع على المحرم (الرجل والمرأة)، حكم



الحج، حدود الاستطاعة، حكم العمرة، حكم فسخ الحج إلى العمرة، حكم الإحصار (الإحصار بالعدو، والإحصار بالمرض) ما يجب على المحصر فعله.

وعند تناوله للأحكام فى قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ (البقرة: ٢٨٢) تكلم عن: شهادة العبد، شهادة الصبيان، شهادة ولد الزنا، شهادة القاذف إذا تاب، شهادة من أتى حداً من الحدود، شهادة القدرية، شهادة الولد للوالدين، والوالدين للولد، شهادة أحد الزوجين للآخر، شهادة الأعمى، شهادة شاهد الزور، شهادة امرأتين مع الرجل، شهادة النساء فى الحدود، نقل الشهادة.

والمهدوى لا يصرح باختياره لأحد الآراء الفقهية، وهو المنهج الذى سار عليه فى تناوله لأغلب المسائل الخلافية، غير أنه يمكن ملاحظة ميله إلى مذهبه المالكية إذ كثيراً ما يورد رأى مالك فى الصدارة، ثم يعقبه برأى الشافعى، ثم يذكر رأى أبى حنيفة.

### موقف المهدوى من النسخ:

أولى المهدوى فى تفسيره قضية النسخ اهتماماً كبيراً، فقال فى مقدمة تفسيره: «وأذكر الناسخ والمنسوخ بكماله، وأورده مختصراً على أتم أحواله».

وقد تكلم المهدوى باختصار عن معنى النسخ وأقسامه، عند تفسير قوله تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ (البقرة: ١٠٦) ثم أحال القارئ إلى كتابه الكبير لزيادة البيان والتفصيل.

كما تناول المهدوى دعاوى النسخ مع المسائل الفقهية تحت عنوان (الإحكام والنسخ) وجمع بينهما، لما بينهما من ارتباط وثيق، وقد توسع المهدوى فى ذكر ما ورد عن الأئمة فى دعاوى النسخ، مع عزو أقوال النسخ لقائلها، وأدلى المهدوى بدلوه فى المناقشة والترجيح فيما أورده، ومن هذا القليل ما جاء عند قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ (البقرة: ٢٨٤) حيث ذكر ما ورد عن السلف فى إحكام الآية ونسخها، ورجح الإحكام، ووجه ما ورد عن القائلين بالنسخ، فقال: «وأحسن ما يحمل هذا المذهب عليه أن تكون الآية إنما نسخت الشدة اللاحقة بأصحاب النبى ﷺ عند نزولها، من قولهم: نسخت الريح

الآثار، أى أزالته، فكأن اللين فى الآية الأخرى أزال الشدة التى فى الأولى وحل محلها، فإن لم يحمل على هذا ففيه بعد؛ لأن الآية خبر، وإذا لم يكن فى الخبر معنى الأمر والنهى استحال نسخه».

ولا يجوز المهدوى نسخ القرآن بالسنة حيث قال عند تفسير قوله تعالى: ﴿آيَتِكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا﴾ (آل عمران: ٤١): «قال بعض من يجوز نسخ القرآن بالسنة: إن زكريا - عليه السلام - منع الكلام وهو قادر، وإنه منسوخ بقول النبى ﷺ: «ولا صمات يوم إلى الليل»، وأكثر العلماء على أنه ليس بمنسوخ، وعلى أن زكريا إنما منع من الكلام بأفة دخلت عليه منعه من الكلام، وتلك الأفة عدم المقدرة على الكلام مع الصحة، كذلك قال المفسرون، وذهب كثير من العلماء إلى أن قوله ﷺ: «لا صمات يوم إلى الليل» إنما معناه عن ذكر الله، وأما عن الهذر وما لا فائدة فيه، فالصمت عن ذلك واجب».

كما لا يجوز المهدوى نسخ الأخبار ويرى أنه مستحيل، ولهذا فهو يرفض أن تكون آية النساء الواردة فى وعيد القاتل ناسخة للآية فى آخر فى سورة الفرقان المتضمنة حصول التوبة له.

### موقفه من السيرة والتاريخ وذكر الغزوات:

يولى المهدوى فى تفسيره أحداث السيرة والغزوات عناية خاصة، مثال ذلك ما ذكره فى قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ (الفتح: ١٨) حيث قال: «يعنى بيعة الرضوان التى كانت فى الحديبية، بايع المسلمون النبى ﷺ تحت شجرة على الموت، وكانوا ألفاً وستمائة، وقيل فيما زاد على الألف: إنه خمسمائة، وقيل: ثلاثمائة، وعن ابن عباس: ألف وخمسمائة وعشرون».

### موقفه من الإسرائيليات:

لم يخل تفسير المهدوى من ذكر بعض الإسرائيليات، مثال ذلك ما ذكره فى قصة هاروت وماروت، وكذلك ما أورده فى تفسير السكينة فى قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمُ إِنَّ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ (البقرة: ٢٤٨).



## موقفه من أحاديث فضائل السور:

والمهدوى يتعرض فى تفسيره لفضائل السور والآيات، ويورد فى الأعم الأغلب ما صح فيها من الأحاديث، مثال ذلك ما ذكره عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ (البقرة: ٢٨٥) حيث قال: «روى أن النبى ﷺ قال: كتب الله كتاباً قبل أن يخلق السموات والأرض بألف عام فأنزل منه آيتين ختم بهما سورة البقرة، ولا تقرأن فى دار ثلاث ليال، فيقربها الشيطان».

وقال فى سورة الأنعام: «جاء فى الخبر أن سورة الأنعام نزل معها سبعون ألف ملك مع آية واحدة منها اثنا عشر ألف ملك وهى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ (الأنعام: ٥٩) الآية، ونزلت سورة الأنعام جملة».

وأخيراً ندعو الله تعالى أن يُعجّل بخروج هذا التفسير إلى عالم النور، بعد أن ظل حبيساً فى عالم المخطوطات.



### ٣- تفسير السمعاني

#### التعريف بصاحب هذا التفسير<sup>(١)</sup>:

هو: منصور بن محمد بن عبد الجبار بن أحمد التميمي السمعاني، أبو المظفر المروزي، الحنفي ثم الشافعي، وهو جد أبي سعد السمعاني صاحب «الأنساب». ولد سنة ست وعشرين وأربعمائة.

وسمع بمرو: أباه، وأبا بكر محمد بن عبد الصمد الترابي، وأبا غانم أحمد بن علي الكراعي، وببغداد من عبد الصمد بن مأمون، وبنيسابور من أبي صالح المؤذن، وبمكة من أبي القاسم سعد بن علي الزنجاني، وغيرهم. وأخذ فقه أبي حنيفة عن أبيه أبي منصور السمعاني.

وكان قد دخل بغداد في سنة إحدى وستين وأربعمائة، وناظر أبا نصر الصباغ، واجتمع بأبي إسحاق الشيرازي، وهو إذ ذاك حنفي، ثم خرج إلى الحجاز، فجاور بمكة، ثم عاد إلى مرو في سنة ثمان وستين، فأظهر الانتقال إلى مذهب الشافعي، فاضطرب أهل مرو، ووقعت فتنة، فخرج عن مرو، ونزل نيسابور، فعقد له مجلس التذكير، ثم عاد إلى مرو، ودرس بها في مدرسة الشافعية، وقدمه نظام الملك على أقرانه.

وكان أبو المظفر أحد العلماء بالحديث، مفسراً، مفتياً.

**حدث عنه:** أبو نصر محمد بن يوسف القاشاني، والقاضي أبو القاسم الجنيد بن محمد بن علي، والقاضي أبو البدر حسان بن كامل بن صخر، وأبو منصور محمود بن أحمد بن عبد المنعم، وابنه أبو بكر محمد بن منصور، وطائفة. وكان شوكة في أعين المخالفين، كما قال عنه الذهبي.

(١) **مصادر الترجمة:** الأنساب للسمعاني (٣/٢٩٩)، المنتظم (٩/١٠٢)، الباب (٢/١٣٨) - (١٣٩)، وفيات الأعيان (٣/٢١١)، سير أعلام النبلاء (١٩/١١٤ - ١١٩)، طبقات السبكي (٥/٣٣٥ - ٣٤٦)، طبقات المفسرين للداودي (٢/٣٢٩، ٣٤٠)، هداية العارفين (٢/٤٧٣)، كشف الظنون (١/٤٤٩).



**وصف كتباً، منها:** منهاج أهل السنة، القواطع في أصول الفقه، البرهان، ويشتمل على قريب من ألف مسألة خلافية، الأحاديث الألف الحسان، الرد على القدرية، الطبقات، الاصطلام في الرد على أبي زيد الدبوسي، الانتصار لأصحاب الحديث، والتفسير، وهو ما نحن بصدد دراسته.

توفي في ربيع الأول سنة تسع وثمانين وأربعمائة.

### التعريف بهذا التفسير:

وهذا التفسير طبع مؤخراً في دار الكتب العلمية، وفي دار الوطن بالرياض، ويقع في ست مجلدات.

### موقفه من المكي والمدني وأسماء وفضائل السور:

يُعنى السمعاني في تفسيره بذكر المكي والمدني، وأسماء السور، وذكر ما ورد في فضلها من أحاديث، ومدار معظمها صحيح، مثال ذلك قوله عند تفسير سورة الأنعام: «اعلم أن سورة الأنعام مكية، روى يوسف بن مهران عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: سورة الأنعام نزلت جملة بمكة ليلة، معها سبعون ألف ملك يحدونها بالتسبيح، وقد روى هذا مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وفي تمام الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من قرأها في ليلة استغفر له السبعون ألف ملك أولئك، ليله ونهاره إلى أن يصبح» وفي بعض الروايات: «أن تلك الملائكة كان لهم زجل بالتسبيح، وكانت الأرض ترتج، والنبي صلى الله عليه وسلم يقول: سبحان ربي العظيم حتى نزلت» وفي رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أنه قال: نزلت سورة الأنعام جملة بمكة إلا آيتين: قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا...﴾ (الأنعام: ١٥١) الآية، وقوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ...﴾ (الأنعام: ٩١) الآية، وفي بعض الروايات: «إلا ثلاث آيات، من قوله: ﴿قُلْ تَعَالَوْا...﴾ إلى آخر الآيات الثلاث، وعن عمر رضي الله عنه أنه قال: سورة الأنعام من نجائب القرآن، وعن علي رضي الله عنه أنه قال: من قرأ سورة الأنعام فقد انتهى في رضا ربه».

وعند تفسير سورة براءة قال السمعاني: «اعلم أن هذه السورة مدنية، وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم برواية البراء بن عازب: «أنها آخر سورة أنزلت كاملة» ولها أسماء كثيرة. وروى عن ابن عباس أنه سئل عن هذه السورة، فقال: هي الفاضحة، ما زال ينزل

قوله تعالى: ومنهم، ومنهم، حتى ظننا أنه لا يترك منا أحداً، وقال حذيفة بن اليمان: هي سورة العذاب.

ومن المعروف أنها تسمى سورة البحوث، ومن أسمائها: المبعثرة، ومن أسمائها: المنيرة، ومن أسمائها: الحافرة، لأنها حفرت عن قلوب المنافقين، وروى النقاش عن ابن عمر أنها تسمى المقشقة، وعن عمران بن حدير أنه قال: قرأت هذه السورة على أعرابي، فقال: هذه السورة أظنها آخر ما أنزلت، فقلت له: ولم؟ فقال: أرى عهداً تُبذ، وعقوداً تُنقض.

### موقفه من أسباب النزول:

عَنِ السَّمْعَانِي فِي تَفْسِيرِهِ بِذِكْرِ أَسْبَابِ النُّزُولِ، مِثَالُ ذَلِكَ مَا جَاءَ عِنْدَ تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ (النساء: ٩٣) حَيْثُ قَالَ: «نَزَلَتْ الْآيَةُ فِي مَقِيسَ بْنِ ضَبَابَةَ اللَّيْثِيِّ، أَسْلَمَ وَأَخُوهُ هِشَامٌ، ثُمَّ وَجَدَ أَخَاهُ مَقْتُولًا فِي بَنِي النَّجَارِ، فَجَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فِي ذَلِكَ، فَبَعَثَ مَعَهُ رَجُلًا فَهَرِيًّا إِلَى بَنِي النَّجَارِ، وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَدْفَعُوا إِلَيْهِ قَاتِلَ أَخِيهِ، أَوْ يَسْلَمُوا الدِّيَةَ، فَجَاءُوا إِلَيْهِمْ، وَبَلَّغُوا الرِّسَالَةَ، فَقَالُوا: سَمِعْنَا وَطَاعَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ، وَاللَّهُ مَا نَعْرِفُ الْقَاتِلَ، وَسَاقُوا الدِّيَةَ إِلَيْهِ مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ، فَلَمَّا رَجَعَا أَقْبَلَ مَقِيسَ وَقَتَلَ الْفَهْرِيَّ، وَاسْتَأْذَنَ الْإِبِلَ، وَلَحِقَ بِمَكَّةَ وَارْتَدَ، وَقَالَ الشَّعْرُ:

قَتَلْتُ بِهِ فَهْرًا وَحَمَلْتُ عَقْلَهُ      سَرَاةَ بَنِي النَّجَارِ أَرْبَابَ فَارِعٍ  
فَأَدْرَكْتُ تَأْرِي وَاضْطَجَعْتُ مُوسِرًا      وَكُنْتُ إِلَى الْأَوْثَانِ أَوَّلَ رَاجِعٍ  
فَنَزَلَتْ الْآيَةُ فِيهِ، وَهُوَ الَّذِي أَمَرَ النَّبِيَّ ﷺ بِقَتْلِهِ، فَجَاءَ الْجَمَاعَةُ الَّذِينَ عَيْنَهُمْ  
لِلْقَتْلِ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ، فَقُتِلَ وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ».

### موقفه من تفسير القرآن بالسنة وأقوال السلف:

وَالسَّمْعَانِي يَعْتَمِدُ الْحَدِيثَ وَأَقْوَالَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ فِي تَفْسِيرِهِ، مَعَ حَذْفِ الْأَسَانِيدِ إِلَّا فِي مَرْوِيَّاتِهِ عَنِ الْبَغْوِيِّ، وَقَدْ يَحِيلُ الْأَحَادِيثَ إِلَى مُخْرِجِيهَا، فَمِثْلًا عِنْدَ تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ (القمر: ١) قَالَ السَّمْعَانِي: «رَوَى ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَنْىَ فَاِنْشَقَّ الْقَمَرُ فَلَقْتَيْنِ، فَلَقَّةٌ وَرَاءَ الْجَبَلِ، وَفَلَقَةٌ دُونَهُ، وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ وَعَنْ ابْنِ



عباس: أن المشركين سألوا من النبي ﷺ آية، وروى أنهم قالوا له: إن كنت صادقاً فشق القمر لنا حتى نرى قطعة منه على أبي قبيس، وقطعة منه على قيقعان، فدعا الله تعالى وانشق القمر على ما أرادوا، فقال النبي ﷺ: «اشهدوا اشهدوا».

ثم يورد السمعاني بعض الشبهات ويردها، فيقول: **فإن قيل:** ابن عباس لم يكن رأى انشقاق القمر، فكيف تصح روايته؟ وأما ابن مسعود فقد تفرد بهذه الرواية، ولو كان قد انشق القمر لرواه جميع أصحاب رسول الله ﷺ، أيضاً لو كان ثابتاً لرواه جميع الناس، ولأرخوا له تاريخاً، لأنهم قد أرخوا ما دون هذا من الحوادث، وإنما معنى الآية: انشق أى: ينشق، وذلك يوم القيامة، ويقال: معنى انشق القمر: أى: انكسف، **فالجواب:** أنه قد ثبت انشقاق القمر بالرواية الصحيحة، رواه ابن مسعود وجبير بن مطعم، شهدا بالرؤية، ورواه ابن عباس وابن عمر وأنس، وروى بعضهم عن عبد الله بن عمرو، ومن المحتمل أنه روى عن رؤية، وقد كان ابن مسعود روى هذا عن رؤيته، ولم ينكر عليه أحد من الصحابة، فكان ذلك اتفاقاً منهم، ثم الدليل القاطع على ثبوته الآية.

**وقوله:** إن معناه سينشق القمر، **قلنا:** هذا عدول عن ظاهر الآية، ولا يجوز إلا بدليل قاطع، ولأن الله تعالى قال: ﴿وَأَن يَرَوْا آيَةً يُعَرِّضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ﴾ (القمر: ٢) وهذا دليل على أنهم قد رأوها، ولأنه سماع آية، وإنما يكون آية إذا كانت في الدنيا، لأن الآية ههنا بمعنى الدلالة والعبرة.

**وقوله:** إن الناس لم يروا، **قلنا:** يحتمل أنه كان في زمان غفلة الناس، أو تستر عنهم بغيم، وقد ردَّ الله تعالى الشمس ليوشع بن نون، ولم يُنقل أن أحداً أرخ لذلك أيضاً، وقد ذكر في بعض التفاسير أن أهل مكة قالوا: سحرنا ابن أبي كبشة، فقال بعضهم: سلوا السفار الذين يقدمون، فإنه إن كان سحرنا فلا يقدر أن يسحر جميع الناس، فقدم السفار وسألوهم وأخبروا أنهم قد رأوا».

والسمعاني في استدلاله بالأحاديث ليس مجرد ناقل، بل هو ناقد بصير، يتعقب ما يورده ويحكم عليه بميزان المحدثين، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ (الأنعام: ١٥٨) حيث قال: «أجمع المفسرون على أنه أراد به طلوع الشمس

من مغربها، إلا في رواية شاذة عن معاذ بن جبل أنه: خروج الدجال، وخروج يأجوج ومأجوج، وقد ثبت برواية ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال فيه: «هي طلوع الشمس من مغربها» وكذلك رواه أبو سعيد الخدري مرفوعاً بلفظه.

وقال ابن مسعود: إن الشمس والقمر يطلعان يومئذ أسودين، وروى صفوان بن عسال المرادي عن النبي ﷺ أنه قال: «إن للتوبة باباً قبل المغرب، عرضه سبعون ذراعاً، فهو مفتوح إلى أن تطلع الشمس من مغربها، ثم يُغلق فلا تقبل التوبة بعده» فهذا معنى قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾.

وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ (النمل: ٨٩) حيث قال: «إن أكثر المفسرين على أن المراد من الحسنة الإيمان، ومن السيئة الشرك، وقد روى صفوان بن عسال المرادي، أن النبي ﷺ قال: «يأتي الإيمان والشرك يوم القيامة فيجشوان بين يدي الرحمن، ويطلب كل واحد منهما أهله، فيقول الله تعالى للإيمان: انطلق بأهلك إلى الجنة، ويقول الله تعالى للشرك: انطلق بأهلك إلى النار، وتلا قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا...﴾ الآية، والخبر غريب، والله أعلم».

### موقفه من القراءات:

لم يتوسع السمعاني في ذكر القراءات، فهو يستشهد في تفسيره بالقراءات المتواترة والشاذة، مع نسبة القراءة لمن قرأ بها من القراء، كما يورد السمعاني بعض القراءات المسندة للصحابه والتابعين، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ (التوبة: ١٢٨) قال السمعاني: «قرئ في الشاذ: «من أنفسكم» ويقال: إن هذه القراءة قراءة فاطمة - رضي الله عنها، قال يعقوب الحضرمي: طلبت هذا الحرف خمسين سنة فلم أجده راوياً، ومعنى هذا: أشرفكم وأفضلكم، والقراءة المعروفة: ﴿مَنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ قال قتادة: ومعناه: إن نسبه معروف بينكم».

وقد يتعقب السمعاني بعض القراءات، مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ (النور: ٣٥) حيث قال: «وقرئ: «درى» برفع الدال مهموزاً، قرأه حمزة وأبو بكر، وأهل النحو يخطئونه في هذه القراءة، وقالوا: لا يوجد فعيل في اللغة، والشاذ: «درى» بفتح الدال».



**موقفه من الوقف والابتداء:**

وللسمعاني في تفسيره عناية بموضوع الوقوف في القرآن، مثال ذلك ما ذكره في قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ (آل عمران: ٧) حيث قال: «فاعلم: أن أبي بن كعب وعائشة وابن عباس - في رواية طاوس عنه - رأوا الوقف على قول: ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ وهو قول الحسن وأكثر التابعين، وبه قال الكسائي، والفراء، والأخفش، وأبو عبيد، وأبو حاتم، قالوا: إن الواو في قوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾ واو الابتداء، والدليل على صحته قراءة ابن عباس: «ويقول الراسخون في العلم آمنا به» وروى ابن جريج، عن مجاهد، عن ابن عباس - في رواية أخرى: الواو للنسق، ولا وقف على قوله: ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ وأن الراسخين في العلم يعلمون التأويل».

وفي تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ (الأنعام: ٣٦) قال السمعاني: «ههنا الوقف، ومعناه: إنما يستجيب الذين يسمعون سماع القبول».

وفي قوله تعالى: ﴿وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ﴾ (الفتح: ٢٩) قال السمعاني: «منهم من قال: الوقف على قوله: ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ﴾ وقوله: ﴿وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ﴾ كلام مبتدأ بمعنى: صفتهم في الإنجيل كزرع، ومنهم من قال: الوقف على قوله: ﴿فِي الْإِنْجِيلِ﴾».

وفي تفسير قوله تعالى: ﴿فَقَوْلَ عَنْهُمْ﴾ (القمر: ٦) قال السمعاني: «منهم من قال: قوله: ﴿فَقَوْلَ عَنْهُمْ﴾ عليه الوقف، وبه تم الكلام، ثم ابتداء فقال: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ﴾ ومنهم من قال: معناه: فتول عنهم يوم يدعو الداعي».

**موقفه من العقيدة:**

وتفسير الإمام السمعاني من التفاسير التي عُنيت ببيان عقيدة أهل السنة والجماعة، والرد على أهل البدع والأهواء، ودحض شبهاتهم وأباطيلهم، والمطلع على هذا التفسير يتجلى له هذا الأمر جيداً، فما من آية من القرآن اتخذها أهل البدع والأهواء دليلاً لنصرة مذهبهم، أو صرفوها عن ظاهرها وأولوها، إلا ورأيت متصدياً لهم مبطلاً لبدعهم، ومنتصراً لأهل السنة والجماعة، ومبيناً الحق في المسألة، وقد أكثر من ذلك على مدار تفسيره كله.

**رده على القدرية:**

فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَسُكُّهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ (الحجر: ١٢) قال السمعاني: «قال الحسن: كذلك نسلك الشرك في قلوب المجرمين، ونسلك، أى: ندخل، وقال مجاهد: نسلك التكذيب، ومعنى كاف التشبيه، أى: كما فعلنا بالكفار من قبل هؤلاء كذلك نفعل بهؤلاء الكفار، وقد قال بعضهم: إن معنى قوله: ﴿كَذَلِكَ نَسُكُّهُ﴾ أى: نسلك القرآن، ومعناه: أنه لما أعطاهم ما يفهمون به القرآن، فكأنه سلك القرآن في قلوبهم، والمنقول عن السلف هو القول الأول، وهو رد على القدرية صريحاً».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ (الأنبياء: ٢٣) قال السمعاني: «يعنى: لا يُسأل عما يحكم على خلقه، والخلق يُسألون عن أفعالهم وأعمالهم، وقيل: لا يُسأل عما يفعل، لأنه كله حكمة وصواب، وهم يُسألون عما يفعلون لجواز الخطأ عليهم، وقيل: معنى لا يُسأل عما يفعل: لا يقال له: لم؟ ولماذا؟ بخلاف الخلق، وفي الآية رد على القدرية، وقطع شبهتهم بالكلية».

وقد روى أبو الأسود الدؤلي أن عمران بن حصين قال له: رأيت ما يسعى فيه الناس ويكدحون، أهو أمرٌ قُضِيَ عليهم أو شيء يستأنفونه؟ فقلت: لا، بل أمرٌ قُضِيَ عليهم، قال: أفلا يكون ظلماً؟ قلت: سبحان الله ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ فقال لي: أصبت يا أبا الأسود، وقد أجزت عقلك، ثم روى عمران أن رجلاً من جهينة - أو مزينة - أتى النبي ﷺ قال له: عمٌ يفعل الناس أو يكدحون فيه، أهو شيء قُضِيَ عليهم؟ أم شيء يستأنفونه؟ فقال النبي ﷺ: «هو شيء قُضِيَ عليهم» فقال ذلك الرجل: يا رسول الله، أفلا يكون ظلماً؟ قال: «لا» ثم تلا قوله تعالى: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ قال الشيخ: وقد ذكرنا هذا الخبر في كتاب «مسند القدر».

**رده على المرجئة:**

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ (البقرة: ١٤٣) قال السمعاني: «أى: صلاتكم، فجعل الصلاة إيماناً، وهذا دليل على المرجئة، حيث لم يجعلوا الصلاة من الإيمان، وإنما سموها مرجئة لأنهم أخرّوا العلم عن الإيمان».



وحكى: أن أبا يوسف شهد عند شريك بن عبد الله القاضي فرد شهادته، قيل له: أترد شهادة يعقوب؟ فقال: كيف أقبل شهادة من يقول: إن الصلاة ليست من الإيمان؟!».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ﴾ (الأعراف: ١١١) قال السمعاني: «أى: أرجئه، والإرجاء: التأخير، يقال: أرجأت أمر كذا، أى: أخرت، ومنه المرجئة، سموها بذلك، لتأخيرهم العمل فى الإيمان، فإنهم زعموا أن العمل ليس من الإيمان».

### رده على المعتزلة:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ (البقرة: ٧) قال السمعاني: «ذكر ابن كيسان أقوالا فى معناه:

**أحدها:** أى: جازاهم على كفرهم بأن ختم على قلوبهم.

**والثانى -** وهو قول أهل السنة - أى: ختم على قلوبهم بالكفر، لما سبق من علمه الأزلى فيهم.

**وحكى قول ثالث:** أن معناه: جعل على قلوبهم علامة تعرفهم الملائكة بها، وهذا تأويل أهل الاعتزال، نبرأ إلى الله منه.

**وحكى أبو عمر** غلام ثعلب، عن ثعلب، عن إبراهيم الأعرابي: أن الختم هو منع القلب من الإيمان، ذكره فى كتاب الياء».

### صفة العلم:

وعن صفة العلم يقول السمعاني عند تفسير قوله تعالى: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾ (النساء: ١٦٦): «سبب نزول الآية: أن قوماً من علماء اليهود حضروا عند النبى ﷺ، فقال لهم: «أنتم تعلمون أنى رسول الله؟ فقالوا: لا نعلم ذلك، فنزل قوله: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ أى: مع علمه، كما يقال: جاءنى فلان بسيفه، أى: مع سيفه، وفيه دليل على أن لله علماً، هو صفته، خلاف قول المعتزلة خذلهم الله».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ مَا أَنْزَلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾ (هود: ١٤) قال السمعاني: «وقوله: ﴿بِعِلْمِ اللَّهِ﴾ بمعنى: أنزله وفيه علمه، وهذا رد على المعتزلة حيث قالوا: لا علم لله».

**صفة الاستواء:**

وتكلم بالتفصيل عن صفة الاستواء عند تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ (الأعراف: ٥٤) فقال: «أَوَّلَ الْمُعْتَزَلَةِ الْإِسْتِوَاءُ بِالْإِسْتِيلَاءِ، وَأَنْشَدُوا فِيهِ: قَدْ اسْتَوَىٰ بَشَرٌ عَلَى الْعِرَاقِ مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ وَدَمٍ مِهْرَاقِ وَأَمَّا أَهْلُ السَّنَةِ فَيَتَبَرَّءُونَ مِنْ هَذَا التَّأْوِيلِ، وَيَقُولُونَ: إِنْ الْإِسْتِوَاءُ عَلَى الْعَرْشِ صِفَةُ اللَّهِ - تَعَالَى - بِلاَ كَيْفٍ، وَالْإِيمَانُ بِهِ وَاجِبٌ، وَكَذَلِكَ يُحْكِي عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، وَغَيْرِهِ مِنَ السَّلَفِ، أَنَّهُمْ قَالُوا فِي هَذِهِ الْآيَةِ: الْإِيمَانُ بِهِ وَاجِبٌ، وَالسُّؤَالُ عَنْهُ بَدْعَةٌ». وَعِنْدَ تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ﴾ (طه: ٥). قَالَ السَّمْعَانِيُّ: «اعْلَمْ أَنَّ مَخَارِجَ الْإِسْتِوَاءِ فِي اللُّغَةِ كَثِيرَةٌ: وَقَدْ يَكُونُ بِمَعْنَى الْعُلُوِّ، وَقَدْ يَكُونُ بِمَعْنَى الْإِسْتِقْرَارِ، وَقَدْ يَكُونُ بِمَعْنَى الْإِسْتِيلَاءِ - عَلَى بُعْدٍ - وَقَدْ يَكُونُ بِمَعْنَى الْإِقْبَالِ، وَالْمَذْهَبُ عِنْدَ أَهْلِ السَّنَةِ أَنَّهُ يُؤْمَنُ بِهِ وَلَا يَكُفَى، وَقَدْ رَوَوْا عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَبَشَرَ الْخُفَافِ قَالَا: كُنَّا عِنْدَ مَالِكٍ فَأَتَاهُ رَجُلٌ وَسَأَلَهُ عَنْ قَوْلِهِ: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ﴾ كَيْفَ اسْتَوَى؟ فَأَطْرَقَ مَالِكٌ مَلِيًّا، وَعَلَاهُ الرَّحْضَاءُ، ثُمَّ قَالَ: الْكَيْفُ غَيْرُ مَعْقُولٍ، وَالْإِسْتِوَاءُ مُجْهُولٌ، وَالْإِيمَانُ بِهِ وَاجِبٌ، وَالسُّؤَالُ عَنْهُ بَدْعَةٌ، وَمَا أَظْنُكَ إِلَّا ضَالًّا، ثُمَّ أَمَرَ بِهِ فَأُخْرِجَ.

وَنَقَلَ أَهْلُ الْحَدِيثِ عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، وَالْأَوْزَاعِيِّ، وَاللَيْثِ بْنِ سَعْدٍ، وَسَفْيَانَ بْنِ عِيْنَةَ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ أَنَّهُمْ قَالُوا فِي الْآيَاتِ الْمُتَشَابِهَةِ: أَمَرُوهَا كَمَا جَاءَتْ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: تَأْوِيلُهُ الْإِيمَانُ بِهِ، وَأَمَّا تَأْوِيلُ الْإِسْتِوَاءِ بِالْإِسْتِقْبَالِ، فَهُوَ تَأْوِيلُ الْمُعْتَزَلَةِ.

وَذَكَرَ الزَّجَاجُ، وَالنَّحَّاسُ، وَجَمَاعَةٌ مِنَ النُّحَاةِ مِنْ أَهْلِ السَّنَةِ: أَنَّهُ لَا يُسَمَّى الْإِسْتِوَاءُ إِسْتِيلَاءً فِي اللُّغَةِ إِلَّا إِذَا غَلَبَ غَيْرُهُ عَلَيْهِ، وَهَذَا لَا يَجُوزُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى.

**صفة اليدين:**

وَعَنْ صِفَةِ الْيَدَيْنِ قَالَ السَّمْعَانِيُّ عِنْدَ تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ (المائدة: ٦٤): «يَعْنِي: يَدَا اللَّهِ مَبْسُوطَتَانِ، يَرْزُقُ وَيُنْفِقُ عَلَى مَشِيئَتِهِ كَيْفَ يَشَاءُ، قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: لَيْسَ فِي هَذَا رَدٌّ عَلَى الْيَهُودِ فِي إِثْبَاتِهِمُ الْيَدَ لِلَّهِ - تَعَالَى - وَإِنَّمَا



الرد عليهم في نسبته إلى البخل، وأما اليد: صفة الله - تعالى - بلا كيف، وله يدان، وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال: «كلتا يديه يمين» والله أعلم بكيفية المراد.

### صفة الكلام:

وعن صفة الكلام يقول السمعاني عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ (النساء: ١٦٤): «إنما كلمه بنفسه من غير واسطة، ولا وحى، وفيه دليل على من قال: إن الله خلق كلامًا في الشجرة فسمعه موسى، وذلك لأنه قال: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾.

قال الفراء، وثعلب: إن العرب تسمى ما توصل إلى الإنسان: كلامًا، بأى طريق وصل إليه، ولكن لا تحققه بالمصدر، فإذا حقق الكلام بالمصدر لم تكن إلا حقيقة الكلام، وهذا كالإرادة، يقال: أراد فلان إرادة، فيكون حقيقة الإرادة، ولا يقال: أراد الجدار أن يسقط إرادة، وإنما يقال: أراد الجدار، من غير ذكر المصدر؛ لأنه مجاز، فلما حقق الله كلامه موسى بالتكليم، عرف أنه حقيقة الكلام من غير واسطة، قال ثعلب: وهذا دليل من قول الفراء أنه ما كان يقول بخلق القرآن.

**فإن قال قائل:** بأى شيء عرف موسى أنه كلام الله؟ **قيل:** بتعريف الله تعالى إياه، وإنزال آية عرف موسى بتلك الآية أنه كلام الله - تعالى - وهذا مذهب أهل السنة أنه سمع كلام الله حقيقة، بلا كيف، وقال وائل بن داود: معنى قوله: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ أى: مرارًا، كلامًا بعد كلام.

### صفة العلو:

وعن صفة الاستعلاء، قال السمعاني عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ (النحل: ٥٠): «قال بعضهم: معناه: يخافون عذاب ربهم من فوقهم، والقول الثانى - وهو الأصح - أن هذه الصفة العلو التى تفرد الله بها، وهو كما وصف به نفسه من غير تكييف».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ (الأنعام: ١٨) قال السمعاني: «وقوله: ﴿فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ هو صفة الاستعلاء الذى لله تعالى، الذى يعرفه أهل السنة».

**صفة الإتيان والمجىء:**

وعن صفة الإتيان والمجىء لله تعالى، قال السمعاني عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾ (البقرة: ٢١٠): «والأولى في هذه الآية وما يشاكلها أن نؤمن بظاھرھا، ونكل علمھا الى الله تعالى، وننزه الله سبحانه وتعالى عن سمات الحدث والنقص».

**صفة الوجه:**

وعن إثباته لصفة الوجه لله تعالى، قال السمعاني عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَثُمَّ وَجَّهُ اللَّهُ﴾ (البقرة: ١١٥): «وقد ذكر الله تعالى، الوجه في كتابه في أحد عشر موضعًا، وهو صفة لله تعالى، وتفسيره قراءته والإيمان به».

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ (الأنعام: ١٠٨) قال: «قال ابن عباس: أى: يريدون إياه بالطاعة، ويريدون خالص وجهه، والوجه صفة لله تعالى بلا كيف، وجه لا كالوجه».

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ (القصص: ٥٢) قال: «أى: إلا هو، وعن سفيان بن عيينة قال: كل ما وصف الله به نفسه في الكتاب، فتفسيره قراءته، لا تفسير له غيره».

**موقفه من خلق القرآن:**

والسمعاني يقرر عقيدة أهل السنة في أن القرآن غير مخلوق، وذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ (الزخرف: ٣) حيث قال: «قال السدى: أنزلناه، وقال مجاهد: قلناه، وعن بعضهم: بيناه، قاله سفيان الثوري، واستدل بهذا من زعم أن القرآن مخلوق، وذكر أن الجعل بمعنى الخلق بدليل قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾ (طه: ٥٣) أى: خلق لكم، وعندنا هذا التعلق باطل، والقرآن كلام الله غير مخلوق، وعليه إجماع أهل السنة، وزعموا أن من قال: إنه مخلوق فهو كافر، لأن فيه نفى كلام الله تعالى، وقد بينا وجه الآية عند السلف ومن يعتمد في تفسيره.

وقد ورد الجعل في القرآن بغير معنى الخلق، قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ



الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَّا ﴿١٩﴾ (الزخرف: ١٩) ومعناه: أنهم وصفوهم بالأئوثة وليس المعنى أنهم خلقوهم».

### موقفه من خلق الجنة والنار:

تعرض السمعاني لتلك القضية، عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ (البقرة: ٢٤) وقرر عقيدة أهل السنة، فقال: «أى: هيئت للكافرين، وهذا دليل على أن النار مخلوقة، لا كما قال أهل البدعة، ودليل على أنها مخلوقة للكافرين، وإن دخلها بعض المؤمنين تأديباً وتعريفاً».

### رؤية الله في الآخرة:

كما قرر السمعاني في تفسيره عقيدة أهل السنة في رؤية الباري - جل جلاله - في الآخرة في مواطن كثيرة من تفسيره، فقال عند تفسير قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ (الأنعام: ١٠٣): «واستدل بهذه الآية من يعتقد نفى الرؤية، قالوا: لما تمدح بأنه لا تدركه الأبصار، فمدحه يكون على الأبد في الدنيا والآخرة. واعلم أن الرؤية حق، على مذهب أهل السنة، وقد ورد بها القرآن والسنة، وروى جرير بن عبد الله البجلي وغيره بروايات صحيحة عن النبي ﷺ أنه قال: «إنكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر، ليس دونه سحاب، لا تضامون في رؤيته» ويروون: «لا تضارون في رؤيته».

فأما قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ فالإدراك غير الرؤية، لأن الإدراك: هو الوقوف على كنه الشيء وحقيقته، والرؤية: هي المعاينة، وقد تكون الرؤية بلا إدراك، قال الله - تعالى - في قصة موسى: ﴿فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ﴾ (الشعراء: ٦١، ٦٢) فنفي الإدراك مع إثبات الرؤية، وإذا كان الإدراك غير الرؤية، فالله - تعالى - يجوز أن يرى، ولكن لا يدرك كنهه، إذ لا كنه له حتى يدرك، وهذا كما أنه يعلم ويعرف ولا يحاط به، كما قال: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ (طه: ١١٠) فنفي الإحاطة مع ثبوت العلم، وقال ابن عباس - حكاه مقاتل عنه، والأول قول الزجاج، معنى قوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ يعني: في الدنيا، هو يرى الخلق، ولا يراه الخلق في الدنيا بدليل قوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾ (٢٢) إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٢﴾

(القيامة: ٢٢، ٢٣) فكما أثبتت الرؤية بتلك الآية في الآخرة، دل أن المراد بهذه الآية الإدراك في الدنيا، ليكون جمعاً بين الآيتين.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَازِرَةٌ﴾ قال السمعاني: «هو النظر إلى الله تعالى بالأعين، وهو ثابت للمؤمنين في الجنة بوعد الله تعالى وبخبر الرسول ﷺ».

قال: أخبرنا أبو الحسن بن النقوم، أخبرنا أبو القاسم بن حبابه، أخبرنا البغوي، أخبرنا هدبة بن خالد عن حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب عن النبي ﷺ قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تعالى: تريدون شيئاً أزيدكم؟ فيقولون: ألم تبيض وجوهنا؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب، فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى الله تعالى».

قال رحمه الله: أخبرنا أبو علي الشافعي بمكة، أخبرنا أبو الحسن بن فراس بإسناده عن إسرائيل عن ثوير بن أبي فاختة عن ابن عمر - رضي الله عنهما - أن النبي ﷺ قال: «إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر في ملكه ألف سنة، يرى أقصاه كما يرى أدناه، وإن أفضلهم منزلة لمن ينظر إلى الله تعالى كل يوم مرتين».

وفي رواية: «غدوة وعشيًا، ثم قرأ قوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾».

والذي ذكرناه من النظر إلى الله هو قول عامة المفسرين، وهو مروى عن الحسن البصري أيضاً أنه حمل الآية على هذا، وذكره سائر الرواة.

وحكى بعضهم عن مجاهد: إلى ثواب ربها ناظرة، وليس يصح، لأن العرب لا تطلق هذا اللفظ في مثل هذا الموضع إلا والمراد منه النظر بالعين، ولعل القول المحكى عن مجاهد لا يثبت، لأنه لم يورده من يوثق بروايته.

وحمل بعضهم قوله: ﴿نَازِرَةٌ﴾ أي: منتظرة، وهذا أيضاً تأويل باطل، لأن العرب لا تصل قوله: «ناظرة» بكلمة «إلى» إلا بمعنى النظر بالعين، قال الشاعر:

نظرت إليها بالمحصب من منى      ولى نظر ولولا التحرج عارم

فأما إذا أرادوا الانتظار فإنهم لا يصلونها بـ «إلى».

قال الشاعر:

فأكما إن تنظراني ساعة      من الدهر تنفعني لدى أم جندب



أى: تنتظرانى، وعلى المعنى لا يصح أيضاً هذا التأويل، لأن الطلاق والهشاشة والسرور إنما يكون بالوصول إلى المطلوب، فأما مع الانتظار فلا، فإن فى الانتظار تنغصاً ومشقة».

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ (المطففين: ١٥)، قال: «وفى الآية دليل على أن المؤمنين يرون الله تعالى، وقد نقل هذا الدليل عن مالك والشافعى؛ رحمة الله عليهما».

### خلق أفعال العباد:

ذهب السمعاني إلى أن أفعال العباد مخلوقة، فقال عند تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾ (آل عمران: ١٥٢) قال السمعاني: «وهذا دليل لأهل السنة على: أن أفعال العباد مخلوقة، حيث نسب الله تعالى هزيمة المسلمين إلى نفسه مع وقوع الفعل منهم، فقال: ﴿ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ﴾».

### زيادة الإيمان ونقصانه:

استدل السمعاني لأهل السنة بأن الإيمان يزيد وينقص، وذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ (الأنفال: ٢) حيث قال: «أى: يقيناً وتصديقاً، وذلك أنه كلما نزلت آية فأمنوا به ازدادوا إيماناً وتصديقاً، وهذا دليل لأهل السنة على أن الإيمان يزيد وينقص».

### موقفه من أهل الكبائر:

نصر السمعاني مذهب أهل السنة فى قضية مرتكب الكبيرة، وذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ (النساء: ٩٣) حيث قال بعد أن أورد أقوال الصحابة فى تلك الآية: «والأصح، والذى عليه الأكثرون، وهو مذهب أهل السنة: أن لقاتل المؤمن عمداً توبة، والدليل عليه قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ وَآمَنَ﴾ (طه: ٨٢)، وقوله: ﴿وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (النساء: ٤٨)، ولأن القتل العمد ليس بأشد من الكفر، ومن الكفر توبة، فمن القتل أولى، وأما الذى روى عن ابن عباس، فعلى سبيل التشديد والمبالغة فى الزجر عن القتل، وهو مثل ما روى عن سفيان بن عيينة أنه قال: إن لم يقتل يُقال له: لا توبة لك، منعاً له عن القتل، وإن قتل يُقال له: لك توبة، حتى



يتوب، وروى أن رجلاً جاء إلى ابن عباس وسأله: هل لقاتل المؤمن توبة؟ قال: لا، فجاءه آخر، وسأله عن ذلك، فقال: نعم، له توبة، فقل له في ذلك، فقال: إن الأول لم يكن قتل، فمنعته عن القتل، وإن الثاني قتل، فأرشدته إلى التوبة.

واعلم أن لا متعلق في هذه الآية لمن يقول بالتخليد في النار لأهل الكبائر من المسلمين، لأننا إن نظرنا إلى سبب نزول الآية، فالآية نزلت في قاتل كافر كما بينا، وقيل: إنه فيمن يقتل مستحلاً، والأولى أن نقول فيه ما قاله أبو صالح: إن معنى قوله: ﴿فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾ (النساء: ٩٣) إن جازى، وبه نقول إن الله تعالى إن جازاه ذلك خالداً، فهو جزاؤه، ولكنه ربما لا يجازى، وقد وعد أن لا يجازى ويغفر لمن يشاء، وهو لا يخلف الميعاد، وحكى عن قريش بن أنس - رحمه الله - أنه قال: كنت في مجلس فيه عمرو بن عبيد، فقال: لو قال الله لى يوم القيامة: لم قلت بتخليد القاتل المتعمد في النار؟ لقلت له: أنت الذى قلت: ﴿فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾ قال قريش - وكنت أصغر القوم: فقلت له: أرايت لو قال الله تعالى لك: أَلَسْتُ قُلْتُ: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ (النساء: ٤٨)، فمن أين علمت أنى لم أشأ مغفرة القاتل؟ فسكت ولم يستطع الجواب.

وحكى أن عمرو بن عبيد جاء إلى أبى عمرو بن العلاء - رحمه الله - وقال له: هل يخلف الله وعده؟ فقال: لا، فقال: أليس قد قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا﴾ (النساء: ٩٣) فأنا على هذا، لأنه لا يخلف وعده، فقال أبو عمرو: ومن العجمة أتيت يا أبا عثمان؟! إن العرب لا تعد الإخلاف في الوعيد خلفاً وذمّاً، وإنما ذلك في الخلف في الوعد، وأنشد له قول القائل فيه:

إنى إذا أوعدته أو وعدته لمخلف إيعادى ومنجز موعدى

فقد تمدح بالخلف فى الوعيد، وقال آخر:

وإذا وعد المرء أنجز وعده وإن وعد الضراء فالعفو مانعه

فالله تعالى يجوز أن يخلف فى الوعيد، وإنما لا يخلف الميعاد.

### موقف السمعاني من سؤال القبر:

هذا وقد قرر السمعاني فى تفسيره عقيدة أهل السنة فى إثبات سؤال القبر، وذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ (إبراهيم: ٢٧) حيث قال:



«أى: فى القبر، وعليه أكثر أهل التفسير، وقد ثبت ذلك عن النبى ﷺ برواية البراء بن عازب، وهو قول عبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عباس، وجماعة من الصحابة، واعلم أن سؤال القبر ثابت فى السنة، والإيمان به واجب، وقد وردت فيه الأخبار الكثيرة» ثم أورد فى ذلك عدة أحاديث.

### موقفه من الشفاعة:

قرر السمعاني عقيدة أهل السنة فى مسألة الشفاعة، وذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ (الإسراء: ٧٩) حيث قال: «أجمع المفسرون أن هذا مقام الشفاعة، وقد ثبت هذا عن النبى ﷺ، وفى رواية أبى هريرة أن النبى ﷺ قرأ قوله: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ قال: «هو المقام الذى أشفع فيه لأمتى» وروى أنه ﷺ قال: «أنا سيد الأنبياء إذا بُعثوا، وأنا وافدهم إذا تكلموا، وأنا مبشرهم إذا أبلسوا، وأنا إمامهم إذا سجدوا، أقول فأسمع، وأشفع فأشفع، وأسأل فأعطى».

### موقفه من المجاز:

والسمعاني لا يتذرع فى تفسيره بالمجاز والتشبيه، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ (الحج: ١٨) حيث قال: «فإن من اعتقاد أهل السنة أن الحيوان والموات مطيع كله لله تعالى، وقال بعضهم: إن سجود الحجارة هو بظهور أثر الصنع فيه، على معنى أنه يحمل على السجود والخضوع لمن تأمله وتدبر فيه، وهذا قول فاسد، والصحيح ما قدمنا، والدليل عليه أن الله تعالى وصف الحجارة بالخشية، فقال: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ (البقرة: ٧٤)، ولا يستقيم حمل الخشية على ظهور أثر القدرة فيه، وأيضاً فإن الله تعالى قال: ﴿يَا جِبَالُ أَوْبَى مَعَهُ﴾ (سبأ: ١٠) أى: سبّحى معه، ولو كان المراد ظهور أثر الصنع لم يكن لقوله: ﴿مَعَ دَاوُدَ﴾ (الأنبياء: ٧٩) معنى، لأن داود وغيره فى رؤية أثر الصنع سواء، وأيضاً فإن الله تعالى يقول: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ أى: يطيع الله بتسبيحه ﴿وَلَكِنْ لَا



تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ﴿٤٤﴾ (الإسراء: ٤٤) ولو كان المراد بالتسبيح ظهور أثر الصنع فيه لم يستقم قوله: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ ذكر هذه الدلائل أبو إسحاق الزجاج إبراهيم بن السري، وأثنى عليه ابن فارس فقال: ذب عن الدين ونصر السنة.

وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِحَبْلِهِمْ هَلْ أَتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ (سورة ق: ٣٠) قال السمعاني بعد أن ذكر أقوال المفسرين المعتمدة عنده في تفسير الآية: «وقال بعضهم: أن القول من جهنم ههنا على طريق المجاز مثل قول الشاعر:

امتلاً الحوض وقال قطنى مهلاً رويداً قد ملأت بطنى  
فقوله: قطنى أى: حسبي، ووجه المجاز فيه أنه لما امتلأ الحوض ولم يكن فيه مزيد وكأنه قال: قد امتلأت فحسبى، كذلك فى جهنم، وهو على توسع الكلام، والأصح أن هذا النطق من جهنم على طريق الحقيقة، وهذا اللائق بمذهب أهل السنة فى الإيمان بتسبيح الجمادات، وما نزل فى ذلك من آى القرآن».

ويقول السمعاني عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ (الرحمن: ٦) «وأما سجودهما، قال ابن عباس: يسجدان إذا طلعت الشمس وإذا قالت الشمس إلى أن تغرب، ويقال: سجودهما هو ما سخرهما الله تعالى على مشيئته وأمره، والأولى هو أن يقال: إن سجود الموات ثابت بنص الكتاب، وهو على ما أراد الله تعالى، والعلم بحقيقته موكل إليه، وهو مذهب أهل السنة».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ (البقرة: ٧٤) قال السمعاني: «فإن قيل: الحجر جماد لا يفهم، فكيف يخشى؟! قلنا: قد قال أهل السنة: إن لله تعالى علماً فى الموات لا يعلمه غيره.

وقيل: إن الله تعالى يفهمهم ويلهمهم ذلك فيخشون بإلهامه، وبمثل هذا وردت الأخبار.

فإنه روى: أن النبى ﷺ كان على «ثبير» والكفار يطلبونه، فقال الجبل: انزل عني فإنى أخاف أن تؤخذ على فيعاقبنى الله بذلك، فقال له جبل حراء: «إلى يا رسول الله».

وروى عن النبى ﷺ أنه قال: «كان حجرٌ يسلم على بمكة قبل أن أبعث، وأنا أعرفه الآن» والخبر صحيح» ثم ذكر حديث حنين الجذع المتواتر.



**موقفه من التفسير الصوفي:**

ويكثر الإمام السمعاني في تفسيره من إيراد أقوال الصوفية، ولكنه تصوف سنّي لا يقول بالحلول والاتحاد ووحدة الوجود، ويسميهم أهل المعاني، مثال ذلك ما قاله في تفسير قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (البقرة: ٢٠٢) حيث قال: «وقال أهل المعاني: يحاسب العباد من غير تدبير ولا رؤية، لكونه عالماً بما للعباد وما على العباد فلا يحتاج إلى رؤية».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ﴾ (هود: ٣) قال السمعاني: «قال أهل المعاني: إنما قدم المغفرة على التوبة، لأنها هي المطلوبة بالتوبة».

وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ﴾ (يوسف: ١٦) قال السمعاني: «قال أهل المعاني: جاءوا في ظلمة العشاء ليكونوا أجراً على الاعتذار بالكذب، فروى أن يعقوب سمع صياحهم وعويلهم فخرج وقال: ما لكم، هل أصاب الذئب من غنمكم شيئاً؟ قالوا: لا، وإنما الذئب أكل يوسف».

وفي تفسير قوله تعالى: ﴿سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ﴾ (إبراهيم: ٥٠) قال السمعاني: «قال أهل المعاني: وإنما ذكر أن قميصهم من قطران، لأن النار إليه أسرع اشتعالاً».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُعْثُونَ﴾ (الحجر: ٣٦) قال السمعاني: «وقال أهل المعاني: إن إبليس لما سأل الإمهال لم تكن إجابة الله إياه كرامة له، بل كانت زيادة له في شقائه وبلائه».

**عناية السمعاني بإيراد بعض النكات التفسيرية:**

ويتعرض السمعاني في تفسيره لبعض النكات التفسيرية، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (المائدة: ١١٨) يقول: «**فإن قال قائل:** كيف طلب المغفرة لهم، وهم كفار؟! وكيف قال: ﴿وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ وهذا لا يليق بسؤال المغفرة؟! **قيل:** أما الأول فمعنى قوله: ﴿وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ﴾ يعني: بعد الإيمان، وهذا إنما يستقيم على قول السدي، لأن الإيمان لا ينفع في القيامة، والصحيح آخر القولين، قال بعضهم: هذا في فريقين منهم



فقوله: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ﴾ يعنى: من كفر منهم ﴿وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ﴾ يعنى: من آمن منهم، وقال أهل المعانى من أرباب النحو: ليس هذا على وجه طلب المغفرة، وإنما هذا على تسليم الأمر إليه، وتفويضه إلى مراده، ألا تراه يقول: ﴿فإِنَّكَ أَنْتَ الْغَزِيرُ الْحَكِيمُ﴾ ولو كان على وجه طلب المغفرة لقال: «إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ».

**وأما السؤال الثانى:** فاعلم أن فى مصحف ابن مسعود: «وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» وكان ابن شنبوذ يقرأ كذلك زماناً ببغداد، فمُنِعَ عنه، وفيه قصة».

### موقفه من المسائل الفقهية:

ويعنى السمعانى فى تفسيره بالجانب الفقهى، ويورد فى مسائله الفقهية أقوال الفقهاء والأئمة المجتهدين، مُعْرِضاً عن أقوال الحنابلة، ولا يستطرد فى ذكر الأدلة، ويرجح ما يراه صواباً، مع عدم تعصبه لمذهبه، مثال ذلك ما قاله عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ (البقرة: ١٨٤) حيث قال: «قال داود وأهل الظاهر: يجب على المسافر صوم عدة من أيام أخر وإن صام ومضان، قولاً بظاهر الآية».

والجمهور على أن فيه إضماراً وتقديره: فأفطر، فعدة من أيام أخر. ثم اختلفوا فى حد المرض الذى يبيح الفطر، فقال داود وأهل الظاهر: هو ما ينطلق عليه اسم المرض، وهو قول ابن سيرين من السلف، وقال الحسن: هو المرض الذى تجوز معه الصلاة قاعداً.

ومذهب الشافعى: هو المرض الذى يخاف من الصوم معه الزيادة فى المرض. فأما حد السفر الذى يبيح الفطر اختلفوا فيه، فقال داود ومن تابعه: هو ما ينطلق عليه اسم السفر.

ومذهب الشافعى: أنه مسافة القصر، ستة عشر فرسخاً.

ومذهب أبى حنيفة رضي الله عنه: أنه مسيرة ثلاثة أيام، كما قال فى القصر».

وربما أحال السمعانى فى شرحه لآيات الأحكام إلى المطولات والأصول، مثال ذلك ما قاله فى تفسير قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ﴾ (البقرة: ٢٢٦) قال السمعانى: «أى: يحلفون، قال ابن عباس: إنما ينعقد الإيلاء إذا



حلف على ترك الوطء أبداً ومطلقاً، ومذهب أبي حنيفة أنه ينعقد الإيلاء بالحلف على أربعة أشهر، ومذهب الشافعي أنه إنما يصير مولياً بالحلف على أربعة أشهر، وهي: ﴿تَرْبُصُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ أي: انتظار أربعة أشهر.

﴿فَإِنْ فَاءُوا﴾ أي: فإن رجعوا على اليمين بالوطء في حق من يقدر على الوطء، أو بالقول في حق من لا يقدر على الوطء ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وقرأ أبي بن كعب «فإن فاءوا فيهن» يعني في المدة، وهذا يوافق قول أبي حنيفة.

﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ يعني: بالإيقاع ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ لقول الزوج، عليهم بما يضمنه، ومذهب الشافعي أنه تجوز الفيئة بعد المدة بوقف حتى يفى أي: يطلق، وهو مروي عن عمر، وعلي، وأبي الدرداء رضي الله عنهم.

وذهب أبو حنيفة إلى أنها تطلق طلقة بائنة بانقضاء المدة، وهو مروي عن ابن عباس رضي الله عنهما، وابن مسعود، وعلي، في رواية ضعيفة، والمسألة في الخلافات.

### موقفه من الأصول:

حوى تفسير السمعاني بين ثنياه الكثير من مسائل الأصول، مع عرض دقيق شامل للعديد منها، فتعرض السمعاني لتعريف النسخ وأنواعه وأحكامه عند تفسير قوله تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ (البقرة: ١٠٦) حيث قال: «والنسخ في اللغة: رفع الشيء وإقامة غيره مقامه، يقال: نسخت الشمس الظل، أي رفعته وأقامت الضياء مقامه، وقد يكون بمعنى رفع الشيء من غير إقامة غيره مقامه، يقال: نسخت الرياح الآثار إذا رفعتها من أصلها من غير شيء يقوم مقامها.

والنسخ جائز في الجملة باتفاق الأمة، ونسخ القرآن على وجوه:

**منها:** نسخ يوجب رفع التلاوة والحكم جميعاً، وذلك مثل ما روى عن أبي أمامة ابن سهل بن حنيف «أن قوماً من الصحابة قاموا ليلة ليقرأوا سورة فلم يذكروا منها إلا قوله: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، فغدوا على النبي صلی الله علیه وسلم وأخبروه بذلك فقال صلی الله علیه وسلم: «تلك سورة رفعت تلاوتها وأحكامها» وقيل: إن سورة الأحزاب كانت مثل سورة البقرة، فرفع أكثرها تلاوة وحكماً.

**ومن النسخ** ما يوجب رفع التلاوة دون الحكم، وذلك مثل آية «الرجم» رفعت تلاوتها وبقي حكمها.

**ومنه** ما يوجب رفع الحكم دون التلاوة، مثل آية الوصية للوالدين والأقربين، وآية عدة الوفاة بالحوول، ومثلها آية التخفيف في القتال، وآية الممتحنة، ونحو ذلك.

**ومن وجوه النسخ** ما يوجب رفع الحكم وإقامة غيره مقامه، وذلك مثل القبلة نُسخَت إلى الكعبة، والوصية نُسخَت إلى الميراث، وعدة الوفاة نُسخَت من الحول إلى أربعة أشهر وعشرًا، ومقاومة الواحد العشرة في القتال نُسخَت إلى مقاومة الواحد الاثنين، ونحو ذلك.

**ومنها:** رفع الحكم من غير إقامة شيء مقامه، وذلك مثل امتحان النساء، نُسخ من غير خلف، وكذلك أمثال هذا.

كما قرر السمعاني في تفسيره جواز القياس في الأحكام، وردَّ على شبهات الخوارج، فقال عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ **(الحشر: ٢)**: «والاعتبار هو النظر في الشيء ليعرف به جنسه ومثله، وقيل: معناه: فانظروا وتدبروا يا ذوى العقول والفهوم، كيف سلَّط الله المؤمنين عليهم، وسلَّطهم على أنفسهم، وقد استدل بهذه الآية على جواز القياس في الأحكام، لأن القياس نوع اعتبار، إذ هو تعبير شيء بمثله بمعنى جامع بينهما ليتفقا في حكم الشرع».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ **(آل عمران: ٦٠)** قال السمعاني: **«فإن قيل:** أكان شاكا في الحق حتى نهاه عن الشك؟ **قيل:** الخطاب مع النبي ﷺ، والمراد به: الأمة، وقيل: معناه: قل للشاك فيه: الحق من ربك فلا تكن من الشاكين.

واعلم أن فيما سبق من التمثيل على جواز القياس دليل على أن القياس هو رد فرع إلى أصل بنوع شبه، وقد رد الله تعالى عيسى إلى آدم بنوع، فدل على جواز القياس، والمثل: هو ذكر سائر يستدل به على غيره في معناه».

وفي تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ **(الشورى: ١٠)** قال السمعاني: «استدل من منع القياس في الحوادث بهذه الآية، قال: الحكم إلى الله لا إلى رأى الرجال، وكذلك كان الخوارج يقولون: لا حكم إلا الله، وأنكروا الحكمين، وهذا الاستدلال فاسد؛ لأن عندنا من قال بالقياس والاجتهاد فهو رجوع إلى الله في حكمه، فإن أصول المقاييسات هي: الكتاب، والسنة».



**موقفه من السيرة:**

حفل تفسير السمعاني بالكثير من أحداث السيرة، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِذْ يُغَشِّكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ﴾ (الأنفال: ١١) حيث قال: «والقصة في ذلك: أن الكفار يوم بدر نزلوا على الماء، ونزل المسلمون على غير ماء، فأجنب بعضهم وأحدثوا، فلم يجدوا ماء يتطهرون به، وكانوا في رمل تسوخ فيه أرجلهم، فوسوس إليهم الشيطان: إنكم تزعمون أنكم على الحق وأولئك على الباطل وإذا هم على الماء، فلو كنتم على الحق لكنتم أنتم على الماء، وما بقيتم مجننين محدثين، فوقع فيهم خوف شديد، فألقى الله تعالى عليهم النعاس حتى أمنوا، وأنشأ سحابة فتمطرت عليهم حتى سال الوادي، وتطهروا واغتسلوا، وتلبدت الرمال حتى ثبتت عليها الأقدام، فهذا معنى قوله: ﴿إِذْ يُغَشِّكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً﴾».

**موقفه من الإسرائيليات:**

والسمعاني مُكثِرٌ ومتساهل - إلى حد بعيد - في إيرادهِ للإسرائيليات في تفسيره، وسودَّ بها الكثير من صفحات كتابه، ودافع عن بعضها دفاعاً شديداً، مع أن في بعضها ما يمس جوانب العقيدة وعصمة الأنبياء، وكان من الأجدر به، وهو حُجَّةٌ في السُّنَّة، أن يصون كتابه عنها، أو أن يتعقبها ويفندها.

مثال ذلك ما قاله عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا﴾ (يوسف ٢٤) قال السمعاني: وأما همُّ يوسف فاعلم أنه قد ثبت عن عبد الله بن عباس أنه سئل عن قوله: ﴿وَهَمَّ بِهَا﴾ قال: جلس منها مجلس الخاتن وحلَّ هميانه، رواه ابن أبي مليكة، وعطاء وغيرهما.

وعن مجاهد أنه قال: حلَّ سراويله وجعل يعالج ثيابه، وهذا قول أكثر المتقدمين، منهم: سعيد بن جبير، والحسن البصري، والضحاك وغيرهم.

وقال أبو عبيد القاسم بن سلام: وقد أنكر قوم هذا القول، والقول ما قاله متقدمو هذه الأمة وهم كانوا أعلم بالله أن يقولوا في الأنبياء من غير علم، وكذلك قال ابن الأنباري، وزعم المتأخرين أن الهم كان منها: هو العزيمة على المعصية، وأما الهم منه: فكان خاطر القلب وشدة المحبة بالشهوة.

وفي القصة: أن المرأة قالت له: ما أحسن عينيك، فقال: هي أول ما تسيل من



وجهى فى قبرى، فقالت: ما أحسن شعرك، فقال: هو أول ما ينشر فى قبرى، فقالت: إن فراش الحرير مبسوط فقم فاقض حاجتى، فقال: إذا يذهب نصيبى من الجنة، قالت: إن الجنية عطشى فقم فاسقها، قال: إن المفتاح بيد غیری، قال: فجاء الشيطان ودخل بينهما وأخذ بحنكه وحنكها حتى همت به وهمَّ بها، ثم إن الله تعالى تدارك عبده ونبيه بالبرهان الذى ذكره».

ثم قال: «وروى ليث: عن ابن عباس أنه قعد منها مقعد الرجل من امرأته فرأى كفاً بلا معصم ولا عضد مكتوب عليها: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۝ كِرَامًا كَاتِبِينَ﴾ (الانفطار: ١٠، ١١) ففزع وهرب، ثم إنه عاد، فظهر ذلك الكف مكتوباً عليها: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّنى إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (الإسراء: ٣٢) ففزع وهرب، ثم إنه عاد فرأى ذلك الكف أيضاً مكتوباً عليها: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ (البقرة: ٢٨١) ففزع وهرب، ثم إنه عاد، فقال الله لجبريل: أدرك عبدى قبل أن يواقع الخطيئة، فجاء ومسحه بجناحه حتى خرجت شهوته من أنامله».

ثم قال فى قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ﴾ (يوسف ٢٤): «فإن قيل: هذا دليل على أنه لم يهم بالزنا ولم يقصده، قلنا: لا، هذا بعد الهم، فإن قيل: أليس قد قال فى أثناء السورة: ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخْنُهِ بِالْغَيْبِ﴾ (يوسف: ٥٢)؟ قلنا: قد ثبت عن النبى ﷺ: «أن يوسف لما قال هذا، قال له جبريل: ولا حين هممت؟ فقال: وما أبرئ نفسى إن النفس لأمارة بالسوء».

وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (الحج: ٥٢) حيث أورد قصة الغرائق، ثم قال: «فإن قال قائل: كيف يجوز هذا على النبى ﷺ، وقد كان معصوماً من الغلط فى أصل الدين؟ وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ (الحجر: ٤٢)، وقال الله تعالى: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ (فصلت: ٤٢) أى: أبليس؟

**فالجواب عنه:** اختلفوا فى الجواب عن هذا، قال بعضهم: إن هذا ألقاه بعض المنافقين فى قراءته، وكان المنافق هو القارئ فظنَّ المشركون أن الرسول ﷺ قرأ،



وسمى ذلك المنافق شيطاناً، لأن كل كافر متمرد بمنزلة الشيطان، وهذا جواب ضعيف.

ومنهم من قال: إن الرسول لم يقرأ، ولكن الشيطان ذكر هذا بين قراءة النبي ﷺ، وسمع المشركون ذلك، وظنوا أن الرسول ﷺ قرأ، وهذا اختيار الأزهري وغيره.

وقال بعضهم: إن الرسول الله ﷺ أغفى إغفاءة ونعس، فجرى على لسانه هذا، ولم يكن به خبر بإلقاء الشيطان، وهذا قول قتادة.

وأما الأكثرون من السلف فقد ذهبوا إلى أن هذا شيء جرى على لسان الرسول ﷺ بإلقاء الشيطان من غير أن يعتقد، وذلك محنة وفتنة من الله لعباده، والله تعالى يمتحن عباده بما شاء، ويفتنهم بما يريد، وليس عليه اعتراض لأحد، وقالوا: إن هذا وإن كان غلطا عظيماً، فالغلط يجوز على الأنبياء، إلا أنهم لا يُقرون عليه.

وعن بعضهم: أن شيطاناً يقال له: الأييض عمل هذا العمل، وفي بعض الروايات: أنه تصور بصورة جبريل، وأدخل في قراءته هذا، والله أعلم.

**قلت:** لا داعي لهذه التمحلات فالقصة باطلة باتفاق أهل التحقيق.

### كثرة نقله عن تفسير «شفاء الصدور» للنقاش:

والسمعاني مولع بالقصص والغرائب، ويكثر في كتابه من النقل عن تفسير أبي بكر النقاش، وهو كذاب وضاع، وتفسيره المسمى: «شفاء الصدور» هو «شفاء للصدور»، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾ (الصفات: ١٤٣) قال السمعاني: «وذكر النقاش في تفسيره: أن يونس صلوات الله عليه دعا ربه في بطن الحوت، وقال: إلهي من البيوت أخرجتنى، وفي البحار سترتنى، وفي بطن الحوت حبستنى، فإن كنتُ عملت لك عملاً صالحاً ففرج عني.

وذكر أيضاً: أنه لقي قارون في لجج البحار، فسمع قارون صوت يونس - عليه السلام، فكان في عذاب شديد، فطلب أن يُمسك عنه العذاب، حتى يسأل يونس، فأمر الله تعالى بإمساك العذاب عنه، فسأل قارون يونس عن ابن عمه موسى، فقال: قد

توفى، وسأل عن هارون، فقال: قد توفى قبله، فقال: واحزنناه! فأمر الله تعالى أن يرد عنه العذاب إلى يوم القيامة لما سأل عن ابن عمه.

وذكر أيضًا: أن الحوت قرَّب به في لجج البحار مسيرة ستة آلاف سنة، وذكر أنه بلغ به نجوم الأرضين السابعة، فسمع من تسبيح الحصى وما في قعر البحر شيئًا عظيمًا، وذكر أن البحر تكلم معه، وقال: إلى أين كنت تريد أن تهرب من مولاي أيها العبد الخاطيء؟! إلى الأرض، أما إلى السماء، أم إلى البحار، أم إلى الجبال؟! وأنا نسبح الله تعالى منذ خلقنا ونعبده، ونخاف أن يعذبنا.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا﴾ (العنكبوت: ٦٠) قال السمعاني: «وذكر النقاش في تفسيره - أن المراد - أي محمد ﷺ، وكان لا يدخر شيئًا للغد، وقد ثبت برواية أنس: «أن النبي ﷺ كان لا يدخر شيئًا للغد».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ (الفلق: ٣) قال السمعاني: «وذكر النقاش بإسناده عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال: ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾: من شر الذكر إذا دخل، قال النقاش: فذكرت ذلك لمحمد بن إسحاق بن خزيمة، وقلت: هل يجوز أن تفسر القرآن بهذا؟! قال: نعم، قال النبي ﷺ: «أعوذ بك من شر مني» وهو خبر معروف، وهو أن النبي ﷺ قال: «أعوذ بك من شر سمعي ومن شر بصرى» فعدَّد أشياء، وقال في آخرها: «ومن شر مني».

وهكذا يورد السمعاني هذه الأقوال ويمر عليها دون أن يتعقبها أو ينكرها.

وأخيرًا .. فإن تفسير السمعاني واحد من أفضل التفاسير التي دافعت ونافحت عن

عقيدة أهل السنة، لولا ما شابه من كثرة الإسرائيليات والغرائب الواهيا



## ٤- تفسير «النكت والعيون»

### للماوردى

#### التعريف بصاحب التفسير<sup>(١)</sup>:

هو على بن محمد بن حبيب، أبو الحسن، الشافعى، البصرى ثم البغدادى، الماوردى، الملقب بـ «أقضى القضاة». ولد سنة أربع وستين واثمائه، وتفقه على أبى القاسم الصيمرى بالبصرة، وعلى أبى حامد الإسفرايينى ببغداد. وحدث عن: الحسن بن على الجبلى، ومحمد بن عدى المنقرى، ومحمد بن المعلى الأزدى، وجعفر بن محمد بن الفضل البغدادى. ولى القضاء ببلدان شتى، ثم سكن بغداد. وكان من وجوه فقهاء الشافعية، حافظاً للمذهب، ذا منزلة عند ملوك بنى بويه. درس بالبصرة وبغداد سنين، فروى عنه الخطيب، وأبو العزّ بن كادش، وابن بدران الحلوانى.

ونقل عن الماوردى قوله - لمن قال له: اتبع ولا تبتدع، فى مسألة توريث ذوى الأرحام: بل أجتهد ولا أقلد. وللماوردى مصنفات فى الفقه والأصول والتفسير والأدب، منها: الحاوى، النكت والعيون فى تفسير القرآن، وهو ما نحن بصدد دراسته، أدب الدنيا والدين، والأحكام السلطانية، والإقناع، ومختصر فى الفقه، وأعلام النبوة. توفى ببغداد سنة خمسين وأربعمائة.

#### التعريف بالتفسير وبيان منهجه:

وتفسير «النكت والعيون» تفسير كامل للقرآن الكريم، طبع عدة مرات، والطبعة التى بين يدي تقع فى ست مجلدات، وهى طبعة دار الكتب العلمية (١٤١٢هـ).

(١) مصادر الترجمة: تاريخ بغداد (١٠٢/١٢)، طبقات الفقهاء للشيرازى ١٣١، المنتظم (٥٢/١٥)، معجم الأدباء (٥٢/١٥)، الكامل فى التاريخ (٦/٦٥١)، وفيات الأعيان (٣/٢٨٢)، سير أعلام النبلاء (١٨/٦٤)، طبقات الشافعية للسبكي (٥/٢٦٧)، البداية والنهاية (١٢/٨٥).

اقتصر الإمام الماوردى فى كتابه على تفسير ما خفى من آيات القرآن الكريم، أما الجلى الواضح فتركه لفهم القارئ.

وقد جمع الماوردى فى تفسيره بين أقوال السلف والخلف، كما أضاف إلى ذلك ما ظهر له من معنى محتمل، وقد رتب تفسيره ترتيباً بديعاً، فهو يحصر الأقوال الكثيرة فى تأويل الآية فى عدد، ثم يفصلها الأول فالثانى فالثالث... إلخ، وينسب كل قول إلى قائله غالباً، مع توجيه وترجيح لبعض الأقوال.

وقد عنى فى تفسيره بالجانب اللغوى، فيذكر أصول الكلمات واشتقاقها، موضحاً ذلك بالعديد من الشواهد الشعرية - والى غالباً ما ينسبها لقائلها - ثم يربطها بالمعنى المراد من الآية فى عبارة موجزة ناصعة البيان.

قال الماوردى مبيناً لمنهجه، فى مقدمة تفسيره: «ولما كان الظاهر الجلى مفهوماً بالتلاوة، وكان الغامض الخفى لا يُعلم إلا من وجهين: نقل واجتهاد، جعلت كتابى هذا مقصوداً على تأويل ما خفى علمه، وتفسير ما غمض تصوره، وجعلته جامعاً بين أقاويل السلف والخلف وموضحاً عن المؤتلف والمختلف، وذاكراً ما سنع به خاطر من معنى محتمل، عبرت عنه بأنه محتمل لىتميز ما قيل مما قلته، ويُعلم ما استخرج مما استخرجته، وعدلت عما ظهر معناه من فحواه اكتفاء بفهم قارئه وتصور تاليه ليكون أقرب مأخذاً وأسهل مطلباً، وقدمت لتفسيره فصولاً تكون لعلمه أصولاً، يتضح منها ما اشتبه تأويله، وخفى دليله».

### مصادر الماوردى فى تفسيره:

هذا... وقد تنوعت مصادر الماوردى فى تفسيره، فنراه ينقل فى القراءات عن كتاب «القراءات الشاذة» لابن خالويه، وكتاب «الحجة فى علل القراءات السبع» لأبى على الحسن بن أحمد الفارسى، وكتاب «المحتسب» فى تبين وجوه شواذ القراءات، والإيضاح عنها، لأبى الفتح عثمان بن جنى، ولقد استفاد أيضاً من كتب مكى بن أبى طالب القيسى، وكُتب أبى عمرو عثمان بن سعيد الدانى.

**أما مصادره من كتب التفسير**، فيعتبر كتاب الطبرى «جامع البيان عن تأويل آى القرآن» من أهم مصادره فى التفسير بالمأثور، كما أكثر النقل عن مقاتل بن سليمان،



وابن أبي حاتم، وتفسير يحيى بن سلام، وأبى بكر النقاش، هذا بالإضافة إلى ذكره لأقوال أئمة المعتزلة كالرمانى وأبى مسلم الأصبهاني وغيرهم.

**أما مصادره فى اللغة** فقد استمد الماوردي مادته اللغوية من مصادر كثيرة ومتنوعة، فنقل عن الكسائى، والفراء، والأخفش، وثعلب، والمبرد، والزجاج، وذلك من مؤلفاتهم فى معانى القرآن.

وعن أبى عبيدة من «مجاز القرآن»، كما نقل عن الخليل بن أحمد، وسيبويه، وأبى عمرو بن العلاء.

ويعد تفسير «النكت والعيون» واحداً من أهم كتب التفسير، مما حدا بالكثيرين من بعده بالسير على طريقته فى عرض الأقوال أو النقل عنه، مثال ذلك ما نراه فى «زاد المسير» لابن الجوزى، وتفسير القرطبى، والفخر الرازى، وابن عطية، وغيرهم من المفسرين.

وبدأ الماوردي كتابه بعده فصول أفرد لها لأسماء القرآن، وبيان معنى السورة والآية، ونزول القرآن على سبعة أحرف، ثم عقد فصلاً طويلاً فى إعجاز القرآن.

ثم أبان عن موقفه من التفسير بالرأى فقال: «وإذا كان القرآن بهذه المنزلة من الإعجاز فى نظمه ومعانيه، احتاجت ألفاظه فى استخراج معانيها إلى زيادة التأمل لها وفضل الروية فيها، ولا يقتصر فيها على أوائل البديهة، ولا يقنع فيها بمبادئ الفكرة، ليصل بمبالغة الاجتهاد وإمعان النظر إلى جميع ما تضمنته ألفاظه من المعانى واحتملته من التأويل، لأن للكلام الجامع وجوهاً، قد تظهر تارة، وتغمض أخرى، وإن كان كلام الله منزهاً من الآفتين: الفكر والروية، ليعمل فيما احتملته ألفاظه من المعانى المختلفة، غير ما سنصفه من الأصل المعتبر فى اختلاف التأويل عند احتمال وجوه.

وقد روى سهل بن مهران الضبعى، عن أبى عمران الجونى، عن جندب بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَرَأْيَهُ فَأَصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ» فتمسك فيه بعض المتورعة ممن قلَّتْ فى العلم طبقته، وضعفت فيه خبرته، واستعمل هذا الحديث على ظاهره، وامتنع أن يستنبط معانى القرآن باجتهاده، عند وضوح شواهد، إلا أن يرد بها نقل صحيح، ويدل عليها نص صريح، وهذا عدول عما تعبد الله تعالى به خلقه فى خطابهم بلسان عربى مبين، قد نبه على معانيه ما صرح من اللغز

والتعمية، التي لا يوقف عليها إلا بالموضوعة إلى كلام حكيم، أبان عن مراده، وقطع أعذار عباده، وجعل لهم سبلاً إلى استنباط أحكامه، كما قال تعالى: ﴿لَعَلَّمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ (النساء: ٨٣) ولو كان ما قالوه صحيحاً لكان كلام الله غير مفهوم، ومراده بخطابه غير معلوم، ولصار كاللغز المعمى، فبطل الاحتجاج به، وكان ورود النص على تأويله، مغنياً عن الاحتجاج بتنزيله، وأعوذ بالله من قول في القرآن يؤدي إلى التوقف عنه، ويؤول إلى ترك الاحتجاج به.

ولهذا الحديث - إن صح - تأويل، معناه: أن من حمل القرآن على رأيه، ولم يعمل على شواهد ألفاظه، فأصاب الحق، فقد أخطأ الدليل.

ثم تكلم الماوردي عن أوجه التفسير وضوابطه، وذكر كلاماً نفيساً نوره بنصه.

**قال الماوردي:** «إذا صح جواز الاجتهاد في استخراج معاني القرآن من فحوى ألفاظه، وشواهد خطابه، فقد قسم عبد الله بن عباس رضي الله عنه وجوه التفسير على أربعة أقسام: فروى سفيان، عن أبي الزناد قال ابن عباس: «التفسير على أربعة أوجه: وجه تعرفه العرب بكلامها، وتفسير لا يُعذر أحد بجهالته، وتفسير يعلمه العلماء، وتفسير لا يعلمه إلا الله عز وجل» وهذا صحيح.

أما الذي تعرفه العرب بكلامها، فهو حقائق اللغة وموضوع كلامهم.

وأما الذي لا يعذر أحد بجهالته، فهو ما يلزم الكافة في القرآن من الشرائع وجملته دلائل التوحيد.

وأما الذي يعلمه العلماء، فهو وجوه تأويل المتشابه وفروع الأحكام.

وأما الذي لا يعلمه إلا الله عز وجل، فهو ما يجري مجرى الغيوب وقيام الساعة. وهذا التقسيم الذي ذكره ابن عباس صحيح، غير أن ما لا يعذر أحد بجهالته داخل في جملة ما يعلمه العلماء من الرجوع إليهم في تأويله، وإنما يختلف القسمان في فرض العلم به على الأعيان، وما يختص بالعلماء يكون فرض العلم به على الكفاية، فصار التفسير منقسماً على ثلاثة أقسام:

**أحدها:** ما اختص الله تعالى بعلمه، كالغيوب، فلا مساغ للاجتهاد في تفسيره ولا يجوز أن يؤخذ إلا عن توقيف، من أحد ثلاثة أوجه:



**إما** من نص في سياق التنزيل، **وإما** عن بيان من جهة الرسول، **وإما** عن إجماع الأمة على ما اتفقوا عليه من تأويل.

فإن لم يرد فيه توقيف، علمنا أن الله تعالى أراد لمصلحة استأثر بها، ألا يُطلع عباده على غيبه.

**والقسم الثاني:** ما يرجع فيه إلى لسان العرب، وذلك شيان: اللغة والإعراب:  
**فأما اللغة**، فيكون العلم بها في حق المفسر دون القارئ، فإن كان مما لا يوجب العمل، جاز أن يعمل فيه على خبر الواحد والاثنين، وأن يستشهد فيه من الشعر بالبيت والبيتين، وإن كان مما يوجب العمل، لم يعمل فيه على خبر الواحد والاثنين، ولا يستشهد فيه بالبيت والبيتين، حتى يكون نقله مستفيضاً، وشواهد الشعر فيه متناصرة.  
وقد روى أبو حنيفة عن ابن عباس: أن رجلاً سأل النبي ﷺ: أي علم القرآن أفضل؟ قال: «غريبه»، فالتمسوه في الشعر، وإنما خص الغريب باختصاصه بإعجاز القرآن، وأحال على الشعر لأنه ديوان كلامهم، وشواهد معانيهم، وقد قال ابن عباس: «إذا أشكل عليكم الشيء من كتاب الله فالتمسوه في الشعر، فإن الشعر ديوان العرب».

**وأما الإعراب**، فإن كان اختلافه موجباً لاختلاف حكمه وتغيير تأويله، لزم العلم به في حق المفسر وحق القارئ، ليتوصل المفسر إلى معرفة حكمه، ويسلم القارئ من لحنه، وروى عن النبي ﷺ، أنه قال: «أعربوا القرآن والتمسوا غرائبه».

وإن كان اختلاف إعرابه لا يوجب اختلاف حكمه، ولا يقتضي تغيير تأويله، كان العلم بإعرابه لازماً في حق القارئ ليسلم من اللحن في تلاوته، ولم يلزم في حق المفسر لوصوله مع الجهل بإعرابه إلى معرفة حكمه، وإن كان الجهل بإعراب القرآن نقصاً عاماً.

**والقسم الثالث:** ما يرجع فيه إلى اجتهاد العلماء، وهو تأويل المتشابه، واستنباط الأحكام، وبيان المجمل، وتخصيص العموم، والمجتهدون من علماء الشرع أخص بتفسيره من غيرهم حملاً لمعاني الألفاظ على الأصول الشرعية، حتى لا يتنافى الجمع بين معانيها وأصول الشرع، فيعتبر فيه حال اللفظ، فإنه ينقسم إلى قسمين: **أحدهما:** أن يكون مشتملاً على معنى واحد لا يتعداه، ومقصوراً عليه، ولا يحتمل ما سواه،

فيكون من المعانى الجلية والنصوص الظاهرة، التى يُعَلِّمُ مُراد الله تعالى بها قطعاً من صريح كلامه، وهذا قسم لا يختلف حكمه ولا يلتبس تأويله. **والقسم الثانى:** أن يكون اللفظ محتملاً لمعنيين أو أكثر، وهذا على ضربين: **أحدهما:** أن يكون أحد المعنيين ظاهراً جلياً، والآخر باطناً خفياً، فيكون محمولاً على الظاهر الجلى دون الباطن الخفى، إلا أن يقوم الدليل على أن الجلى غير مُراد، فيحمل على الخفى. **والضرب الثانى:** أن يكون المعنيان جليين، واللفظ مستعملاً فيهما حقيقةً، وهذا على ضربين: **أحدهما:** أن يختلف أصل الحقيقة فيهما، فهذا ينقسم على ثلاثة أقسام: **أحدها:** أن يكون أحد المعنيين مستعملاً فى اللغة، والآخر مستعملاً فى الشرع، فيكون حملاً على المعنى الشرعى أولى من حمليه على المعنى اللغوى، لأن الشرع ناقل. **والقسم الثانى:** أن يكون أحد المعنيين مستعملاً فى اللغة، والآخر مستعملاً فى العرف، فيكون حمليه على المعنى العرفى أولى من حمليه على معنى اللغة، لأنه أقرب معهود. **والقسم الثالث:** أن يكون أحد المعنيين مستعملاً فى الشرع، والآخر مستعملاً فى العرف، فيكون حمليه على معنى الشرع أولى من حمليه على معنى العرف لأن الشرع ألزم.

**والضرب الثانى:** أن يتفق أصل الحقيقة فيهما فيكونا مستعملين فى اللغة على سواء، أو فى الشرع، أو فى العرف، فهذا على ضربين: **أحدهما:** أن يتنافى اجتماعهما ولا يُمكن استعمالهما كالأحكام الشرعية، مثل القرء الذى هو حقيقة فى الطهر، وحقيقة فى الحيض، ولا يجوز للمجتهد أن يجمع بينهما لتنافيهما، وعليه أن يجتهد رأيه فى المراد فيهما بالأمارات الدالة عليه، فإذا وصل إليه، وكان هو الذى أراده الله تعالى منه، وإذا أدى اجتهاد غيره إلى الحكم الآخر، وكان هو المراد منه فيكون مُراد الله تعالى من كل واحدٍ منهما ما أداه اجتهاده إليه.

ولو لم يترجح للمجتهد أحد الحكمين، ولا غلبَ فى نفسه أحد المعنيين لتكافؤ الأمارات عنده، ففيه للعلماء مذهبان: **أحدهما:** أن يكون مخيراً للعمل على أيهما شاء. **والمذهب الثانى:** أن يأخذ بأغلظ المذهبين حكماً.



**والضرب الثاني في اختلاف المعنيين:** ألا يتنافيا ويُمكن الجمعُ بينهما فهذا على

ضربين:

**أحدهما:** أن يتساويا، ولا يترجح أحدهما على الآخر بدليل، فيكون المعنيان معاً مرادين، لأن الله تعالى لو أراد أحدهما لنصب على مراده منهما دليلاً، وإن جاز أن يريد كل واحدٍ من المعنيين بلفظين متغايرين لعدم التنافي بينهما، جاز أن يريدتهما بلفظ واحد، يشتمل عليهما، ويكون ذلك أبلغ في الإعجاز والفصاحة.

**والضرب الثاني:** أن يترجح أحدهما على الآخر بدليل، وهو على ضربين:

**أحدهما:** أن يكون دليلاً على بطلان أحد المعنيين، فيسقط حكمه، ويصير المعنى الآخر هو المراد، وحكمه هو الثابت. **والضرب الثاني:** أن يكون دليلاً على صحة أحد المعنيين فيثبت حكمه ويكون مراداً، ولا يقتضى سقوط المعنى الآخر، ويجوز أن يكون مراداً، وإن لم يكن عليه دليل، لأن موجب لفظه دليل، فاستويا في حكم اللفظ، وإن ترجح أحدهما بدليل، فصارا مرادين معاً.

وذهب بعض أهل العلم إلى أن المعنى الذي يرجح بدليل أثبت حكماً من المعنى الذي تجرد عنه، ولقوته بالدليل الذي ترجح به، فهذا أصلٌ يعتبر من وجوه التفسير، ليكون ما احتملته ألفاظ القرآن من اختلاف المعاني محمولاً عليه، فيعلم ما يؤخذ به ويعدل عنه.

### موقفه من المكي والمدني وأسماء السور:

والماوردي يعنى في تفسيره بذكر المكي والمدني وأسماء السور، مثال ذلك ما قاله في فاتحة الكتاب: «قال قتادة: هي مكية، وقال مجاهد: هي مدنية. ولها ثلاثة أسماء: فاتحة الكتاب، وأم القرآن، والسبع المثاني».

### موقفه من تفسير القرآن بالقرآن:

اعتمد الماوردي هذا النوع من التفسير في كتابه، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ (البقرة: ٣٧) قال: «واختُلفَ في الكلمات التي تلقاها آدم من ربه على ثلاثة أقاويل:

**أحدها:** قوله: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (الأعراف: ٢٣) وهذا قول الحسن، وقتادة، وابن زيد.

### موقفه من تفسير القرآن بالسنة:

ومن السمات الواضحة في «النكت والعيون» اعتماد الماوردي على السنة الصحيحة في تفسيره للقرآن، فمثلا عند تفسير قوله تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ (الفاتحة: ٧) قال: روى «عن عدى بن حاتم قال: سألت رسول الله ﷺ، عن المغضوب عليهم، فقال: هم اليهود، وعن الضالين، فقال: هم النصارى».

### موقفه من القراءات:

حفل تفسير «النكت والعيون» بالقراءات القرآنية، المتواتر منها والشاذ، والماوردي عندما يذكرها فهو ينسبها إلى من قرأ بها، ويعنى بتوجيهها. مثال ذلك عند تفسيره قوله عز وجل: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السُّدَّيْنِ﴾ (الكهف: ٩٣) حيث قال: «بالفتح قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم في رواية حفص، وقرأ الباقون: «بين السُّدين» بالضم، واختلَفَ فيهما على قولين: **أحدهما:** أنهما لغتان معناهما واحد.

### الثاني: أن معناهما مختلف.

وفي الفرق بينهما ثلاثة أوجه [ولم يذكر الوجه الثالث]:

**أحدها:** أن السُّدَّ - بالضم - من فعل الله، عز وجل، وبالفتح من فعل آدميين.

**الثاني:** أنه بالضم الاسم، وبالفتح المصدر، قاله ابن عباس وقتادة والضحاك.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا﴾ (الكهف: ٩٤) قال: «قرأ حمزة والكسائي: «خَرَجًا» وقرأ الباقون «خَرْجًا» وفي اختلاف القراءتين ثلاثة أوجه:

**أحدها:** أن الخراج الغلة الأجرة.

**الثاني:** أن الخراج اسم لما يخرج من الأرض، والخرج ما يؤخذ عن الرقاب، قاله أبو عمرو بن العلاء.



**الثالث:** أن الخراج ما يؤخذ دفعة، والخراج ثابت مأخوذ في كل سنة، قاله ثعلب.

وفي قوله تعالى: ﴿وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِرُهَا﴾ (البقرة: ٢٥٩) قال: «قراءتان: **إحداهما:** «نشرها» بالراء المهملة، قرأ بذلك ابن كثير ونافع وأبو عمرو، ومعناه نحييها، والنشور: الحياة بعد الموت، مأخوذ من نشر الثوب، لأن الميت كالمطوى، لأنه مقبوض عن التصرف بالموت، فإذا حيّ وانبسط بالتصرف قيل: نُشِرَ وأنشِرَ.

**والقراءة الثانية:** قرأ بها الباقون: «نشرها» بالزاي المعجمة، يعني نرفع بعضها إلى بعض، وأصل النشور الارتفاع، ومنه النشز اسم للموضع المرتفع من الأرض، ومنه نشوز المرأة لارتفاعها عن طاعة الزوج.

### موقفه من أسباب النزول:

ويعنى الماوردي في تفسيره عناية تامة بأسباب النزول، وربما أورد في الآية الواحدة عدة أسباب، دون أن يرجح بينها، مما يشعر بتصويبه لها جميعاً. والموارد ينسب جميع هذه الأقوال إلى أصحابها، مثال ذلك ما قاله عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ (البقرة: ١١٥) قال: «اختلف أهل التأويل في تأويلها، وسبب نزولها، على سبعة أقاويل:

**أحدها:** أن سبب ذلك أن النبي ﷺ كان يستقبل بصلاته بيت المقدس بعد هجرته ستة عشر شهراً، أو سبعة عشر شهراً، حتى قالت اليهود: إن محمداً وأصحابه ما دروا أين قبلتهم حتى هديناهم، فأمرهم الله تعالى باستقبال الكعبة، فتكلمت اليهود، فأنزل الله تعالى هذه الآية، وهذا قول ابن عباس.

**والثاني:** أن هذه الآية نزلت قبل أن يفرض استقبال القبلة، فأباح لهم أن يتوجهوا بصلاتهم حيث شاءوا من نواحي المشرق والمغرب، وهذا قول قتادة وابن زيد.

**والثالث:** أنها نزلت في صلاة التطوع للساكن حيث توجه، وللخائف حيث تمكن من مشرق أو مغرب، وهذا قول ابن عمر، روى سعيد بن جبير عنه أنه قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ أن تصلى أينما توجهت بك راحلتك في السفر

تطوعًا، وكان رسول الله ﷺ إذا رجع من مكة يصلى على راحلته تطوعًا، يومئ برأسه نحو المدينة.

**والرابع:** أنها نزلت، فيمن خفيت عليهم القبلة، ولم يعرفوا جهتها، فصلُّوا إلى جهات مختلفة.

روى عاصم بن عبد الله، عن عبد الله بن عامر بن ربيعة، عن أبيه قال: كنا مع رسول الله ﷺ في ليلة مظلمة، فنزلنا منزلاً، فجعل الرجل يأخذ الأحجار، فيعمل مسجداً يصلى فيه، فلما أصبحنا إذا نحن قد صلينا إلى غير القبلة، فقلنا: يا رسول الله لقد صلينا ليلتنا هذه إلى غير القبلة، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

**والخامس:** أنها نزلت في النجاشي، وروى أبو قتادة أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ أَخَاكُمْ النَّجَاشِيَّ قَدْ مَاتَ فَصَلُّوا عَلَيْهِ» قالوا: نصلى على رجل ليس بمسلم؟! قال: فنزلت: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ﴾ (آل عمران: ١٩٩) قالوا: فإنه كان لا يصلى إلى القبلة، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾.

**والسادس:** أن سبب نزولها أن الله تعالى لما أنزل قوله: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ (غافر: ٦٠) قالوا: إلى أين؟ فنزلت: ﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ (البقرة: ١١٥).

**والسابع:** أن معناه: وحيثما كنتم من مشرق أو مغرب فلکم قبة تستقبلونها، يعنى جهة إلى الكعبة، وهذا قول مجاهد.

### هل في تفسير الماوردي نزعة اعتزالية؟

وقد وجد من القدامى والمعاصرين من اتهم الماوردي بالاعتزال، وسنورد أولاً نماذج من تفسيره يُشَمُّ منها رائحة الاعتزال، ثم نذكر حجج من رماه بالاعتزال مع مناقشة تلك الحجج وبيان الرأى الراجح فى تلك المسألة، فنقول:

قال الماوردي عند تفسير قوله تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (البقرة: ٧): «الختم: الطبع، ومنه ختم الكتاب، وفيه أربعة تأويلات:



**أحدها:** وهو قول مجاهد: أن القلب مثل الكف، فإذا أذنب العبد ذنباً ضمّ منه كالإصبع، فإذا أذنب ذنباً ثانياً ضمّ منه كالإصبع الثانية، حتى يضمّ جميعه ثم يطبع عليه بطابع.

**والثاني:** أنها سمة تكون علامة فيهم، تعرفهم الملائكة بها من بين المؤمنين.

**والثالث:** أنه إخبار من الله تعالى عن كفرهم وإعراضهم عن سماع ما دعوا إليه من الحق، تشبيهاً بما قد انسدّ وختم عليه، فلا يدخله خير.

**والرابع:** أنها شهادة من الله تعالى على قلوبهم، بأنها لا تعي الذكر ولا تقبل الحق، وعلى أسماعهم بأنها لا تصغي إليه، والغشاوة: تعاميه عن الحق، وسمى القلب قلباً لتقلبه بالخواطر، وقد قيل:

مَا سُمِّيَ الْقَلْبُ إِلَّا مِنْ تَقَلُّبِهِ      وَالرَّأْيُ يَصْرِفُ، وَالْإِنْسَانُ أَطْوَارُ  
والغشاوة: الغطاء الشامل.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾ (البقرة: ٢٥٣) قال: «فيه وجهان:

**أحدهما:** ولو شاء الله ما أمر بالقتال بعد وضوح الحجة.

**والثاني:** ولو شاء الله لا اضطهرهم إلى الإيمان، ولما حصل فيهم خيار. وعند تفسير قوله عز وجل: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ (الكهف: ٢٩) قال الماوردي: «هذا وإن كان خارجاً مخرج التخيير فهو على وجه التهديد والوعيد، وفيه ثلاثة أوجه:

**أحدها:** أنهم لا ينفعون الله بإيمانهم ولا يضرونه بكفرهم.

**الثاني:** فمن شاء الجنة فليؤمن، ومن شاء النار فليكفر، قاله ابن عباس.

**الثالث:** فمن شاء فليعرض نفسه للجنة بالإيمان، ومن شاء فليعرض نفسه للنار بالكفر.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرٌ﴾ (التغابن: ٢) قال: «بأنه خلقه ﴿وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ بأنه خلقه، قاله الزجاج.

**الثاني:** فمنكم كافر به وإن أقرّ به، ومنكم مؤمن به.

قال الحسن: وفي الكلام محذوف وتقديره: فمنكم كافر ومنكم مؤمن ومنكم فاسق، فحذفه لما في الكلام من الدليل عليه.  
وقال غيره: لا حذف فيه لأن المقصود به ذكر الطرفين.

### رأى ابن الصلاح - من القدامى - في

### تفسير الماوردى ومناقشته في ذلك:

وأول من اتَّهم الماوردى بالاعتزال - حسب علمي - هو: تقي الدين ابن الصلاح - مع أن بينهما نحو مائتي سنة - حيث قال: «هذا الماوردى - عفا الله عنه - يتَّهم بالاعتزال، وقد كنت لا أتُحقق ذلك عليه، وأتأولُ له، وأعتذرُ عنه في كونه يوردُ في الآيات التي يَختلفُ فيها أهلُ التفسير - تفسيرَ أهلِ السنة، وتفسيرَ المعتزلة - غير متعرضٍ لبيان ما هو الحقُّ منها، وأقول: لعلَّ قصدهُ إيراد كل ما قيل من حقٍّ أو باطل، ولهذا يورد من أقوال المشبهةُ أشياء من هذا الإيراد، حتى وجدته يختارُ في بعض المواضع قولَ المعتزلة، وما بنَّوه على أصولهم الفاسدة، ومن ذلك مصيرهُ في الأعرافِ إلى أن الله لا يشاءُ عبادة الأوثان... وقال في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ (الأَنْعَام: ١١٢) وجهان في ﴿جَعَلْنَا﴾:

**أحدهما:** معناه حكمنا بأنَّهم أعداء.

**والثاني:** تركناهم على العداوة فلم نمنعهم منها.

وتفسيره عظيمُ الضرر، لكونه مشحونًا بتأويلات أهل الباطل، تلييسًا وتدسيسًا على وجه لا يفتن له غيرُ أهل العلم والتحقيق، مع أنَّه تأليفُ رجل لا يتظاهر بالانتساب إلى المعتزلة، بل يجتهدُ في كتمان موافقتهم فيما هو لهم فيه موافق، ثمَّ هو ليس معتزليًا مطلقًا فإنه لا يوافقهم في جميع أصولهم، مثل خلق القرآن كما دلَّ عليه تفسيره في قوله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٌ﴾ (الأنبياء: ٢) وغير ذلك، ويوافقهم في القدر، وهي البليةُ التي غلبت على البصريين وعُيِّوا بها قديمًا.

ثمَّ جاء جمع من العلماء بعد ابن الصلاح فنقلوا عنه كلامه ونسبوه إليه، تخلصًا من تبعته لعدم تيقنهم منه، فهذا ياقوت الحمويُّ، يقول من غير جزم: «... وكان



عالمًا بارعًا متفنًا شافعيًا في الفروع، ومعتزليًا في الأصول على ما بلغني، والله أعلم».

وقال الداودي في «طبقات المفسرين»: «... وذكره ابن الصلاح في طبقاته، واتهمه بالاعتزال في بعض المسائل بحسب ما فهمه عنه في تفسيره في موافقة المعتزلة فيها، ولا يوافقهم في جميع أصولهم، ومما خالفهم فيه أَنَّ الجنة مخلوقة، نعم يوافقهم في القول بالقدر، وهي بلية غلبت على البصريين».

وكذلك ذكر الذهبي ذلك في ترجمته للماوردي في «تاريخ الإسلام» دون أن يشير إلى ابن الصلاح.

وقد أوضح ابن الصلاح منشأ اتهامه للماوردي بالاعتزال ألا وهو ذكره لبعض أقوالهم دون اعتراض عليها وقد أخذ من هذا أنه يختارها، والمعتزلة لا يطلقون صفة الاعتزال إلا على من وافقهم في أصولهم الخمسة - التوحيد، والعدل، والوعد والوعيد، والمنزلة بين المنزلتين، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر - وأما من لا يقول بها جميعًا فليس معتزليًا بالقول الصحيح، وقد نص على ذلك أبو الحسين الخياط، من أئمة المعتزلة في القرن الثالث - في كتابه «الانتصار».

أما قول ابن الصلاح: إِنَّه كان «يورد في تفسيره في الآيات التي يختلف فيها أهل التفسير - تفسير أهل السنة، وتفسير المعتزلة - غير متعرض لبيان ما هو الحق منها» فالماوردي يُعنى بعرض الأقوال في المسألة، ويجتهد في نسبة كل قول إلى قائله من الصحابة والتابعين ومن بعدهم، في الكثير الغالب، وربما فاته نسبة بعضها، ومن غير المعقول أن نُحمّله تبعه كل قول قيل في المسألة، وبخاصة حين يسنده إلى قائله، وقد أوضح في مقدمته أنه أراد من تفسيره أن يكون «... جامعًا بين أقاويل السلف والخلف، وموضحًا عن المؤتلف والمختلف...».

وقد أقر ابن الصلاح بذلك حين قال: «لعل قصده إيراد كل ما قيل من حق أو باطل»، غير أنه لم يعذره، ولم يرض بما ذهب إليه.

نعم، كان الأفضل أن يتعقب الأقوال بالتوجيه لها، والترجيح بينها، وقد فعل ذلك حينًا، وتركه حينًا آخر.

أما قول ابن الصلاح: «حتى وجدته يختار في بعض المواضع قول المعتزلة، وما بنوه على أصولهم الفاسدة، ومن ذلك مصيره في الأعراف إلى أن الله لا يشاء عبادة الأوثان...» وقال في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ (الأنعام: ١١٢) وجهان في ﴿جَعَلْنَا﴾:

**أحدهما:** معناه حكمنا بأنهم أعداء.

**والثاني:** تركناهم على العداوة فلم نمنعهم منها.

فصحيح أنه ذكر أقوال المعتزلة، لكن دلالة ذلك على اعتقاده بها غير قطعية، فهو لم يزد على أن عرض القول وتركه ولم يرجحه بشيء.

أما قول ابن الصلاح: «وتفسيره عظيم الضرر لكونه مشحوناً بتأويلات أهل الباطل، تليساً وتدسيساً على وجه لا يفتن له غير أهل العلم والتحقيق، مع أنه تأليف رجل لا يتظاهر بالانتساب إلى المعتزلة، بل يجتهد في كتمان موافقتهم فيما هو لهم فيه موافق» فهو قول مردود وغير مسلم، وفيه تحامل ظاهر على الماوردي، وعدم إنصاف له، ذلك أن تفسيره ملئ بتأويلات السلف من الصحابة والتابعين، ومشاهير علماء المسلمين، منسوبة لهم بأسمائهم، مع ما نقله بجانب ذلك من تأويلات الخلف، ومن بينها بعض تأويلات المعتزلة، والتي أراد من ذكرها بيان ما قيل في الآية من حق وباطل، ومن راجح ومرجوح، وهو في الغالب حين يذكر أقوال المعتزلة ينسبها إلى من قال بها من علمائهم كأبي على الجبائي، والأصم، وعلى بن عيسى الرمانى، وأبى مسلم محمد بن بحر الأصفهاني، والذي كثيراً ما ينقل آرائه ويتعقبها بالنقد والرد، فلا لوم عليه بعد ذلك، إذا حكى أقوال المعتزلة ما دام قد نسبها.

فكيف يصح من ابن الصلاح بعد هذا أن يصرف النظر عن كل ذلك، ويتصيد ما قد يكون ذكره الماوردي من أقوالهم التي أغفل نسبتها لجعل منها دليلاً على أنه معتزلي أراد الإضرار بعقائد السواد من الناس فقصد بذلك التدليس والتلبيس! فرحم الله ابن الصلاح فلقد فاته الإنصاف.



### رأى الدكتور عدنان زررور - من المعاصرين -

### فى «النكت والعيون» ومناقشته فى ذلك:

أما الدكتور عدنان زررور فقد عدّ تفسير الماوردى من تفاسير المعتزلة، وأنّه وُضِعَ على أصولهم ومنهجهم فى التفسير ونقل منه نصّاً رآه دليلاً على ما ذهب إليه، فقال فى كتابه «الحاكم الجشمى ومنهجه فى تفسير القرآن»: «والناظر فى هذا التفسير قد لا يقف فيه سريعاً على أثر واضح لمذهب المصنّف الذى كان لا يُجاهرُ بالاعتزال فيما يبدو، ولكنه كان ينتصر فيه لمذهب المعتزلة على التحقيق، مرة بالإشارة العابرة، وأخرى بوضع القارئ أمام وجوه كثيرة فى تفسير الآية الواحدة، يوردها موجزةً ملخصةً وليس من بينها ما يناقض مذهب المعتزلة بحال.

قال فى قوله تعالى: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (البقرة: ٢): «وفى المتقين ثلاثة تأويلات: أحدها: الذين اتقوا ما حرم الله عليهم، وأدوا ما افترض عليهم، وهذا قول الحسن البصرى.

**والثانى:** أنهم الذين يحذرون من الله العقوبة، ويرجون رحمته، وهذا قول ابن عباس.

**والثالث:** أنهم اتقوا الشرك وبرئوا من النفاق، وهذا فاسد لأنه قد يكون كذلك وهو فاسق، وإنما خص به المتقين وإن كان هُدًى لجميع الناس لأنهم آمنوا به، وصدقوا بما فيه».

ثم قال الدكتور عدنان: «وأيا ما كان الأمر فإن الماوردى وضع تفسيره على أصول المعتزلة ومنهجهم فى التفسير، سواءً أخالفهم فى بعض المسائل أم لا، وسواءً أجاهر بالاعتزال أم لا، وإن كنا لا ندرى ما هو حد الجهر عند ابن الصلاح».

وقد عَقَّبَ الدكتور عبد الله الوهيبى - فى مقدمة تحقيقه لتفسير العز بن عبد السلام - على ما ذكره الدكتور عدنان زررور تلك فقال: «وهذا حكمٌ يعوزه التحقيق، فلو أنّ الباحث تصفح هذا التفسير وقرأ فيه لتبين له أنه تسرع فى الحكم عليه، ورجع عن قوله «إن الماوردى وضع تفسيره على أصول المعتزلة ومنهجهم فى التفسير» لأن قوله هذا يعنى أن الماوردى يقول بجميع أصول المعتزلة، وهذا قول لا دليل عليه،

ومخالف لما فى تفسير الماوردى، ولو صح ما قال، لم يقل ابن الصلاح: «هو ليس معتزليًا مطلقًا فإنه لا يوافقهم فى جميع أصولهم، مثل خلق القرآن كما دل عليه تفسيره فى قوله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحْدَثٍ﴾ (الأنبياء: ٢) وغير ذلك، ويوافقهم فى القدر...» فكان الأولى بالباحث أن يكون منصفًا فى حكمه، متحققًا من قوله بقراءة قسم من هذا التفسير يكفى للحكم عليه، أما إصدار الحكم بناء على قراءة المقدمة وتفسير آيتين من سورة البقرة فلا يكفى، وليس فى هاتين الآيتين ما يدل على حكمه».

والسبكى الذى نقل قول ابن الصلاح فى الماوردى عقّب عليه فقال: «والصحيح أنه ليس معتزليًا، ولكنه يقول بالقدر فقط».

وابن حجر تعقب عبارة الذهبى عن الماوردى بأنه «صدوق فى نفسه، لكنه معتزلى» فيقول: «ولا ينبغى أن يطلق عليه اسم الاعتزال» ثم قال: «والمسائل التى وافق فيها المعتزلة معروفة، منها مسألة وجوب الأحكام والعمل بها هل هى مستفادة من الشرع أو العقل؟ كان يذهب إلى أنها مستفادة من العقل، ومسائل أخرى توجد فى تفسيره وغيره منها أنه قال فى تفسير سورة الأعراف: إن الله لا يشاء عبادة الأوثان، وافق اجتهاده فيها مقالات المعتزلة».

وهذا تلميذه الخطيب البغدادى يقول عنه: «كتبت عنه، وكان ثقة».

ويقول ابن الجوزى: «وكان ثقة صالحًا».

فلو كان معتزليًا لنبهوا على ذلك، فالخطيب تلميذه فهو أقرب إليه، وأعرف به. ولعل من أدلة عدم اعتزاله علاقته بالخليفة القادر بالله، ووجه ذلك أن القادر كان من علماء الشافعية، وقد ألف كتابًا فى الأصول ذكر فيه فضائل الصحابة على ترتيب مذهب أصحاب الحديث، وأورد فى كتابه فضائل عمر بن عبد العزيز وإكفار المعتزلة والقائلين بخلق القرآن، وكان ذلك الكتاب يُقرأ فى كل جمعة فى حلقة أصحاب الحديث بجامع المهدي وبحضرة الناس، فإذا كان هذا هو رأى الخليفة القادر بالله فى المعتزلة وموقفه منهم، فبعيد أن يُقرب الماوردى منه وهو كذلك، وبعيد أن يجهل عقيدته، ثم هو معلوم عنه من سيرته شجاعته، وجرأته فى الحق، يشهد لذلك موقفه



من تلقيب جلال الدولة بملك الملوك، ومعارضته لذلك، فما الذى يجعله إذا كان معتزلياً لا يتظاهر بالانتساب إليهم، ويخفى أمره بل يجتهد فى كتمان ذلك؟! ثم ما الذى يجعل القول باعتزاله يتأخر نحو مائتى سنة إلى أن جاء ابن الصلاح فأعلن ذلك؟».

ثم ذكر الدكتور عبد الله الوهيبى ما رآه صواباً، وأوافقه عليه، فقال: ولعل أقرب ما يقال عن الماوردي فى هذه المسألة ما قاله ابن حجر من أن: «له مسائل وافق اجتهاده فيها مقالات المعتزلة، ولا ينبغى أن يطلق عليه اسم الاعتزال».

### موقفه من المسائل الفقهية:

حفل تفسير الماوردي بذكر العديد من المسائل الفقهية، مع إيراد آراء الأئمة المجتهدين والصحابة والتابعين، دون الإشارة إلى مذهب الإمام أحمد. والماوردي لا يستطرد فى ذكر الأدلة ومناقشتها، وغالباً ما يرجح قول الشافعى، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصِّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ (البقرة: ١٥٨) حيث قال: «فذهب أبو حنيفة إلى أن السعى بين الصفا والمروة غير واجب فى الحج والعمرة بأمرين:

**أحدهما:** قوله تعالى: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ ورفع الجناح من أحكام المباحات دون الواجبات.

**والثانى:** أن ابن عباس وابن مسعود قرأا: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾.

وذهب الشافعى، ومالك، وفقهاء الحرمين، إلى وجوب السعى فى النسكين تمسكاً بفحوى الخطاب ونص السنة، وليس فى قوله: ﴿فَلَا جُنَاحَ﴾ دليل على إباحته دون وجوبه، لخروجه على سبب، وهو أن الصفا كان عليه فى الجاهلية صنم اسمه إساف، وعلى المروة صنم اسمه نائلة، فكانت الجاهلية إذا سعت بين الصفا والمروة طافوا حول الصفا والمروة تعظيماً لإساف ونائلة، فلما جاء الإسلام وألغيت الأصنام تكره المسلمون أن يوافقوا الجاهلية فى الطواف حول الصفا والمروة، مجانبة لما كانوا

عليه من تعظيم إساف ونائلة، فأباح الله تعالى ذلك لهم في الإسلام لاختلاف القصد فقال: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾.

وأما قراءة ابن مسعود، وابن عباس: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ فلا حجة فيها على سقوط فرض السعى بينهما لأن لا صلة في الكلام إذا تقدمها جحد، كقوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ (الأعراف: ١٢) بمعنى أن تسجد، وكما قال الشاعر:

ما كان يرضى رسول الله فعلهم والطيبان أبو بكر ولا عمر

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ (البقرة: ١٩٦) قال: «فيه قولان:

**أحدهما:** أنه كل حابس من عدو، أو مرض، أو عذر، وهو قول مجاهد، وقتادة، وعطاء، وأبي حنيفة.

**والثاني:** أنه الإحصار بالعدو، دون المرض، وهو قول ابن عباس، وابن عمر، وأنس بن مالك، والشافعي.

وفي ﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ قولان:

**أحدهما:** شاة، وهو قول ابن عباس، والحسن، والسدي، وعلقمة، وعطاء، وأكثر الفقهاء.

**والثاني:** بدنة، وهو قول عمر، وعائشة، ومجاهد، وطاوس، وعروة، وجعلوه فيما استيسر من صغار البدن وكبارها.

### نقله لبعض أقوال الصوفية:

ذكر الماوردي في مقدمة تفسيره أقوال العلماء في حديث: «ما نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ مِنْ آيَةٍ إِلَّا لَهَا ظَهْرٌ وَبَطْنٌ» وقال بعد أن عدّه من أخبار الأحاد: «ففيه أربعة تأويلات:

**أحدها:** معناه أنك إذا فتشت عن باطنها وقسته على ظاهرها، وقفت على معناها، وهو قول الحسن.

**والثاني:** يعني أن القصصَ ظاهرها الإخبار بهلاك الأولين، وباطنها عظة للآخرين، وهذا قول أبي عبيد.



**والثالث:** معناه ما من آية إلا وقد عمل بها قوم، ولها قوم سيعملون بها، وهذا قول ابن مسعود.

**والرابع:** يعنى أن ظاهرها لفظها، وباطنها تأويلها، وهذا قول الجاحظ.

هذا وقد أكثر الماوردي عند تفسيره لبعض الآيات من ذكر أقوال الصوفية، ويصدرها بقوله: قال أصحاب الخواطر، أو المعارف، أو الإشارة، أو المتعمقة، ويذكر هذه الأقوال غالباً دون تعقيب، وتارة يتعقبها إن كانت بعيدة عن المراد، ومن أمثلة ما أورده وارتضاه ما قاله عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولِيَاءُ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾ (البقرة: ٢٥٧) قال الماوردي:

**«أحدهما:** يخرجونهم من نور الهدى إلى ظلمات الضلالة.

**والثاني:** يخرجونهم من نور الثواب إلى ظلمة العذاب في النار.

**وعلى وجه ثالث** لأصحاب الخواطر: أنهم يخرجونهم من نور الحق إلى ظلمات الهوى».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَيُطَهِّرَكُم تَطْهِيراً﴾ (الأحزاب: ٣٣) قال الماوردي: «وفي تأويل هذه الآية لأصحاب الخواطر ثلاثة أوجه:

**«أحدها:** يذهب عنكم رجس الأهواء والتبرج، ويطهركم من دنس الدنيا والميل إليها.

**الثاني:** يذهب عنكم رجس الغل والحسد، ويطهركم بالتوفيق والهداية.

**الثالث:** يذهب عنكم رجس البخل والطمع ويطهركم بالسخاء والإيثار».

ومن أمثلة ما حكاها من أقوال الصوفية ولم يقره ما قاله عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾ (المؤمنون: ١٧) حيث قال: «وتأويل بعض المتعمقة في غوامض المعاني سبع طرائق: أنها سبعة حجب بينه وبين ربه، الحجاب الأول: قلبه، الثاني: جسمه، الثالث: نفسه، الرابع: عقله، الخامس: علمه، السادس: إرادته، السابع: مشيئته توصله إن صلحت وتحجبه إن فسدت، وهذا تكلف بعيد».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ (الفرقان: ٥٣) قال: «وتأويل

بعض المتعمقين فى غوامض المعانى أن مرج البحرين قلوب الأبرار مضيئة بالبر، وهو العذب، وقلوب الفجار مظلمة بالفجور وهو الملح الأجاج، وهو بعيد».

### موقفه من الإسرائيليات:

والماوردى يكثر فى تفسيره من ذكر الإسرائيليات، ولا يعقب عليها أو يفندها، مثال ذلك ما قاله عند تفسير قوله عز وجل: ﴿وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ﴾ (هود: ٣٨) قال: «قال زيد بن أسلم: مكث نوح، عليه السلام، مائة سنة يغرس الشجر ويقطعها ويبسها، ومائة سنة يعملها».

واختلف فى طولها على ثلاثة أقاويل:

**أحدها:** ما قاله الحسن: كان طولها ألف ذراع ومائتى ذراع، وعرضها ستمائة ذراع، وكانت مطبقة.

**الثانى:** ما قاله ابن عباس: كان طولها أربعمائة ذراع، وعلوها ثلاثون ذراعاً.

**[الثالث]:** وقال خصيف: كان طولها ثلاثمائة ذراع، وعرضها خمسون ذراعاً.

وكان فى أعلاها الطير، وفى وسطها الناس، وفى أسفلها السباع، وأقلعت من عين وردة فى يوم الجمعة لعشر مضين من رجب، ورست بباقردى على الجودى يوم عاشوراء».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ﴾ (ص: ٣٤) قال: «وقال سعيد بن المسيب: كان سليمان قد وضع خاتمه تحت فراشه فأخذه الشيطان من تحته، وقال مجاهد: بل أخذه الشيطان من يده لأن سليمان سأل الشيطان كيف تضل الناس؟ فقال الشيطان: أعطنى خاتمك حتى أخبرك فأعطاه خاتمه، فلما أخذ الشيطان الخاتم جلس على كرسى سليمان متشبهاً بصورته داخلاً على نسائه، يقضى بغير الحق ويأمر بغير صواب، واختلف فى إصابته النساء، فحكى عن ابن عباس: أنه كان يأتين فى حيضهن، وقال مجاهد: منع من إتيانهن، وزال عن سليمان ملكه فخرج هارباً إلى ساحل البحر يتضيف الناس ويحمل سموك الصيادين بالأجرة، وإذا أخبر الناس أنه سليمان كذبوه، فجلس الشيطان على سريرته، وهو معنى قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً﴾».



واختلف في اسم هذا الشيطان على أربعة أقاويل:

**أحدها:** أن اسمه صخر، قاله ابن عباس.

**الثاني:** آصف، قاله مجاهد.

**الثالث:** حقيق، قاله السدي.

**الرابع:** سيد، قاله قتادة.

ثم إن سليمان بعد أن استنكر بنو إسرائيل حكم الشيطان أخذ حوته من صياد، قيل: إنه استطعمها، وقال ابن عباس: أخذها أجراً في حمل حوت حملة، فلما شق بطنه وجد خاتمه فيها، وذلك بعد أربعين يوماً من زوال ملكه عنه، وهي عدة الأيام التي عبد الصنم في داره.

قال مقاتل: وملك أربعين سنة، عشرين سنة قبل الفتنة وعشرين بعدها، وكانت الأربعون يوماً التي خرج فيها عن ملكه: ذا القعدة وعشرًا من ذي الحجة، فسجد الناس له حين عاد الخاتم إليه وصار إلى ملكه.

وحكى يحيى بن أبي عمرو الشيباني أن سليمان وجد خاتمه بعسقلان فمشى منها إلى بيت المقدس تواضعًا لله.

قال ابن عباس: ثم إن سليمان ظفر بالشيطان فجعله في تخت من رخام وشده بالنحاس وألقاه في البحر، فهذا تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا﴾.

وهكذا يمر الماوردي على هذه الأقوال، ولا يفندوها مع ما فيها من مساس بجانب العقيدة، وعصمة الأنبياء.

## ٥- زاد المسير في علم التفسير

### لابن الجوزى

#### التعريف بصاحب هذا التفسير<sup>(١)</sup>:

هو: عبد الرحمن بن على بن محمد بن على القرشى التيمى، أبو الفرج البغدادى، الحنبلى، يُعرف بابن الجوزى، ويلقب بجمال الدين. وُلد ببغداد فى حدود سنة عشر وخمسمائة، وتوفى أبوه وله من العمر ثلاث سنين.

ولما بلغ سن التمييز مضت به عمته إلى أبى الفضل محمد بن ناصر، فتولى تعليمه، وسمَّعه من الشيوخ.

قرأ ابن الجوزى القرآن على سبط الخياط، وعلى أبى حكيم إبراهيم بن دينار النهروانى، وقرأ عليه المذهب والفرائض.

وتفقه على: أبى بكر الدينورى، وابن الفراء.

وسمع من أحمد بن أحمد التوكلى، وزاهر الشحامى، وشهدة الكاتبة، وأحمد بن على بن الحسن بن البناء البغدادى، وأحمد بن محمد بن الحسن البغدادى الأصبهانى، وأبى العز بن كادش، وطائفة، مجموعهم نيف وثمانون شيخًا.

حدَّث عنه: ابنه يوسف، وابن الديبشى، وابن النجار، والحافظ عبد الغنى المقدسى، وآخرون.

وكان من كبار الوعاظ ببغداد، فقيهاً عالمًا بالتاريخ والحديث، واسع الاطلاع، كثير التصانيف.

قال عنه ابن الديبشى: إليه انتهت معرفة الحديث وعلومه.

وقال ابن خلكان: علامة عصره، وإمام وقته فى الحديث وصناعة الوعظ.

(١) مصادر الترجمة: المنتظم (١ / ١٣ - ٤٤) المقدمة، الكامل فى التاريخ (١٢ / ١٧١)، وفيات الأعيان (٣ / ١٤٠ برقم ١٧٠)، سير أعلام النبلاء (٢١ / ٣٦٥)، المستفاد من ذيل تاريخ بغداد ١٥٥ برقم ١١٠، ذيل طبقات الحنابلة (٣ / ٣٩٩ برقم ٢٠٥)، البداية والنهاية (١٣ / ٣١)، طبقات المفسرين للداودى (١ / ٢٧٥ / برقم ٢٦٠).



ومع إحاطة ابن الجوزي بكثير من فنون العلم، وشهرته، وإكبار العلماء لعلمه، فقد تعرض لنقد بعضهم، واتُّهم بكثرة الأوهام.

قال الحافظ سيف الدين ابن المجد: هو كثير الوهم جداً، فإن في مشيخته مع صغرها أوهاماً.

وعن ابن نقطة، قال: قيل لابن الأخر: ألا تجيب عن بعض أوهام ابن الجوزي؟ قال: إنما يُتَّبَع على مَنْ قَلَّ غلطه، فأما هذا فأوهامه كثيرة.

صنَّف ابن الجوزي كتباً كثيرة في أنواع العلم من التفسير والحديث والفقه والأخبار والتاريخ، وغير ذلك، بلغت في قول بعضهم نحو ثلاثمائة كتاب.

**فمن كتبه في الفقه:** الإنصاف في مسائل الخلاف، عمدة الدلائل في مشهور المسائل، مسبوك الذهب، وغيرها.

**ومن كتبه في الحديث:** جامع المسانيد، الحقائق، غريب الحديث، والموضوعات.

**وصنَّف في الوعظ:** التبصرة، المدهش، بحر الدموع، والياقوتة.

**وله أيضاً:** زاد المسير في علم التفسير، وهو ما نحن بصدد دراسته، فنون الأفتان في عيون علوم القرآن، الوفا في فضائل المصطفى، تلبس إبليس، دفع شبهة التشبيه، والمنتظم في تاريخ الأمم والملوك.

وله شعر، منه:

يا ساكن الدنيا تاهب	وانتظر يوم الفراق
وأعدَّ زادك للرحيل ف	سوف تُحْدَى بالرفاق
وابك الذنوب بأدمع تنهل	من سحب المآقي
يا من أضاع زمانه أرضي	تَ ما يفنى ببقاقي؟

توفي ببغداد في رمضان سنة سبع وتسعين وخمسمائة.

**منهج ابن الجوزي في تفسيره**

**والسبب الداعي لتأليفه هذا الكتاب:**

أوضح ابن الجوزي في مقدمة كتابه السبب الداعي لهذا التأليف، ومنهجه الذي ارتضاه فقال: «لما كان القرآن العزيز أشرف العلوم، كان الفهم لمعانيه أوفى الفهم؛

لأن شرف العلم بشرف المعلوم، وإنى نظرت فى جملة من كتب التفسير، فوجدتها بين كبير قد يئس الحافظ منه، وصغير لا يستفاد كل المقصود منه، والمتوسط منها قليل الفوائد عديم الترتيب، وربما أهمل فيه المشكل، وشرح غير الغريب، فأيتك بهذا المختصر اليسير، منطوياً على العلم الغزير».

ثم قال: «ولما رأيت جمهور كتب المفسرين لا يكاد الكتاب منها يفى بالمقصود كشفه حتى ينظر للآية الواحدة فى كتب، فربّ تفسير أدخل فيه بعلم الناسخ والمنسوخ، أو ببعضه، فإن وجد فيه لم يوجد أسباب النزول، أو أكثرها، فإن وجد لم يوجد بيان المكى من المدنى، وإن وجد ذلك لم توجد الإشارة إلى حكم الآية، فإن وجد لم يوجد جواب إشكال يقع فى الآية، إلى غير ذلك من الفنون المطلوبة، وقد حذرت من إعادة تفسير كلمة متقدمة إلا على وجه الإشارة، ولم أغادر من الأقوال - التى أحطت بها - إلا ما تبعد صحته، مع الاختصار البالغ، فإذا رأيت فى فرش الآيات ما لم يذكر تفسيره، فهو لا يخلو من أمرين: إما أن يكون قد سبق، وإما أن يكون ظاهراً لا يحتاج إلى تفسير، وقد انتقى كتابنا هذا أنقى التفاسير، فأخذ منها الأصح والأحسن والأصون، فنظمه فى عبارة الاختصار».

وقد جمع ابن الجوزى فى تفسيره بين أقوال السلف والخلف، ورتب تفسيره ترتيباً بديعاً، فهو يحصر الأقوال الكثيرة فى تأويل الآية، فى عدد، ثم يفصلها، وينسب كل قول إلى قائله، مع عناية تامة بالجانب اللغوى والقراءات، وعدم الاستطراد فى المسائل الكلامية.

### موقفه من أحاديث فضائل السور:

كما عنى ابن الجوزى فى تفسيره بأحاديث فضائل السور، ويفرد لها فصلاً فى مطلع تفسيره لكل سورة، مثال ذلك فى سورة البقرة حيث قال: «فصل فى فضيلتها: روى أبو هريرة عن النبى ﷺ أنه قال: «لا تجعلوا بيوتكم مقابر، فإن البيت الذى تُقرأ فيه سورة البقرة لا يدخله الشيطان» وروى أبو أمامة عن النبى ﷺ أنه قال: «اقرأوا الزهراوين: البقرة وآل عمران، فإنهما يأتیان يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيايتان أو فرقان من طير صواف، فإن أخذها بركة وتركها حسرة ولا يستطيعها البطلة».



وابن الجوزى لا يلتزم الصحة فيما يورده من تلك الأحاديث، مثال ذلك ما ذكره فى فضل سورة النور، عند تفسيره لها، حيث ذكر حديثاً عزاه للحاكم فى مستدركه: «لا تنزلوهن الغرف، ولا تعلموهن الكتابة، وعلموهن المغزل وسورة النور».

### موقفه من المكي والمدنى:

وابن الجوزى فى تفسيره من المعنيين بذكر المكي والمدنى، معتمداً فى ذلك على أقوال الصحابة رضي الله عنهم أو التابعين، وإن كان ثمة اختلاف بين الصحابة والتابعين فى تلك المسألة فإنه يذكرها دون أن يرجح بين الأقوال، مثال ذلك اختلافهم فى سورة الفاتحة حيث قال: «واختلف العلماء فى نزولها على قولين:

**أحدهما:** أنها مكية، وهو مروي عن على بن أبى طالب والحسن وأبى العالية وقتادة وأبى عبيدة.

**والثانى:** أنها مدنية وهو مروي عن أبى هريرة ومجاهد وعبيد بن عمير وعطاء الخراسانى، وعن ابن عباس كالقولين».

وأيضاً فى سورة البقرة حيث قال: «قال ابن عباس: هى أول ما نزل بالمدينة، وهذا قول الحسن ومجاهد وعكرمة وجابر بن زيد وقتادة، وذكر قوم أنها مدنية سوى آية وهى قوله عز وجل: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ (البقرة: ٢٨١) أنزلت يوم النحر بمنى فى حجة الوداع».

### موقفه من أسباب النزول:

هذا ولم يغفل ابن الجوزى فى تفسيره أسباب النزول، بل هو من المكثرين فيها، وربما أورد فى بعض السور والآيات أكثر من سبب دون أن يصبوب أو يرجح بين الأقوال، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ (الأحزاب: ٢٣) حيث قال: «اختلفوا فىمن نزلت على قولين:

**أحدهما:** أنها نزلت فى أنس بن النضر، قاله أنس بن مالك، وقد أخرج البخارى ومسلم من حديث أنس بن مالك قال: غاب عمى أنس بن النضر عن قتال بدر، فلما قدم قال: غبت عن أول قتال قاتله رسول الله صلّى الله عليه وآله المشركين، لئن أشهدنى الله - عز وجل - قتالاً ليرين الله ما أصنع، فلما كان يوم أحد انكشف الناس، فقال: اللهم

إني أبرأ إليك مما جاء به هؤلاء - يعنى: المشركين - وأعتذر إليك مما صنع هؤلاء - يعنى: المسلمين - ثم مشى بسيفه، فلقيه سعد بن معاذ فقال: أى سعد، والذي نفسى بيده إني لأجد ريح الجنة دون أحد، واهاً لريح الجنة، قال سعد: فما استطعت يا رسول الله ما صنع، قال أنس: فوجدناه بين القتلى، به بضع وثمانون جراحة من ضربة بسيف وطعنة برمح ورمية بسهم، قد مثّلوا به، قال: فما عرفناه، حتى عرفته أخته ببنانه، قال أنس: فكنا نقول: أنزلت هذه الآية: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ فيه وفى أصحابه.

**والثانى:** أنها نزلت فى طلحة بن عبيد الله، روى النزال بن سبرة عن على - عليه السلام - أنهما له، حدثنا عن طلحة، قال: ذاك امرؤ نزلت فيه آية من كتاب الله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ قُضِيَ نَحْبُهُ﴾ (الأحزاب: ٢٣) لا حساب عليه فيما يستقبل، وقد جعل بعض المفسرين هذا القدر من الآية فى طلحة، وأولها فى أنس.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ...﴾ (الأحزاب: ٥٣) الآية، أورد ابن الجوزى فى سبب نزولها ستة أقوال:

**«القول الأول:** أخرجاه فى الصحيحين من حديث أنس بن مالك، أن رسول الله ﷺ لما تزوج زينب بنت جحش، دعا القوم فطعموا ثم جلسوا يتحدثون، فأخذ كأنه يتهيأ للقيام فلم يقوموا، فلما رأى ذلك قام وقام من القوم من قام وقعد ثلاثة، فجاء رسول الله ﷺ فدخل، فإذا القوم جلوس، فرجع، وإنهم قاموا فانطلقوا، وجئت فأخبرت النبى ﷺ أنهم قد انطلقوا، فجاء حتى دخل، وذهبت أدخل فألقى الحجاب بينى وبينه، وأنزل الله تعالى هذه الآية.

**والثانى:** أن ناساً من المؤمنين كانوا يتحिनون طعام النبى ﷺ، فيدخلون عليه قبل الطعام إلى أن يدرك، ثم يأكلون ولا يخرجون، فكان رسول الله ﷺ يتأذى لهم، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس.

**والثالث:** أن عمر بن الخطاب قال: قلت: يا رسول الله، إن نساءك يدخل عليهن البر والفاجر، فلو أمرتهن أن يحتجبن، فنزلت آية الحجاب، أخرجه البخارى من حديث أنس، وأخرجه مسلم من حديث ابن عمر، كلاهما عن عمر.



**والرابع:** أن عمر أمر نساء رسول الله ﷺ بالحجاب، فقالت زينب: يا بن الخطاب، إنك لتغار علينا والوحي ينزل فى بيوتنا؛ فنزلت الآية، قاله ابن مسعود.

**والخامس:** أن عمر كان يقول لرسول الله ﷺ: احجب نساءك، فلا يفعل، فخرجت سودة ليلة فقال عمر: قد عرفناك يا سودة؛ حرصاً على أن ينزل الحجاب، فنزل الحجاب، رواه عكرمة عن عائشة.

**والسادس:** أن رسول الله ﷺ كان يطعم معه بعض أصحابه، فأصاب يد رجل منهم يد عائشة، وكانت معهم، فكره النبي ﷺ ذلك، فنزلت آية الحجاب، قاله مجاهد.

### موقفه من القراءات القرآنية:

والقارئ لزيد المسير يجد أن ابن الجوزى قد حشد تفسيره بذكر القراءات القرآنية المتواتر منها والشاذ، مع عزوها إلى من قرأ بها، ويورد - أيضاً - فى تفسيره قراءات الصحابة والتابعين، مع العناية التامة بتوجيه تلك القراءات، ولهذا حوى تفسيره ثروة من القراءات القرآنية، شغلت حيزاً كبيراً من تفسيره، مثال ذلك ما أورده عند قوله تعالى: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ (الفاتحة: ٤) حيث قال: «قرأ عاصم، والكسائي، وخلف، ويعقوب: «مالك» بألف، وقرأ ابن السميع، وابن أبى عبله كذلك، إلا أنهما نصباً الكاف، وقرأ أبو هريرة، وعاصم الجحدري: «ملك» بإسكان اللام منه غير الألف مع كسر الكاف.

وقرأ أبو عثمان النهدي، والشعبي «ملك» بكسر اللام ونصب الكاف من غير ألف، وقرأ سعد بن أبى وقاص، وعائشة، ومورق العجلي: «ملك» مثل ذلك إلا أنهم رفعوا الكاف.

وقرأ أبى بن كعب، وأبو رجاء العطاردي «ملك» بياء بعد اللام مكسورة الكاف من غير ألف، وقرأ عمرو بن الناص كذلك، إلا أنه ضم الكاف، وقرأ أبو حنيفة، وأبو حيوة «ملك» على الفعل الماضى، «ويوم» بالنصب.

وروى عبد الوارث عن أبى عمرو: إسكان اللام، والمشهور عن أبى عمرو وجمهور القراء «ملك» بفتح الميم مع كسر اللام، وهو أظهر فى المدح، لأن كل ملك مالك، وليس كل مالك ملكاً.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاطُشُ﴾ (سبأ: ٥٢) قال ابن الجوزي: «قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: (التَّنَاطُشُ) غير مهموز، وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، والمفضل عن عاصم: بالهمز. قال الفراء: من همز جعله من «نأشت» ومن لم يهمز جعله من «نشت» وهما متقاربان، والمعنى: تناولت الشيء بمنزلة ذمت الشيء، وذأمته: إذا عبته، وقد تناوش القوم في القتال: إذا تناول بعضهم بعضاً بالرماح، ولم يتدانوا كل التداني، وقد يجوز همز «التناوش» وهي من نُشْتُ لانضمام الواو، مثل قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتْ﴾ (المرسلات: ١١). وقال الزجاج: من همز «التناوش» فلأن واو التناوش مضمومة، وكل واو مضمومة ضمتها لازمة، إن شئت أبدلت منها همزة، وإن شئت لم تبدل نحو: أدور».

### الشواهد الشعرية في زاد المسير:

يزخر زاد المسير بالعديد من الشواهد الشعرية والتي أوردها ابن الجوزي عند تعرضه للاشتقاق أو الإعراب أو التفسير، وقد يأتي بأكثر من شاهد شعري في الآية الواحدة، وغالباً ما ينسب الشواهد إلى قائلها، ومن أمثلة ذلك ما قاله في «آمين» حيث قال: «وقال ابن قتيبة: معناها: يا آمين أجب دعاءنا، فسقطت يا، كما سقطت في قوله: ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ (يوسف: ٢٩) تأويله: يا يوسف، ومن طول الألف قال: آمين، أدخل ألف النداء على ألف «آمين» كما يقال: آزيد أقبل، ومعناه: يا زيد. قال ابن الأنباري: وهذا القول خطأ عند جميع النحويين؛ لأنه إذا أدخل «يا» على «آمين» كان منادى مفرداً، فحكم آخره الرفع، فلما أجمعت العرب على فتح نونه، دل على أنه غير منادى، وإنما فُتحت نون «آمين» لسكونها وسكون الياء التي قبلها، كما تقول العرب: ليت، ولعل، قال: وفي «آمين» لغتان: «آمين» بالقصر، «وآمين» بالمد، والنون فيهما مفتوحة.

أنشدنا أبو العباس عن ابن الأعرابي:

حمى فيد صوب المدجنات المواطِرِ  
بخير ووقاهم حمام المقادرِ

سقى الله حيا بين صارة والحمى  
أمين وأدى الله ركبا إليهم



وأنشدنا أبو العباس أيضاً:

تباعد مني فطحل وابن أمه أمين فزاد الله ما بيننا بعدا

وأنشدنا أبو العباس أيضاً:

يا رب لا تسلبني حبها أبداً ويرحم الله عبداً قال آمينا

وأنشدني أبي:

أمين ومن أعطاك مني هوداة رمى الله في أطرافه فاقفعلت

وأنشدني أبي:

فقلت له قد هجت لي بارح الهوى أصاب حمام الموت أهونا وجدا

أمين وأضناه الهوى فوق ما به أمين ولاقى من تباريحه جهداً

كما أكثر ابن الجوزي في تفسيره من الشواهد الشعرية لبيان المعنى اللغوي، مثال ذلك عند قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ﴾ (الإسراء: ٧٩) حيث قال: «قال ابن عباس: فصل بالقرآن، قال مجاهد، وعلقمة، والأسود: التهجد بعد النوم، قال ابن قتيبة: تهجدت: سهرت، وهجدت: نمت، وقال ابن الأنباري: التهجد ههنا بمعنى: التيقظ والسهر، واللغويون يقولون: هو من حروف الأضداد؛ يقال للنائم: هاجد ومتهجد، وكذلك للساھر، قال النابغة:

ولو أنها عرضت لأشمط رآه  
لرنا لبهجتها وحسن حديثها  
عبد الإله صرورة متهجد  
ولخاله رشداً وإن لم يرشد  
يعني بالمتهجد: الساهر.

وقال لييد:

قال: هجدنا فقد طال السرى وقد رنا إن خنا الدهر غفل  
أى: نوّمنّا.

وقال الأزهري: المتهجد: القائم إلى الصلاة من النوم، وقيل له: متهجد، لإلقائه الهجود عن نفسه، كما يقال: تخرج وتأثم.

وأحيانا كان يذكر الشاهد الشعري مستشهداً به على مسألة بلاغية، وذلك مثل قوله في تفسير قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ (الفاتحة: ٥) حيث قال: «وقرأ الحسن، وأبو

المتوكل، وأبو مجلد «يعبد» بضم الياء وفتح الباء، قال ابن الأنباري: المعنى: قل: يا محمد: إياك نعبد، والعرب ترجع من الغيبة إلى الخطاب، ومن الخطاب إلى الغيبة، كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ وَجَرَيْنَ بِهِمْ﴾ (يونس: ٢٢)، وقوله: ﴿جَزَاءً﴾ وفي قوله: ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ (٢١) ﴿إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً﴾ (الإنسان: ٢١، ٢٢). وقال ليبد:

باتت تشكى إلى النفس مجهشة وقد حملتك سبعا بعد سبعينا

### موقفه من التفسير بالمأثور:

حظيت السنة النبوية وأقوال الصحابة والتابعين بعناية فائقة في تفسير ابن الجوزي، ومن أمثلة ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ (الفاتحة: ٧) حيث قال: «فأما المغضوب عليهم» فهم اليهود؛ و «الضالون»: النصارى، رواه عدى ابن حاتم عن النبي ﷺ.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ﴾ (ق: ١٨) قال ابن الجوزي: «وروى أبو أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: كاتب الحسنات على يمين الرجل، وكاتب السيئات على يساره، فكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات، فإذا عمل حسنة كتبها له صاحب اليمين عشراً، وإذا عمل سيئة، وأراد صاحب الشمال أن يكتبها، قال صاحب اليمين: أمسك، فيمسك عنه سبع ساعات، فإن استغفر منها لم يكتب عليه شيء، وإن لم يستغفر كتب عليه سيئة واحدة».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ (سبأ: ٢٣) قال: «وفى سبب فزعهم قولان:

**أحدهما:** أنهم يفزعون لسماع كلام الله تعالى، روى عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ قال: «إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السماء صلصلة كجر السلسلة على الصفا، فيصعقون، فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبريل، فإذا جاءهم جبريل فُزِعَ عن قلوبهم، فيقولون: يا جبريل، ماذا قال ربك؟ قال: فيقول: الحق، فينادون الحق» وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا قضى الله - عز وجل - الأمر في السماء، ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاعاً لقوله كأنه سلسلة على صفوان، فإذا فُزِعَ



عن قلوبهم قالوا: ماذا قال ربكم؟ قالوا للذى قال: الحق ﴿الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ (سبأ: ٢٣)».

وابن الجوزى فى تفسيره يسهب فى ذكر الأقوال، مع عزوها إلى أصحابها، وربما يذكر للقائل الواحد أكثر من قول، إلا أنه غالباً ما يورد تلك الأقوال دون أن يُفاضل بينها، بما يشعر بصوابها عنده وارتضائه لها. مثال ذلك فى تفسيره للشفع والوتر، حيث قال: «وللمفسرين فى «الشفع والوتر» عشرون قولاً:

**أحدها:** أن الشفع: يوم عرفة ويوم الأضحى، والوتر: ليلة النحر، رواه أبو أيوب الأنصارى عن رسول الله ﷺ.

**والثانى:** أن الشفع يوم النحر، والوتر: يوم عرفة، رواه جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ، وبه قال ابن عباس، وعكرمة، والضحاك.

**والثالث:** أن الشفع والوتر: الصلاة، منها الشفع ومنها الوتر، رواه عمران بن حصين عن رسول الله ﷺ، وبه قال قتادة.

**والرابع:** أن الشفع: الخلق كله، والوتر: الله تعالى، رواه العوفى عن ابن عباس، وبه قال مجاهد فى رواية مسروق وأبى صالح.

**والخامس:** أن الوتر: آدم شفع بزوجه، رواه مجاهد عن ابن عباس.

**والسادس:** أن الشفع يومان بعد يوم النحر، وهو النفر الأول، والوتر: اليوم الثالث، وهو النفر الأخير، قاله عبد الله بن الزبير، واستدل بقوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ (البقرة: ٢٠٣).

**والسابع:** أن الشفع: صلاة الغداة، والوتر: صلاة المغرب، حكاه عطية.

**والثامن:** أن الشفع: الركعتان من صلاة المغرب، والوتر: الركعة الثالثة، قاله أبو العالية، والربيع بن أنس.

**والتاسع:** أن الشفع والوتر: الخلق كله، منه شفع، ومنه وتر، قاله ابن زيد، ومجاهد فى رواية.

**والعاشر:** أنه العدد منه الشفع، ومنه وتر، وهذا الذى قبله مرويان عن الحسن.

**والحادى عشر:** أن الشفع: عشر ذى الحجة، والوتر: أيام منى الثلاثة، قاله

الضحاك.

**والثاني عشر:** أن الشفع: هو الله؛ لقوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ (المجادلة: ٧)، والوتر هو الله لقوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (الإخلاص: ١)، قاله سفيان بن عيينة.

**والثالث عشر:** أن الشفع: هو آدم وحواء، والوتر الله تعالى، قاله مقاتل بن سليمان.

**والرابع عشر:** أن الشفع: الأيام والليالي، والوتر: اليوم الذي لا ليلة بعده، وهو يوم القيامة، قاله مقاتل بن حيان.

**والخامس عشر:** الشفع: درجات الجنان، لأنها ثمان، والوتر: دركات النار، لأنها سبع، فكأن الله أقسم بالجنة والنار، قاله الحسين بن الفضل.

**والسادس عشر:** الشفع: تضاد أوصاف المخلوقين بين عز وذل، وقدرة وعجز، وقوة وضعف، وعلم وجهل، وموت وحياة، والوتر: انفراد صفات الله عز وجل، عز بلا ذل، وقدرة بلا عجز، وقوة بلا ضعف، وعلم بلا جهل، وحياة بلا موت، قاله أبو بكر الوراق.

**والسابع عشر:** أن الشفع: الصفا والمروة، والوتر: البيت.

**والثامن عشر:** أن الشفع: مسجد مكة والمدينة، والوتر: بيت المقدس.

**والتاسع عشر:** أن الشفع: القران بين الحج والتمتع، والوتر: الإفراد.

**والعشرون:** الشفع: العبادات المتكررة كالصلاة، والصوم، والزكاة. والوتر: العبادة التي لا تتكرر وهو الحج، حكى هذه الأقوال الأربعة الثعلبي.

### موقفه من العقيدة:

والإمام ابن الجوزي من أئمة أهل السنة، ولذلك نراه يقرر مذهب أهل السنة في تفسيره ويردُّ على الفرق الأخرى، مفنداً لأقوالهم مستشهداً في ذلك بالأحاديث الصحيحة والفهم السليم لآيات القرآن، ومن ذلك تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ...﴾ إلى قوله: ﴿يُظْلَمُونَ﴾ (الأعراف: ٨، ٩) حيث أثبت الميزان فقال: «والقول بالميزان مشهور في الحديث، وظاهر القرآن ينطق به، وأنكرت المعتزلة ذلك، وقالوا: الأعمال أعراض، فكيف توزن؟» ثم أجاب عن ذلك حسب عقيدة أهل السنة والجماعة



بقوله: «إن الوزن يرجع إلى الصحائف، بدليل حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله - عز وجل - يستخلص رجلاً من أمتي على رءوس الناس يوم القيامة، فينشر عليه تسعة وتسعين سجلاً، كُلُّ سَجَلٍ مَدُّ البصر، ثم يقول له: أتُنكر من هذا شيئاً؟ أظلمتك كتبتي الحافظون؟ فيقول: لا يا رب، فيقول: ألك عذر أو حسنة؟ فيبهت الرجل، فيقول: لا يا رب؛ فيقول: بلى، إن لك عندنا حسنة واحدة، لا ظُلم عليك اليوم، فيُخرج له بطاقة فيها: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، فتوضع السجلات في كفة، والبطاقة في كفة، قال: فطاشت السجلات وثقلت البطاقة» أخرجه أحمد في مسنده، والترمذي.

وكذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ (البقرة: ٢٠٥) حيث قال: وقد احتجت المعتزلة بهذه الآية، فأجاب أصحابنا بأجوبة، منها: أنه لا يحبه ديناً، ولا يريده شرعاً، فأما أنه لم يرده وجوداً؛ فلا، **والثاني**: أنه لا يحبه للمؤمنين دون الكافرين، **والثالث**: أن للإرادة معنى غير المحبة، فإن الإنسان قد يتناول المرء، ويريد ربط الجرح، ولا يحب شيئاً من ذلك، وإذا بان في المعقول الفرق بين الإرادة والمحبة؛ بطل ادعائهم التساوى بينهما، وهذا جواب معتمد، وفي معنى هذه الآية قوله تعالى: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ (الزمر: ٧).

### موقفه من آيات الصفات:

وابن الجوزى لم يثبت على قدم في آيات الصفات، فتارة يثبتها، وتارة يمرها كما جاءت، مثال ذلك ما ذكره في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً﴾ (البقرة: ٢٦) حيث قال: «الحياء - بالمد: الانقباض والاحتشام، غير أن صفات الحق عز وجل لا يطلع لها على ماهية، وإنما تمر كما جاءت».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَشِيبًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (الأعراف: ٥٤) قال: «وإجماع السلف منعقد على أن لا يزيدوا على قراءة الآية، وقد شذ قوم فقالوا: العرش بمعنى الملك، وهذا عدول عن الحقيقة إلى التجوز، مع مخالفة الأثر، ألم يسمعوا قوله تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَىٰ

الماء ﴿هود: ٧﴾ أتراه كان الملك على الماء؟ وبعضهم يقول: استوى بمعنى استولى، ويحتج بقول الشاعر:

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مہراق  
وبقول الشاعر أيضاً:

هما استويا بفضلهما جميعاً على عرش الملوك بغير شك

وهذا منكر عند اللغويين، قال ابن الأعرابي: العرب لا تعرف استوى بمعنى استولى، ومن قال ذلك فقد أعظم.. فقالوا: وإنما يقال: استولى فلان على كذا، إذا كان بعيداً عنه غير متمكن منه، ثم تمكن منه، والله عز وجل لم يزل مستولياً على الأشياء، والبيتان لا يعرف قائلهما، كذا قال ابن فارس اللغوى.  
ولو صحا فلا حجة فيهما لما بينا من استيلاء من لم يكن مستولياً، نعوذ بالله من تعطيل الملحدة وتشبيه المجسمة».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ (الفتح: ١٠) قال: «فيه أربعة أقوال:

**أحدها:** يد الله فى الوفاء فوق أيديهم.

**والثانى:** يد الله فى الثواب فوق أيديهم.

**والثالث:** يد الله عليهم فى المنة بالهداية فوق أيديهم بالطاعة.

ذكر هذه الأقوال الزجاج.

**والرابع:** قوة الله ونصرته فوق أيديهم ونصرتهم، ذكره ابن جرير وابن كيسان.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعْنُوا بِمَا قَالُوا﴾

(المائدة: ٦٤) قال ابن الجوزى: «قال الزجاج: وقد ذهب قوم إلى أن معنى «يد الله»

نعمته، وهذا خطأ ينقضه قوله: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ فيكون المعنى على قولهم:

نعمته، ونعم الله أكثر من أن تحصى، والمراد بقوله: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ أنه جواد

ينفق كيف يشاء، وإلى نحو هذا ذهب ابن الأنبارى».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ (الزمر: ٦٨) قال: «وقد أخرج

البخارى ومسلم فى الصحيحين من حديث أبى هريرة أن النبى ﷺ قال: «يقبض الله



الأرض يوم القيامة ويطوى السماء بيمينه، ثم يقول: أنا الملك، أين ملوك الأرض؟» وأخرجنا من حديث ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «يطوى الله - عز وجل - السموات يوم القيامة، ثم يأخذهن بيده اليمنى، ثم يقول: أنا الملك، أين الجبارون، أين المتكبرون؟» قال ابن عباس: الأرض والسموات كلها بيمينه، وقال سعيد بن جبير: السموات قبضة، والأرضون قبضة..».

### موقفه من المسائل الفقهية:

يولى ابن الجوزى المسائل الفقهية عناية خاصة فى تفسيره، ويعقد لها فصلاً خاصاً، ويورد أقوال الأئمة المجتهدين وغيرهم من الصحابة والتابعين، مصدراً كلامه بقول الإمام أحمد، مع عدم استطراده فى ذكر الأدلة أو الترجيح بين الأقوال أو التعصب لمذهبه، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (البقرة: ١٧٣) حيث قال:

«**فصل:** معنى الضرورة فى إباحة الميتة: أن يخاف على نفسه أو بعض أعضائه، سئل أحمد رضي الله عنه عن المضطر إذا لم يأكل الميتة، فذكر عن مسروق أنه قال: من اضطر فلم يأكل فمات دخل النار، فأما مقدار ما يأكل؛ فنقل حنبل: يأكل مقدار ما يقيمه عن الموت، ونقل عن ابن منصور: يأكل بقدر ما يستغنى، فظاهر الأولى: أنه لا يجوز له الشبع، وهو قول أبى حنيفة والشافعى، وظاهر الثانية: جواز الشبع، وهو قول مالك». وعند تفسير قوله تعالى ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (البقرة: ١٧٩) قال ابن الجوزى:

«**فصل:** نقل ابن منصور عن أحمد: إذا قتل رجل رجلاً بعصاً أو خنقه، أو شدخ رأسه بحجر يُقتل بمثل الذى قتل به، فظاهر هذا: أن القصاص يكون بغير السيف، ويكون بمثل الآلة التى قُتِلَ بها، وهو قول مالك، والشافعى، ونقل عنه حرب: إذا قتله بخشبة قُتِلَ بالسيف، ونقل أبو طالب: إذا خنقه قتل بالسيف، فظاهر هذا: أنه لا يكون القصاص إلا بالسيف، وهو قول أبى حنيفة رحمه الله».

**موقفه من الإسرائيليات:**

هذا ولم يخل «زاد المسير» من الكثير من الإسرائيليات، وإن كان في تلك الروايات ما يخالف العقيدة فإن ابن الجوزى يتصدى لها ويفندها، مثال ذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ (٢١) إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ﴾ (سورة ص: ٢١، ٢٢) حيث قال: «الإشارة إلى قصة ابتلائه: قد ذكرنا عن وهب أنه قال: كانت الحمامة من طيور الجنة، وقال السدى: تصور له الشيطان في صورة حمامة، قال المفسرون: إنه لما تبع الحمامة رأى امرأة في بستان على شط بركة لها تغتسل، وقيل: بل على سطح لها، فعجب من حسنها، فحانت منها التفاتة، فرأت ظله فنقضت شعرها فغطى بدنهما، فزاده ذلك إعجاباً، فسأل عنها فقيل: هذه امرأة أوريا وزوجها في غزاة، فكتب داود إلى أمير ذلك الجيش أن ابعث أوريا إلى موضع كذا وكذا وقدمه قبل التابوت، وكان من قُدِّم على التابوت لا يحل له أن يرجع حتى يُفتح عليه أو يُستشهد، ففعل ذلك ففُتح عليه، فكتب إلى داود يخبره، فكتب إليه أن ابعثه إلى عدو كذا وكذا، ففُتح عليه، فكتب إلى داود يخبره، فكتب إليه أن ابعثه إلى عدو كذا وكذا، فقتل في المرة الثالثة، فلما انقضت عدة المرأة تزوجها داود، فهي أم سليمان، فلما دخل بها لم يلبث إلا يسيراً حتى بعث الله، عز وجل، ملكين في صورة إنسيين، وقيل: لم يأتها الملكان حتى جاء منها سليمان وشب ثم أتياه فوجداه في محراب عبادته، فمنعهما الحرس من الدخول إليه، فتسوروا المحراب عليه.

وعلى هذا الذى ذكرناه من القصة أكثر المفسرين، وقد روى نحوه العوفى عن ابن عباس، وروى عن الحسن، وقتادة، والسدى، ومقاتل في آخرين.

وذكر جماعة من المفسرين أن داود لما نظر إلى المرأة، سأل عنها، وبعث زوجها إلى الغزاة مرة بعد مرة إلى أن قُتل فتزوجها، وروى مثل هذا عن ابن عباس، ووهب، والحسن في جماعة.

**قال المصنف:** وهذا لا يصح من طريق النقل، ولا يجوز من حيث المعنى، لأن

الأنبياء منزّهون عنه.



ومن أمثلة ما ذكره ابن الجوزى فى تفسيره من الإسرائيليات ولم يعقب عليه ما قاله عند تفسيره لأول سورة ق، حيث أورد ابن الجوزى خمسة أقوال فى تفسيرها، ثم قال: **«والثانى منها:»** أنه جبل من زبرجدة خضراء، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وروى عكرمة، عن ابن عباس قال: خلق الله جبلا يقال له «ق» محيط بالعالم وعروقه إلى الصخرة التى عليها الأرض، فإذا أراد الله عز وجل أن يزلزل قرية، أمر ذلك الجبل فحرك العرق الذى يلى تلك القرية، وقال مجاهد: هو جبل محيط بالأرض، وروى عن الضحاك أنه من زمردة خضراء، وعليه كنفا السماء، وخضرة السماء منه.

وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِهَدِيَّةٍ﴾ (النمل: ٣٥) حيث قال ابن الجوزى: «إنما أرسلت الهدية لتعلم أنه إن كان نبيا لم يرد الدنيا، وإن كان ملكا فسيرضى بالحمل، وأنها بعثت ثلاث لبنات من ذهب فى كل لبنة مائة رطل، وياقوتة حمراء طولها شبر مثقوبة، وثلاثين وصيفا وثلاثين وصيفة، وألبستهم لباسا واحدا حتى لا يعرف الذكر من الأنثى، ثم كتبت إليه: إني قد بعثت إليك بهدية فاقبلها، وبعثت إليك بياقوتة طولها شبر، فأدخل فيها خيطا واختم على طرفى الخيط بخاتمك، وقد بعثت إليك ثلاثين وصيفا وثلاثين وصيفة، فميز بين الجوارى والغلمان، فجاء أمير الشياطين فأخبره بما بعثت إليه، فقال له: انطلق فافرش على طريق القوم من باب مجلسى ثمانية أميال فى ثمانية أميال لبنا من الذهب، فانطلق فبعث الشياطين فقطعوا اللبن من الجبال، وطلوه بالذهب وفرشوه، ونصبوا فى الطريق أساطين الياقوت الأحمر، فلما جاء الرسل قال بعضهم لبعض: كيف تدخلون على هذا الرجل بثلاث لبنات وعنده ما رأيتم؟ فقال رئيسهم: إنما نحن رسل، فدخلوا عليه، فوضعوا اللبن بين يديه، فقال: أتمدوننى بمال؟ ثم دعا ذرة فربط فيها خيطا وأدخلها فى ثقب الياقوتة حتى خرجت من طرفها الآخر، ثم جمع بين طرفى الخيط فختم عليه ودفعها إليهم، ثم ميز بين الغلمان والجوارى، هذا كاه مروي عن ابن عباس.

وقال مجاهد: جعلت لباس الغلمان للجوارى ولباس الجوارى للغلمان، فميزهم،

ولم يقبل هديتها.

وفى عدد الوصائف والوصفاء خمسة أقوال:

**أحدها:** ثلاثون وصيفًا وثلاثون وصيفة، وقد ذكرناه عن ابن عباس.

**والثاني:** خمسمائة غلام وخمسمائة جارية، قاله وهب.

**والثالث:** مائتا غلام ومائتا جارية، قاله مجاهد.

**والرابع:** عشرة غلمان وعشر جوار، قاله ابن السائب.

**والخامس:** مائة وصيف ومائة وصيفة، قاله مقاتل.

وأخيرًا . . فإن «زاد المسير» واحدٌ من أحسن مؤلفات ابن الجوزى، إن لم يكن

أحسنها على الإطلاق، رغم ما أورده فيه - وهو من علماء الحديث ونقاده - من

أحاديث موضوعة وضعيفة، مع قلة ترجيحاته فى كثير من المسائل والأقوال.

والكتاب طُبِعَ عدة مرات، والطبعة التى رجعنا هى طبعة المكتب الإسلامى.





## ٦- تفسير ابن عرفة

### التعريف بصاحب التفسير<sup>(١)</sup>:

هو محمد بن محمد بن محمد بن عرفة، أبو عبد الله الورغمي التونسي، فقيه المالكية بتونس، وخطيبها بجامع الزيتونة، يعرف بابن عرفة. ولد سنة ست عشرة وسبعمائة بتونس.

**وتفقه على:** القاضي ابن عبد السلام الهواري وأخذ عنه الأصول، وأخذ القراءات عن محمد بن محمد بن حسن بن سلامة الأنصاري.

**وأخذ عن:** والده، ومحمد الوادي آشي، ومحمد بن هارون الكناني، والشريف التلمساني، ومحمد بن الجباب، وغيرهم.

ومهر في الأصول والفروع والعربية والقراءات وغير ذلك، وصار المرجوع إليه في الفتوى ببلاد المغرب، وتصدى للتدريس وإسماع الحديث مع علو الرتبة عند السلطان. وقدم القاهرة حاجاً سنة (٧٩٣هـ) فأخذ عنه المصريون والمدنيون.

وممن أخذ عنه: يحيى العجيسي، والأبي، وابن ناجي، وعيسى الغبريني، وابن عقاب، وابن الشماع، وأبو الطيب بن علوان، وآخرون.

**له من الكتب:** المختصر الكبير في الفقه (مطبوع)، المختصر الشامل في التوحيد، المبسوط في الفقه، الحدود في التعاريف الفقهية (مطبوع)، والطرق الواضحة في عمل المناصحة، التفسير، وهو ما نحن بصدد دراسته.

توفي بتونس سنة ثلاث وثمانمائة.

### التعريف بهذا التفسير ومنهج مؤلفه:

تفسير ابن عرفة عبارة عن مجالس أملاها في التفسير من منتصف القرن الثامن إلى نهايته، ونهاية حياته هو، كلما أنهى ختمة منه أعاد ختمة جديدة، وقيد تلك المجالس بعض تلاميذه، واشتهر منها:

١- **رواية البسيلي**، وهو أحمد بن محمد أبو العباس التونسي، وله تقييدان عن

(١) **مصادر الترجمة:** نيل الابتهاج ٢٧٤، الضوء اللامع (٩/ ٢٤٠ - ٢٤٢)، طبقات المفسرين للداوودي (٢/ ٢٣٦)، الديباج المذهب ٣٣٧، إنباء الغمر (٢/ ١٩٢).

شيخه، تقييد كبير وآخر صغير، وكلاهما مخطوط، والكبير فقدت بعض أجزائه، والصغير ناقص، وليس كل ما فيه من كلام ابن عرفة.

**٢- رواية الأبي**، وهو محمد بن خلفه الوشتاتي، وهي أكمل الروايات لتفسير ابن عرفة، ومنها نسخ خطية كثيرة من أكملها نسخة المكتبة الوطنية بتونس، وقد طبع جزء من هذه الرواية في مجلدين إلى نهاية سورة البقرة بتحقيق الدكتور حسن المناعي نشرها مركز البحوث بكلية الزيتونة سنة ١٩٨٦م، وهي التي رجعنا إليها في هذه الدراسة.

**٣- رواية أبي القاسم الشريف الإدريسي السلاوي** من أهل القرن التاسع، وله تقييد في مجلدين وهو مفقود.

والذي نراه أن يُطلق على هذا التفسير اسم: «مجالس التفسير لابن عرفة». وقد بين ابن عاشور في كتابه: «التفسير ورجاله» (ص ١٢١) منهج ابن عرفة في تفسيره فقال: «ويهتم بالتخريج والتأويل حتى تتضح دلالة الآية مستقيمة على المعنى الذي تتعلق به، ويرد ما عسى أن يكون قد وقع من تخريج بعيد أو تأويل غير مقبول، بتطبيق القواعد اللغوية، والنكت البلاغية، أو بإثارة ما يتعلق بالمفاد من مباحث أصلية ترجع إلى أصول الدين أو أصول الفقه، جاعلاً عمدته في هذه المباحث تفسير ابن عطية غير معرض عن تفسير الكشاف، فيعتبر كلام ابن عطية حاصلاً بين أيدي مستمعيه، ليسايره أو يرده، ويورد كلام الزمخشري، ويكثر إيراد الآراء والمذاهب عن العلماء في كل مسألة».

وقال الدكتور حسن المناعي ملخصاً منهج ابن عرفة في تفسيره: «سارت دروس التفسير في منهجها على نسق متشابه حيث كانت تُتلى الآية أو الآيات ثم يبدأ في التفسير، فيورد كلام أئمة القراءات أو اللغة والنحو، ويعتني ببيان ما احتمل التأويل أو الاختلاف بين المفسرين، فيذكر أقوال العلماء من أصوليين وفقهاء ومحدثين، وقد يعرج في ذكر نكتة بلاغية أو علمية أو شواهد شعرية أو قضايا اجتماعية ظرفية أو مباحث في أصول الدين أو أصول الفقه ليقوم بهما ما لم يستقم من تفسير أو تأويل، ويرجح به آراء على أخرى، وتلتقى جميعها أحياناً في الآية الواحدة، وتُعرض على التلاميذ لتناقش، فيصير الدرس محكمة تفسيرية تتداول فيها الآراء سجالات بين



الحاضرين، فتجمع الاحتمالات العديدة والأوجه المختلفة وتتدارس برؤى سنية أشعرية ومنهجية حرة، وربما كانت الكلمة الأخيرة لأحد الطلبة، ويقره عليها شيخه في تواضع علمي. ولقد اختار ابن عرفة لنفسه هذا المنهج التربوي وآثره على غيره من المناهج، وسار بالتفسير وجهة جديدة؛ وجهة السؤال والجواب قبل تقرير المسألة».

وقال الدكتور المناعي أيضاً: «فجاء هذا التفسير يزخر بالنقل عن عشرات الكتب الثمينة النادرة وعشرات العلماء في كل فن، دون تمييز أحدهم عن سواهم، وإن كان قد خص بعضهم باهتمام أكثر من غيرهم كالزمخشري وابن عطية، وهو ما حمل المرحوم الشيخ محمد الطاهر بن عاشور على القول بكون هذا التقييد تعليقاً على ابن عطية أشبه منه بالتفسير، والحقيقة أن هذا غير صحيح ذلك لأننا نلاحظ مثلاً في سورة البقرة أن النقل عن ابن عطية يكاد يتساوى مع النقل عن الزمخشري عددياً، فعن الأول نقل ابن عرفة مائتين وخمساً وأربعين مرة، وعن الثاني مائتين وإحدى عشرة مرة».

هذا . . . وقد قدم ابن عرفة لتفسيره بمقدمة تكلم فيها عن علم التفسير وشروط المفسر، ثم شرع في تفسير الاستعانة.

### موقفه من تناسب الآي والسور:

عنى ابن عرفة بفن المناسبات في تفسيره، وذكر آراء العلماء في مسألة التناسب بين السور والآيات، وذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾ (البقرة: ١٥٩)، حيث قال: «من الناس من ينظر وجه المناسبة بين الآية وما قبلها كابن الخطيب، ومنهم من لا يلتزم في كل آية كالزمخشري وابن عطية، ومنهم من يمنع النظر في ذلك ويحرم لئلا يعتقد أن المناسبة من إعجاز القرآن، فإذا لم تظهر المناسبة فقد يدرك الناظر وهناً في دينه وخلل في معتقده» ويبدو من صنيع ابن عرفة في تفسيره ميله للرأي الثاني، مثال ذلك ما ذكره في تفسير قوله تعالى: ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾ (آل عمران: ١٤) حيث قال: «مناسبتها لما قبلها أن الآية المتقدمة اقتضت الحض على الجهاد، ومدح المتصف به، ومن خالف نفسه في سبيل الراحة، أتت هذه الآية في معرض الذم لمن لم يتصف بذلك وطاوع نفسه وشهوته البهيمية».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (البقرة: ٧) أورد ما قرره بعضهم بأن: «وجه المناسبة بين هذه الآية وما قبلها بأنها سبب فيه، كأنه قيل: لِمَ لا ينفع الإنذار فيهم؟ فقيل: بسبب الختم على قلوبهم» ثم رد هذا القول.

### موقفه من المكي والمدني وأسماء السور:

ويتعرض ابن عرفة في تفسيره لأسماء السورة وبيان المكي والمدني ولا يتعرض لعد الآي، مثال ذلك ما قاله في سورة الفاتحة حيث قال: «اختلفوا فيها؛ فقال ابن عباس رضي الله عنهما، وجماعة: إنها مكية، واحتج له ابن عطية بقوله تعالى في الحجر: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ (الحجر: ٨٦)، وهي مكية بإجماع، وفي حديث أبي بن كعب أنها السبع المثاني، قال الإمام: وذهب عطاء والزهرى وجماعة إلى أنها مدنية، وقيل: إنها نزلت بمكة والمدينة، وأبطله القاضي العماد بأنه يجب عليه تحصيل الحاصل وهو محال، وأجاب ابن عرفة بأن التأكيد شائع في كلام العرب وليس فيه تحصيل الحاصل.

**فإن قلت:** يلزم عليه أن تكون الفاتحة في القرآن مرتين لنزولها مرتين، وكانت تكرر كما تكرر ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾؟ **قلنا:** إنما ذلك إذا نزلت على أنه غير الأولى، فقد ذكر الأصوليون على أن الغيرين يصدقان على المثليين، أما إذا نزلت على أنه غير الأولى بعينها فلا يلزم ذلك فيها.

زاد القاضي العماد في إبطال النزول بمكة والمدينة: أنه يلزم منه أن يكون كل ما نزل بمكة نزل بالمدينة مرة أخرى؛ لأن جبريل - عليه السلام - كان يعارضه القرآن في كل سنة مرة وفي الأخيرة مرتين فيكون ذلك إنزالاً آخر وهذا لا يقوله أحد.

وقال: ولعلهم يعنون بنزولها مرتين، أن جبريل نزل حين حولت القبلة فأخبره عليه الصلاة والسلام أن الفاتحة ركن في الصلاة كما كانت بمكة وأقرأه فيها قراءة لم يكن أقرأه بها في مكة فظنوا ذلك إنزالاً جديداً، وهو ضعيف.



## موقفه من العقيدة:

وابن عرفة يفسر آيات العقيدة حسب مذهبه الأشعري، لذا نراه يكثر من الرد على المخالفين كالمعتزلة وغيرهم، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ قال: «ولما قال: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ أُوهم أن للإنسان في العبادة ضرباً من المشاركة والاختيار، فعقبه بطلب الهداية تنبيهاً على كمال الافتقار وأن كل العبادة والطاعة من الله تعالى وليس للعبد عليها قدرة، فهو دليل لأهل السنة».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿لَنْ تَرَانِي﴾ (الأعراف: ١٤٣) قال: استدل بها الزمخشري على عدم الرؤية مطلقاً، لأن «لن» عنده لنفى دائم، وهى المسماة بـ «لن الزمخشري» ونحن نقول: إنها لنفى غير دائم. ثم يثبت بعد ذلك الرؤية مستدلاً عليها بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي﴾ (الأعراف: ١٤٣) حيث قال: «دليل على أن الرؤيا ممكنة لأن استقرار الجبل فى مكان ممكن عقلاً، وقد علق عليه بسوف ترانى فدل على إمكان الرؤية إذ لا يصح تعليق المستحيل على الممكن».

كما ردَّ على الزمخشري فى تفسير قوله تعالى: ﴿لَتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ (إبراهيم: ١) الذى يرى أن ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ تعنى بتسهيله، وأجاب ابن عرفة بأن هذا التفسير متماش مع مذهبه - أى الزمخشري - فى نسبة أفعال العباد إليهم، وأنها ليست مقدورة لله، وإنما ييسرها ويسهلها الله عليهم.

كما ناقش ابن عرفة ابن عطية فى نفس الموضوع حين فسر ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾: بعلم الله واقتضائه وتوفيقه، فرد عليه ابن عرفة بأن هذه نزعة اعتزالية، ولولا قوله: واقتضائه لكان صريحاً فى اتباع المعتزلة، لأنهم يقولون: إن العبد يستقل بأفعاله، ويخلقها، وإن الله لم يخلق الشر، ولا أرادته.

ثم يفسر ابن عرفة الآية بما يراه صواباً وهو أن معنى قوله: ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ أى بقدرته وخلقته واختراعه وأنه خلق الهداية والضلال، وأراد تعالى أن يكون فى ملكه ما لا يريد.

وعند تفسيره قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾ (البقرة: ١٧٩) قال ابن عرفة: «فيه دليل لأهل السنة القائلين بأن لا حسن ولا قبح، لأن الآية خرجت مخرج الامتنان

بتعداد هذه النعم فدل على أنها تفضل من الله تعالى ، ولو كان القصاص واجباً في العقل لما حسن كونه نعمة ، ولما صح الإتيان به لأن ذلك تحصيل الحاصل .

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ﴾ (البقرة: ٢١٧) قال ابن عرفة : « في لفظها رحمة وتفضل من الله - عز وجل - لأن قبلها : ﴿ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ ﴾ (البقرة: ٢١٧) فكان المناسب أن يقال : « ومن «يرد» منكم عن دينه » لكنه لو قيل هكذا لدخل في عمومه من أكره على الردة ، فقال : « ومن «يرتد» ليختص الوعيد بمن ارتد مختاراً متعمداً » ثم تساءل ابن عرفة : « هلا قيل : فيمت وهو مرتد ، ليناسب أول الآية آخرها ، ويسمونه رد العجز على الصدر ؟ » قال : فقلت : إن من عادتهم أنهم يجيبون بأنه لو قيل كذلك لتناول مرتكب الكبيرة من المسلمين ، لأنه يصدق عليه أنه مرتد عن دينه لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ (آل عمران: ١٩) .

وعند تفسير قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ (الفاتحة: ١) قال : « الوصف بالرحيم دليل لنا على المعتزلة في إبطال قاعدة التحسين والتقبيح ، وأن الله تعالى لا يجب عليه شيء لاقتضائها أن توبته على العصاة محض رحمة منه وتفضل ، لأن الدليل اقتضى وجوب ذلك عليها » .

وعند تفسير قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴾ (البقرة: ١٦٧) قال : « قال الزمخشري : الضمير لمطلق الربط لأن مذهبه خلود مرتكب الكبيرة في النار ، فلو جعله للحصر لكان مفهومه أن مرتكب الكبيرة يخرج من النار بالشفاعة » ثم رد عليه وقرر عقيدة أهل السنة .

وعند تفسيره لآية الكرسي قال : « وقد تقدم الخلاف في الصفات ، فنحن نشبها ونقول : الله عالم بعلم ، قادر بقدره ، حيُّ بحياة ، والمعتزلة ينفونها » .

### موقفه من تفسير القرآن بالقرآن:

وابن عرفة يولى هذا الجانب من التفسير عناية خاصة ، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى : ﴿ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴾ (الأنبياء: ٢٠) قال : « معناه : لا يفترون من العبادة ، وفي آية أخرى : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ (الشورى: ٥) » .



**موقفه من تفسير القرآن بالسنة:**

ويتعرض ابن عرفة لتفسير القرآن بالحديث الشريف، كما في قوله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ (البقرة: ٢٥٦) حيث قال: «فالدين هنا عام، خصص بقوله سبحانه: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ (آل عمران: ١٩) ووقع تفصيله وزيادة بيانه بقوله ﷺ: «أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً».

**موقفه من تفسير القرآن بأقوال السلف:**

ومن اعتماد ابن عرفة على ما أثر عن الصحابة في تفسير القرآن ما ذكره عند قوله تعالى: ﴿وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهَا دَرَجَةٌ﴾ (البقرة: ٢٢٨) حيث قال: «والمعنى درجة في التفضيل، إلا أن تفسير لفظة درجة وقع حوله خلاف، فعند الجمهور هي حسن المعاشرة، وهو رأى ابن عباس، وهو الظاهر، فيقولون: وله عليها من القيام بحقه المبادرة إلى غرضه ورفقه، مثل الذي عليه وزيادة درجة التقديم».

**موقفه من أسباب النزول:**

أما أسباب النزول فهو يذكرها، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾ (البقرة: ١٨٩) حيث قال: «كانوا إذا حجوا واعتَمروا يلتزمون أن لا يحول بينهم وبين السماء شيء فيدخلون بيوتهم من خلفها ينقبون الحائط، أو من سقفها، أو يطلعون سلم على السطح فينزلون في وسط الدار، وهذا عند بدء الدخول، فإذا تكرر ذلك تركوه».

وقد يورد ابن عرفة أقوال المفسرين في سبب النزول ويرد أو يرجح بينها بما يراه صواباً، كما ذكر في قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (البقرة: ٩٧).

**موقفه من أحاديث فضائل السور والآيات:**

وابن عرفة يتعرض في تفسيره لفضائل السور والآيات، ويورد ما صح فيها من الأحاديث، مثال ذلك ما قاله في فاتحة الكتاب: «قال ابن عطية: ويروى أنها تعدل



ثلثي القرآن. والعدل إما فى المعانى باشمالها على التوحيد وغيره، و ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ على التوحيد فقط، وإما أن يكون فضلاً من الله لا يعلل.

### موقفه من السيرة:

ولا يغفل ابن عرفة فى تفسيره ذكر أحداث السيرة ضمن حديثه عن أسباب النزول، مثال ذلك ما ذكره فى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ...﴾ (البقرة: ٦) حيث قال: «قال ابن عطية: وقال الربيع بن أنس: إن الآية نزلت فى قادة الأحزاب، وهم أهل القلب ببدر، وفى بعض النسخ: وأهل القلب ببدر - قال ابن عرفة: وهو الصحيح، فإن غزوة الأحزاب متأخرة عن بدر، وأهل القلب ببدر قُتلوا فلم يبق منهم أحد للأحزاب.

قال ابن عرفة: إلا أن يريد بالأحزاب الجماعة ولا يريد بهم الغزوة».

### موقفه من الإسرائيليات:

وابن عرفة مُقلٌّ فى تفسيره من ذكر الإسرائيليات، ويقف منها موقف الناقد البصير، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ (البقرة: ٢٩) قال ما نصه: «قل لابن عرفة: أويُجاب بعكس ما قال الزمخشري؛ وهو أنه خلقت السموات والأرض ملتصقة ثم خلقت الأرض ودحيت ثم فصلت السموات وصيرت سبعاً، والله أعلم؟ فقال: هذا يمكن، لكن الأثر الذى أورده هنا أن الأرض خلقت كالفهر وعلاها الدخان فخلقت منه السموات، يرد ما ذكره الشيخ الزمخشري ونقله عن الحسن، وللфخر فى «الأربعين» كلام طويل وليس فيه خبر صحيح».

وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ﴾ (البقرة: ١٠٢) قال ابن عرفة: «قال ابن عطية: روى أنهما ملكان اختصمت إليهما امرأة...، وحكى القصة، وضعفه ابن عطية من جهة السند.

قال ابن عرفة: بل هو ضعيف من جهة الاستدلال، فإنه قد قام الدليل على عصمة الملائكة، ولا يقال: إنهما كانا معصومين ثم انتفت العصمة عنهما حينئذ، فإن ذلك إنما هو فيمن يتصف بالحفظ لا بالعصمة، فيصح أن يحفظ تارة دون تارة، أما العصمة



فلا تزول عمن ثبتت له أبداً، وقد كان الشيوخ يخطئون ابن عطية في هذا الموضوع لأجل ذكره هذه الحكاية ونقل بعضهم عن القرافي: أن مالكا أنكر ذلك في حق هاروت وماروت.

### عناية ابن عرفة بإيراد بعض النكات التفسيرية:

وابن عرفة يُعنى بالنكات التفسيرية في كتابه، مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ حيث قال: «وقُدِّم على ﴿الرَّحِيمِ﴾ إما لأن الرحمن تفرد به البارئ تعالى، أو لإفادته عموم الرحمة فكان أصلاً، والرحيم كان كالزيادة في التشريف للمؤمنين، قال تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ (يونس: ٢٦) وإما لأجل رأس الآي في الفاتحة. وقيل: الرحيم أبلغ، بدليل ذكره بعد الرحمن، ولأن الرحمن يفيد نوعاً من القهر والكبرياء، قال تعالى: ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا﴾ (الفرقان: ٢٦) ولولا ذلك لما ناسب ذكر الوعيد معه، ولأن ختم الكلام بما هو أقوى دلالة على أن الرحمة أرجى وأقرب لحسن الظن بالله تعالى».

ثم قال: «فإن قلت: لم؟ قال: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ بلفظ الفعل، و ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ بلفظ الاسم؟ وهلا قال: صراط المنعم عليهم كما قال: ﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾؟ قلت: فالجواب أنه قصد التنبيه على التأدب مع الله تعالى بنسبة الإنعام عليه وعدم نسبة الشر إليه بل أتى به بلفظ المفعول الذي لم يتم فاعله فلم ينسب الغضب إليه على معنى الفاعلية وإن كان هو الفاعل المختار لكل شيء لكن جرت العادة في مقام التأدب أن ينسب للفاعل الخير دون الشر.

### وأجاب القاضى العماد بوجوه:

**الأول:** من ألطاف الله أنه إذا ذكر نعمة أسندها إليه فقال: ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ (الروم: ٣٦) ولذلك قال إبراهيم عليه السلام: ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ (الشعراء: ٨٠).

**الثاني:** إنما قال: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ ليدخل غضبه وغضب الملائكة والأنبياء والمؤمنين، فهو أعم فائدة.

**الثالث:** إنما لم يقل صراط المنعم عليهم لأن إبراز ضمير فاعل النعمة ذكر وشكر له باللسان وبالقلب فيكون دعاءً مقرونًا بالشكر والذكر .

**الرابع:** فيه فائدة بيانية، وهو أنه من التفنن فى الكلام، لأنه لو أجرى على أسلوب واحد لم يكن فيه تلك اللذاذة وإذا اختلف أسلوبه ألقى السامع إليه سمعه وهو تنبيه وطلب إحضار ذهنه من قريب ومن بعيد» .

### موقفه من القراءات:

وابن عرفة يتعرض فى تفسيره للقراءات، مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَنذَرْتَهُمْ﴾ (البقرة: ٦) قال ابن عرفة: «ذكر الزمخشري هنا رواية ورش وجعلها لحناً، وكَفَّرَه الطيبي، وظاهر كلام الطيبي هذا أن السبع قراءات أخبار آحاد وليس بمتواتر» .

قال ابن عرفة: وحاصل كلام الناس فيها أنها على وجهين: فأما ما يرجع إلى آحاد الكلام كملك ومالك، ويخدعون ويخادعون، فهو متواتر اتفاقاً من غير خلاف منصوص، إلا أن ظاهر كلام الداوودى - على ما نقل عنه الأنبارى - أنها غير متواترة، وأما ما يرجع إلى كيفية النطق بها من إعراب وإمالة وكيفية وقف ففيه ثلاثة أقوال:

**الأول:** نقل الأنبارى - شارح البرهان - عن أبى المعالى أنها متواترة وأنكره عليه، وهو اختيار الشيخ أبى عبد الله محمد بن سلامة من أشياخنا .

**الثانى:** أنها متواترة عند القراء فقط، نقله المازرى فى شرح البرهان، واختاره شيخنا ابن عرفة .

**الثالث:** أنها غير متواترة، قاله ابن العربى فى العواصم والقواصم، والأنبارى، وابن رشد فى كتاب الصلاة الأول وفى كتاب الجامع الرابع من البيان والتحصيل . قال ابن عرفة: وهو اختيار الشيخ أبى إسحاق إبراهيم الجزرى وشيخنا القاضى أبى عبد الله محمد بن عبد السلام، وصاحبنا الفقيه أبى العباس أحمد بن إدريس البجائى» .

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ (البقرة: ٢٨٤) قال: «قال الزمخشري: وقد قرئ: «فيغفر» - بالجزم - فى جواب الشرط» ثم أورد رد أبى حيان عليه، ثم قال: «وتحامل الزمخشري هنا وأساء الأدب على السوسى من طريق



أبى عمرو، وخطأه كما خطأ الصيمرى فى تبصرته، والزجاج، وكذلك خطأ ابن عامر فى قراءته: ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءُهُمْ﴾ (الأنعام: ١٣٧) ولكن تخطئته هنا لأبى عمرو من طريق السوسى أشنع» ثم قال: «ومذهب أهل السنة أنه يجوز أن يغفر له، وإن لم يتب منها - إلا الكفر».

كما يتعرض ابن عرفة للقراءات الشاذة، مثال ذلك قوله عند تفسير قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ حيث قال: «قال ابن عطية: وقرأ سفيان بن عيينة ورؤية بن العجاج «الحمد لله» بفتح الدال على إضمار فعل، قال ابن عرفة: وقالوا: الضم أدل على الثبوت، قال الزمخشري: ومنه قوله تعالى: ﴿قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ﴾ (هود: ٦٩) بالرفع فى الثانى ليدل على أن إبراهيم حيّاهم بتحية أحسن من تحيتهم لأن الرفع دال على الثبوت. وكذا قال السكاكى فى علم البيان».

### موقفه من المسائل الفقهية والأصول:

ومن يطالع تفسير ابن عرفة يلمس مبلغ عناية مؤلفه بالفقه وأصوله، فهو يتوقف عند آيات الأحكام ويستخرج منها الأدلة الأصولية، ويعنى بالتفريعات الفقهية، وقد أشار إلى هذا الطاهر بن عاشور بقوله: «وشديد الاهتمام بأن يتنزع من الآيات ما هو من سياقها أو ليس منه بما يرجع إلى الأحكام التكليفية من مسائل الأصول ومسائل الفقه، وإيراد ما يتعلق بذلك من الأنظار ومناقشتها».

وهو فى تناوله لمسائل الفقه فى تفسيره لا يعرض رأياً إلا وينسبه لقائله، ولا يتعرض إلى المسائل الخلافية إلا نادراً.

فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (البقرة: ٣٩) قال: «وقال الزمخشري: وعند الإمام أبى حنيفة: لا يصلون حال المشى، وعند الإمام الشافعى رحمته الله: يصلون فى كل حال، والراكب يومئ ويسقط عنه التوجه إلى القبلة».

قال ابن عرفة: مذهب الإمام مالك والشافعى رحمتهما الله فى ذلك سواء، وينوى التوجه إلى القبلة، وهذا إذا خاف العدو وفوات الوقت المختار، فإن رجا حصول الأمن فيه آخر الصلاة، وكذا الخائف من لصوص أو سباع، لأن الفرع فى هذا أقوى من أصله».

ومن أمثلة ذلك أيضًا رده لاجتهاد الإمام المازرى فى تجويزه إعطاء الرشوة للحصول على القضاء عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ﴾ (البقرة: ١٨٨).

وقال ابن عرفة عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ٢١٦): «الآية تدل على أن جميع الأحكام الشرعية تعلل، وذلك أنهم اختلفوا فى التعبدات، فذهب جماعة منهم الشيخ عز الدين بن عبد السلام إلى أنها الأحكام التى لا علة لها، والآية تقتضى أن الأحكام كلها لا تكون إلا لمصلحة، لأنها خرجت مخرج التبيين على كمال المبادرة إلى امثال الأحكام الشرعية فدل على أن المراد - والله أعلم - ما فى ذلك من المصلحة، وأنتم لا تعلمون هذا فعليكم أن تأخذوها بالقبول».

أما فيما يتعلق بقضية النسخ فابن عرفة له فيها باع وافر، وإحاطة بالكثير من دقائقها وفروعها، ويظهر ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهِ﴾ (البقرة: ١٠٦) فقد تعرض ابن عرفة إلى مسألة نسخ القرآن بخبر الواحد، وهى مسألة خلافية، حيث إن الجمهور على جواز هذا النوع من النسخ عقلا، وأما وقوعه شرعاً ففيه خلاف بين العلماء.

كما تعرض ابن عرفة إلى نسخ الحكم الأثقل بالأخف، وأشار إلى ما أورده ابن عطية من جواز هذا النسخ، ومثاله: نسخ الثبوت للعشرة بالثبوت لشخصين فقط، وبين ابن عرفة أن العبرة فى الثقل والخفة بالمصلحة، فقد يكون متعلق هذه المصلحة أرجح من متعلق المصلحة الأخرى أو مساوياً لها، ولا شك أن وقوف الواحد للعشرة ثوابه يكون أعظم من ثواب ما هو أخف منه، وأقل ثواباً لكونه أكثر الوقوع، فيتعدد ثوابه ويكثر بتعدد وقوعه.

كما تعرض ابن عرفة لموضوع نسخ القرآن بالقياس، فمنع وقوعه، كما منع النسخ بالإجماع وأشار إلى هذا بقوله: «ولا يصح نسخ النص بالقياس؛ لأن النص المقيس عليه إما أن يكون موافقاً لذلك النص المنسوخ أو مخالفاً، فإن كان موافقاً فلا نسخ، وإن كان مخالفاً فهو الناسخ لا القياس» ثم قال: «ولا ينسخ بالإجماع لأنه إنما يكون فى حياة النبى ﷺ، والإجماع إنما هو بعد وفاته».



وعند قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ (البقرة: ٧٨) قال ابن عرفة: «ويؤخذ منه ذم التقليد كلية في الباطل»

وعند قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصِّفَا وَالْمَرُوءَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ (البقرة: ١٥٨) ذكر اختلاف الأصوليين في «الواو» وهل تفيد الترتيب، وزجج أنها لا تقتضيه ولا تنافيه، ولكن يحتج بها على ترجيح ما قدم الشارع في لفظه.

وعند قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾ (البقرة: ١٧٤) قال: «وفي الآية عندهم حجة للعمل بالإجماع السكوتى».

### ابن عرفة والمسائل الكونية:

تعرض ابن عرفة في تفسيره لبعض القضايا العلمية فاستدل على كروية الأرض بقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ (البقرة: ١١٥) وبقوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ﴾ (المعارج: ٤٠) حيث بين أن تعدد المشرق والمغرب دليل على أن الأرض كروية لأن كل موضع مغرب لقوم مشرق لآخرين. كما استدل أيضاً على ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً﴾ (البقرة: ٢٢).

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (الفاتحة: ٦) قال: «وصفه على هذا بالمستقيم لأن طريق الخير قسمان: قريبة، وبعيدة. فالخط المستقيم نص إقليدس على أنه أقرب مسافة بين نقطتين، فالخط المستقيم أقرب من المعوج، فلذلك وصفه على هذا بالمستقيم».

وأخيراً... ندعو الله أن يعجل بالعثور على هذا التفسير كاملاً، ليعمَّ النفع به... إنه سميع مجيب.





# الْبَابُ الثَّالِثُ

## تفسير الشيعة

١- تفسير فرات الكوفي.

٢- تفسير القمي.

٣- تفسير العياشي.

٤- تفسير الحويزي.

٥- تفسير البحراني.

٦- تفسير الطوسي.





## أشهر مؤلفى الشيعة الإمامية الاثنا عشرية

### فى تفسير القرآن، وأسماء كتبهم<sup>(١)</sup>

حوت المكتبة الإسلامية العشرات من مصنفات الإمامية الاثنا عشرية فى تفسير القرآن، ما بين مخطوط ومطبوع ومفقود، وكلها يدور حول تركيز عقيدتهم، مع اختلاف بينها فى الغلو والاعتدال، وهذه نبذة وجيزة عن أشهر مؤلفاتهم فى التفسير:

- ١ - محمد بن العباس بن عيسى، له كتاب التفسير.
- ٢ - على بن الحسن بن فضال، له كتاب التفسير، توفى عام ٢٢٤هـ.
- ٣ - أحمد بن محمد بن خالد البرقى، صاحب «المحاسن» وهو مشتمل على عدة كتب، منها كتاب التفسير والتأويل، توفى عام ٢٧٤هـ، وقيل: ٢٨٠هـ.
- ٤ - محمد بن أورمة القمى، له كتاب تفسير القرآن.
- ٥ - على بن إبراهيم بن هاشم القمى له كتاب التفسير، وسنتكلم عليه بالتفصيل.
- ٦ - على بن الحسين بن بابويه القمى، له كتاب التفسير، توفى عام ٣٢٩هـ.
- ٧ - محمد بن مسعود السمرقندى، العياشى، له كتاب التفسير، وسنتكلم عليه بالتفصيل.
- ٨ - محمد بن إبراهيم الكاتب النعمانى، ينسب له تفسير للقرآن.
- ٩ - محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد، شيخ القميين، له كتاب تفسير القرآن.
- ١٠ - أبو منصور الصرام، له كتاب تفسير القرآن.
- ١١ - محمد بن على بن الحسين بن بابويه القمى، له كتاب التفسير، توفى عام ٣٨١هـ.
- ١٢ - الشريف الرضى محمد بن الحسين بن موسى، وله معانى القرآن، توفى عام ٤٠٦هـ.
- ١٣ - الشيخ الطوسى محمد بن الحسن، شيخ الطائفة، له «التبيان» فى تفسير القرآن، توفى عام ٤٦٠هـ، وسنتكلم عليه بالتفصيل.

(١) لم نذكر فى هذه العجالة أسماء الكتب المؤلفة فى أحكام القرآن.

- ١٤- إسماعيل بن علي بن الحسين السمان، له «البستان في تفسير القرآن» في عشر مجلدات.
- ١٥- محمد بن الحسن القتال النيسابوري، له «التنوير في معاني التفسير».
- ١٦- الفضل بن الحسن بن الفضل الطبرسي، له «مجمع البيان»، توفي عام ٥٤٨هـ.
- ١٧- فضل الله بن علي الراوندي الحسني، له «الكافي في التفسير».
- ١٨- أبو الفتوح الحسين بن علي بن محمد الخزاعي الرازي، له «روض الجنان في تفسير القرآن» في عشرين مجلدًا.
- ١٩- قطب الدين سعيد بن هبة الراوندي، له «خلاصة التفاسير» في عشر مجلدات، و «تفسير القرآن» في مجلدين، و «فقه القرآن في بيان آيات الأحكام» أيضًا في مجلدين، توفي عام ٥٧٣هـ.
- ٢٠- محمد بن هارون المعروف والده بالكال، له «مختصر التبيان في تفسير القرآن»، توفي عام ٥٩٧هـ.
- ٢١- محمد بن منصور بن إدريس العجلي الحلبي، له «مختصر التبيان»، توفي عام ٥٩٨هـ.
- ٢٢- محمد بن أبي الخير الحمداني، له «مفتاح التفسير».
- ٢٣- علي بن موسى بن طاووس الحسني الحلبي، له «سعد السعود» في تفسير آيات الذكر، توفي عام ٦٦٤هـ.
- ٢٤- العلامة الحلبي الحسن بن يوسف مطهر، وله «نهج الإيمان في تفسير القرآن» وهو ملخص «الكشاف» و «التبيان» وغيرهما، و «القول الوجيز في تفسير الكتاب العزيز»، توفي عام ٧٢٦هـ.
- ٢٥- عبد الرزاق أحمد الكاشاني، له «السراج الوهاج في تفسير القرآن» و «تأويلات القرآن»، توفي عام ٧٣٠هـ، وقيل: ٧٣٥هـ، ويطبع منسوبًا لابن عربي، وهو خطأ، ويترجم له على أنه من أهل السنة.
- ٢٦- محمد بن محمد الرازي البويهى، له تفسيران: «تحفة الأشراف» وهو تفسير كبير، و «بحر الأصداف»، توفي عام ٧٦٦هـ.



- ٢٧- حيدر بن علي بن حيدر الحسيني الآملي، صاحب تفسير «المحيط الأعظم والبحر الخضم في تأويل كتاب الله العزيز المحكم»، وله ثلاثة تفاسير أخرى: «التأويلات»، و «جامع الأسرار»، و «منتخب التأويل».
- ٢٨- أبو الفضل بن يوسف الديلمي الجيلاني، له «تفسير القرآن» في مجلدين ضخمين.
- ٢٩- الشيخ عفيف الدين طيفور بن سراج الدين جنيد، له تفسير اقتصر على الأحاديث المروية عن الأئمة، قد فرغ منه عام ٨٧٦هـ.
- ٣٠- المولى حسين بن علي الواعظ الكاشفي، صاحب «جواهر التفسير لتحفة الأمير» ويقال له: «العروس» أيضاً، و «المواهب العلية»، توفي عام ٩١٠هـ.
- ٣١- المولى حسين بن الخواجة شرف الدين الأردبيلي المعروف بالإلهي، له تفسير كبير لتمام القرآن الكريم في مجلدين، يسمى بـ «تفسير الإلهي» وقد يسمى: «تفسير الأردبيلي»، توفي عام ٩٥٠هـ.
- ٣٢- أبو المحاسن الحسين بن الحسن الجرجاني، من مشاهير الإمامية في القرن العاشر، صاحب «جلاء الأذهان في تفسير القرآن».
- ٣٣- بهاء الدين محمد بن الحسين العاملي، له «العروة الوثقى في تفسير القرآن» و «عين الحياة»، توفي عام ١٠٣٠هـ، وقيل: ١٠٣٥هـ.
- ٣٤- صدر المتألهين محمد بن إبراهيم الشيرازي، توفي عام ١٠٥٠هـ، وتفسيره غير كامل، وهو مطبوع متداول، في سبعة مجلدات، وهو تفسير فلسفي صوفي.
- ٣٥- المولى محمد رضا بن عبد الحسين النصيري الطوسي، صاحب «تفسير الأئمة لهداية الأمة» في ثلاثين مجلداً، و «كشف الآيات».
- ٣٦- المولى عبد الوحيد بن نعمة الله الواعظ الاسترآبادي، صاحب «أسرار القرآن في تفسير الفرقان».
- ٣٧- المولى تاج الدين الحسن بن محمد الأصفهاني، له «البحر المواجه في تفسير القرآن»، توفي عام ١٠٨٥هـ.
- ٣٨- المولى محمد بن مرتضى المشهور بالفيض الكاشاني، صاحب التفاسير الثلاثة المشهورة: «الصابي» و «المصفي» و «الأصفي»، توفي عام ١٠٩١هـ.

- ٣٩- الشيخ عبد على الحويزي، له تفسير «نور الثقلين»، وستكلم عليه بالتفصيل.
- ٤٠- السيد هاشم بن سلميان الحسيني البحراني، صاحب «البرهان في تفسير القرآن»، وستكلم عليه بالتفصيل، و «كتاب الهادي ومصباح النادي في تفسير القرآن» وهو كبير أيضاً، توفي عام ١١٠٧هـ أو ١١٠٩هـ.
- ٤١- السيد نعمة الله بن عبد الله الحسيني الموسوي الجزائري، له «العقود والمرجان في تفسير القرآن» في ثلاثة مجلدات، وله أيضاً تفسير للقرآن كتبه على هامش القرآن يقرب من سبعين ألف بيت، توفي عام ١١١٢هـ.
- ٤٢- محمد إسماعيل بن محمد باقر الأصفهاني الخاتون آبادي، له كتاب تفسير كبير في أربعة عشر مجلداً، توفي عام ١١١٦هـ.
- ٤٣- محمد بن محمد رضا بن إسماعيل المشهدي، له «كنز الدقائق» في تفسير القرآن، توفي عام ١١٢٥هـ.
- ٤٤- علي بن الحسين العاملي، له «الوجيز في تفسير القرآن العزيز».
- ٤٥- أحمد بن الحسن بن علي الحر العاملي، أخو الشيخ الحر العاملي المعروف، له كتاب تفسير القرآن.
- ٤٦- المولى أبو الحسن بن الشيخ محمد طاهر الفتونى النباطى العاملى، له «مرآة الأنوار ومشكاة الأسرار في تفسير القرآن» وقد يقال: «مشكاة الأنوار».
- ٤٧- عبد الله الأفندى بن عيسى التبريزي، صاحب «الأمان من النيران في تفسير القرآن».
- ٤٨- المولى محمد بن علي النجار التستري، صاحب التفسير الكبير المسمى بـ «تفسير ابن النجار» أو بـ «مجمع التفاسير»، توفي عام ١١٤٠هـ.
- ٤٩- الشيخ عبد النبي الطسوجي، له تفسير كبير، توفي عام ١١٦٠هـ.
- ٥٠- السيد عبد الله بن محمد رضا الحسيني الكاظمي، الشهير بشبر، له تفاسير ثلاثة للقرآن المجيد: كبير، ووسيط، وصغير، توفي عام ١٢٤٢هـ.
- ٥١- المولى محمد جعفر الاسترآبادي المعروف بشريعتمدار، له «تفسير محمد جعفر الاسترآبادي» والظاهر أنه غير تفسيره الموسوم بـ «مظاهر الأسرار»، توفي عام ١٢٦٣هـ.



- ٥٢- السيد محمد مهدي بن محمد جعفر الموسوي التنكابني، له «خلاصة التفاسير».
- ٥٣- الشيخ صالح بن محمد البرقاني القزويني، صاحب التفاسير: الكبير المسمى بـ «بحر العرفان» في سبعة عشر مجلداً، والوسيط في تسعة مجلدات، والصغير في مجلد واحد، توفي عام ١٢٧٥هـ.
- ٥٤- السيد حسين بن رضا الحسيني البروجردي، له كتاب تفسير، توفي عام ١٢٧٧هـ.
- ٥٥- الشيخ محمد حسين بن باقر البروجردي، له تفسير كبير، وآخر يسمى بـ «أسرار التنزيل» اختاره من تفسيره، توفي في نيف وثلاثمائة بعد الألف.
- ٥٦- الشيخ محمد جواد البلاغي، له «آلاء الرحمن في تفسير القرآن» - غير كامل - توفي عام ١٣٥٢هـ.
- ٥٧- السيد علي بن الحسين الحائري، له «مقتنيات الدرر وملتقطات الثمر» في اثني عشر مجلداً، توفي عام ١٣٥٣هـ.
- ٥٨- السيد محمد مولانا، له «التفسير الوجيز»، توفي عام ١٣٦٣هـ.
- ٥٩- السيد محمد حسين الطباطبائي، له «الميزان في تفسير القرآن» في عشرين مجلداً، توفي عام ١٤٠٢هـ، وستكلم عليه بالتفصيل.
- ٦٠- الشيخ محمد جواد مغنية، له «الكاشف في تفسير القرآن»، توفي عام ١٤٠٠هـ.
- ٦١- السيد آية الله أبو القاسم الخوئي، له «البيان في تفسير القرآن»، توفي عام ١٤١٣هـ.
- وسيقصر كلامنا على ستة كتب: خمسة من الغلاة، وهم: فرات الكوفي، القمي، العياشي، الحويزي، والبحراني، ثم نختم الكلام بالحديث عن «البيان» لشيخ الطائفة الطوسي، حيث أنه خير من يمثل الجانب المعتدل في تفاسير الإمامية الاثنا عشرية.

## ١- تفسير فرات الكوفى

### التعريف بصاحب التفسير<sup>(١)</sup>:

هو الشيخ أبو القاسم فرات بن إبراهيم بن فرات الكوفى، من معاصرى الكلينى والحافظ ابن عقدة وابن مائى وغيرهم.

غير أن صفحات التاريخ لم تنقل إلينا من حياته شيئاً، ولم تفرد له كتب الرجال ترجمة لا بقليل ولا كثير، ولم تذكره حتى فى خلال التراجم.

ومشايعه يناهزون المائة، أما الرواة عنه فلا يتجاوز عددهم المذكورين فى هذا التفسير أو غيره.

ونسبته «الكوفى» لأنه كان من القاطنين بها، كما يظهر من طبقة شيوخه والرواة عنه.

وربما كان فرات الكوفى من الناحية الفكرية والعقائدية زيدياً أو كان متعاطفاً معهم ومخالطاً إياهم ومتمائلاً إليهم - على الأقل - كما يبدو واضحاً من خلال مشايخه وأسانيده وأحاديثه فى الكتاب فهو أشبه ما يكون بكتب الزيدية، وليس فى تفسيره نصٌّ على الأئمة الاثنى عشر.

### التعريف بالتفسير:

وتفسير فرات الكوفى من أقدم المصادر التراثية عند الشيعة، التى وصلت إلينا، وهو يضم بين دفتيه (٧٧٧) حديثاً، تدور فى الأعم الأغلب حول ما يروونه ويعدونه نازلاً فى أهل البيت - عليهم السلام - من آى الذكر الحكيم، كما يتخلله بعض الروايات التى لا ترتبط بما نزل فيهم، بل لها جانب تفسيرى محض، وربما لا يكون لها جانب تفسيرى بل ذكرت فيها الآية استطراداً.

وتفسير فرات الكوفى - كمؤلفه - لا يمثل الاتجاه الإمامى، ففيه تصريحات للإمام زيد - رحمه الله - فى نفى العصمة عن الإمام السجاد والباقر والصادق، وأن المعصومين من أهل البيت خمسة لا سادس لهم، كما أن الكتاب لا يرتبط بأهل السنة بشكل من

(١) مصادر الترجمة: أعيان الشيعة (٨ / ٣٩٦)، مقدمة محقق تفسير فرات، معجم رجال الحديث (١٧٠ / ١٢٦ - ١٢٨)، الكافى (٢ / ٣٤٩).



الأشكال، فالكتاب فيه تعريض وطعن على كثير من الصحابة، وفيه أيضاً التوجه الخاص الموجود عند الشيعة فى أخذ معارفهم من أهل البيت حيث ترى الكتاب زاخراً بأحاديث الباقر والصادق.

والأحاديث المذكورة فى هذا الكتاب فى جملتها تبدو عليها علامات الوضع ظاهرة، ولا حاجة للحكم عليها بميزان نقد الأحاديث.

والكتاب يقع فى جزء صغير، وله أكثر من طبعة.

وأرى أن أسوق لك بعض النماذج من هذا التفسير لتقف بنفسك على مسلكه.

### نزول القرآن فى آل البيت وفى أعدائهم:

يقول فرات الكوفى فى مقدمة كتابه: «عن الأصبع بن نباتة، عن أمير المؤمنين على - عليه السلام - قال: القرآن أربعة أرباع: ربع فىنا، وربع فى عدونا، وربع فرائض وأحكام، وربع حلال وحرام، ولنا كرائم القرآن».

«وعن ابن عباس قال: أخذ النبى يد على - صلوات الله عليهما - فقال: «إن القرآن أربعة أرباع: ربع فىنا أهل البيت خاصة، وربع فى أعدائنا، وربع حلال وحرام، وربع فرائض وأحكام».

### تحريف القرآن:

ولما كان فرات الكوفى يقول بتحريف القرآن، نراه عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ (آل عمران: ٣٣) يقول: «عن حمران قال: سمعت أبا جعفر - عليه السلام - يقرأ هذه الآية: «إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل محمد على العالمين» قلت: ليس نقرأ هكذا!، فقال: أدخل حرف مكان حرف».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ (المائدة: ٦٧) قال: «وعن ابن عباس رضي الله عنه فى قوله تعالى: «يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك فى على» أمر رسول الله صلوات الله عليه أن يبلغ فيه الخبر».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنَىٰ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ (الأعراف: ١٧٢) قال: «عن أبى جعفر - عليه السلام -

قال: لو أن الجهال من هذه الأمة يعرفون متى سُمِّيَ أمير المؤمنين - عليه السلام - لم ينكروا، إن الله تبارك وتعالى حين أخذ ميثاق ذرية آدم، وذلك فيما أنزل الله على محمد ﷺ في كتابه فنزل بها جبرائيل كما قرأنا يا جابر، تسمع الله يقول: «وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى وأن محمداً رسولى وأن علياً أمير المؤمنين» فوالله فسماه أمير المؤمنين فى الأظلة حيث أخذ ميثاق ذرية بنى آدم».

وكذلك عند قوله تعالى: ﴿هَذَا صِرَاطٌ عَلَىٰ مُسْتَقِيمٍ﴾ (الحجر: ٤١) قال فرات الكوفى: «عن سلام بن المستنير الجعفى قال: دخلت على أبى جعفر - عليه السلام - فقلت: جعلنى الله فداك، إني أكره أن أشق عليك، فإن أذنت لى أن أسألك سألتك، فقال عليه السلام: سلنى عما شئت، قال: قلت: أسألك عن القرآن؟ قال: نعم، قال: قلت: ما قول الله عز وجل: ﴿هَذَا صِرَاطٌ عَلَىٰ مُسْتَقِيمٍ﴾؟ قال: صراط على بن أبى طالب، فقلت: صراط على؟؟! فقال: صراط على بن أبى طالب، عليه السلام».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَآذَا أَنزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (النحل: ٢٤) قال: «عن أبى حمزة اليمانى قال: قرأ جبرائيل - عليه السلام - على محمد ﷺ هكذا قوله: «وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم فى على قالوا أساطير الأولين».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ﴾ (سورة ق: ٢٤) قال فرات الكوفى: «عن الحسن بن راشد قال: قال لى شريك القاضى أيام المهدي: أتريد أن أحدثك بحديث أتبرك به على أن تجعل لله عليك أن لا تحدث به حتى أموت؟ قال: قلت: أنت آمن، فحدث بما شئت، قال: كنت على باب الأعمش وعليه جماعة من أصحاب الحديث، قال: ففتح الأعمش الباب فنظر إليهم ثم رجع وأغلق الباب فانصرفوا وبقيت أنا، فخرج فرأى، فقال: أنت هنا؟! لو علمت لأدخلتك أو لخرجت إليك، قال: ثم قال: أتردى ما كان تردى فى الدهليز هذا اليوم؟ قلت: لا، قال: إني ذكرت آية فى كتاب الله، قلت: ما هى؟ قال: قول الله تعالى: «يا محمد، يا على، ألقيا فى جهنم كل كفار عنيد» قال: قلت: وهكذا نزلت؟ قال: إى والذي بعث محمداً بالنبوة لهكذا نزلت».



**موقفه من التفسير الباطن:**

وفرات الكوفى كغيره من الشيعة يقول بأن للقرآن ظهراً وبطناً، ويفسر آيات القرآن على هذا النحو، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ (الأنفال: ١١) قال: «عن أبى جعفر - عليه السلام - قال: أما قوله: ﴿وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ فإن السماء فى البطن رسول الله ﷺ، والماء أمير المؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام، جعل علياً من رسول الله ﷺ؛ فذلك قوله: ﴿وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ وأما قوله: ﴿لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ﴾ فذلك على بن أبى طالب - عليه السلام - يطهر الله به قلب من والاه، فذلك قوله: ﴿لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ﴾».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (المائدة: ٥) قال: «عن أبى جعفر الباقر - عليه السلام - قال: فالإيمان فى بطن القرآن على بن أبى طالب - عليه السلام - فمن يكفر بولايته فقد حبط عمله وهو فى الآخرة من الخاسرين».

**ولايته على:**

وفرات الكوفى يقرر فى تفسيره إمامة على بن أبي طالب عليه السلام، وخلافته للنبي ﷺ بدون فصل، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ (المائدة: ٥٥) يقول: «عن عبد الله بن عطاء قال: كنت جالساً مع أبى جعفر - عليه السلام - فى مسجد الرسول - ﷺ - وابن عبد الله ابن سلام جالسٌ فى صحن المسجد، قال: فقلت: جعلت فداك، هذا ابن الذى عنده علم الكتاب؟ قال: لا، ولكنه صاحبكم على بن أبى طالب - عليه السلام - نزل فيه: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا...﴾ إلى آخر الآية، ونزل فيه ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ...﴾ (المائدة: ٦٧) إلى آخر الآية، فأخذ رسول الله ﷺ بيد على بن أبى طالب - عليه السلام - يوم غدیر خم وقال: «من كنت مولاه فعلى مولاه».

وروى - أيضاً - عن أبى هاشم عبد الله بن محمد ابن الحنفية قال: أقبل سائل فسأل

رسول الله ﷺ فقال: «هل سألت أحداً من أصحابي؟» قال: لا، قال: «فأت المسجد فاسألهم ثم عدُّ إلىَّ فأخبرني»، فأتى المسجد فلم يعطه أحد شيئاً، قال: فمر بعليٍّ وهو راکع فناوله يده فأخذ خاتمه، ثم رجع إلى رسول الله ﷺ فأخبره، فقال: «هل تعرف هذا الرجل؟» قال: لا، فأرسل معه سلمان، فإذا هو علي بن أبي طالب - عليه السلام - قال: ونزلت هذه الآية: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾.

### نزول جبريل على علي رضي الله عنه بالقرآن:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا...﴾ (المائدة: ٥٥) قال فرات الكوفى: «عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - عليه السلام - قال: دخلت على رسول الله ﷺ وهو يقرأ سورة المائدة فقال: «اكتب» فكتبت حتى انتهيت إلى هذه الآية: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ ثم أتى رسول الله ﷺ يخفق برأسه كأنه نائم وهو يملأ بلسانه حتى فرغ من آخر السورة، ثم انتبه فقال لى: «اكتب» فأملى عليّ من الموضع الذى خفق عنده، فقلت: ألم تُملِ عليّ حتى ختمتها؟ قال: «الله أكبر، ذلك الذى أملى عليك جبرئيل - عليه السلام» ثم قال عليّ - عليه السلام: فأملى عليّ رسول الله ﷺ ستين آية، وأملى عليّ جبرئيل أربعاً وستين آية».

### عرض ولاية علي على نبي الله

### يونس وأهل السموات والأرض:

قال فرات الكوفى عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾ (الصافات: ١٤٣): «عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده - عليهم السلام - قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تبارك وتعالى عرض ولاية علي بن أبي طالب - عليه السلام - على أهل السموات وأهل الأرض فقبلوها ما خلا يونس بن متى، فعاقبه الله وحبسه فى بطن الحوت لإنكاره ولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - عليه السلام - حتى قبلها، قال أبو يعقوب: فنادى فى الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين لإنكارى ولاية علي بن أبي طالب - عليه السلام».

قال أبو عبد الله: فأنكرت الحديث فعرضته على عبد الله بن سليمان المدنى فقال لى: لا تجزع منه، فإن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - عليه السلام - خطب هنا



بالكوفة: حمد الله تعالى وأثنى عليه فقال فى خطبته: «فلولا أنه كان من المقرين للبت فى بطنه إلى يوم يبعثون» فقام إليه فلان ابن فلان وقال: يا أمير المؤمنين، إنا سمعنا الله يقول: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾! فقال: اقعد يا بكار «فلولا أنه كان من المقرين للبت فى بطنه إلى يوم يبعثون».

### إقرار الملائكة وحملة العرش بولاية على:

وعند قوله تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ (النجم: ٩) قال فرات الكوفى: «عن فاطمة بنت محمد - عليها السلام - قالت: قال رسول الله ﷺ: «لما عُرج بى إلى السماء فصرت إلى سدرة المنتهى ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ فرأيت به بقلبى ولم أره بعينى، سمعت الأذان مثنى مثنى، والإقامة وترًا وترًا، وسمعت مناديًا ينادى: يا ملائكتى وسكان سماواتى وأرضى وحملة عرشى اشهدوا أنى أنا الله لا إله أنا وحدى لا شريك لى، قالوا: شهدنا وأقررنا، قال: اشهدوا يا ملائكتى وسكان سماواتى وأرضى وحملة عرشى بأن محمداً عبدي ورسولى، قالوا: شهدنا وأقررنا، قال: واشهدوا يا ملائكتى وسكان سماواتى وأرضى وحملة عرشى بأن علياً وليى وولى رسولى وولى المؤمنين، قالوا: شهدنا وأقررنا».

### استحباب صوم يوم ولاية على:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (المائدة: ٣) قال: «عن فرات بن أحنف: عن عبد الله - عليه السلام - قال: قلت: جعلت فداك، للمسلمين عيد أفضل من الفطر والأضحى ويوم الجمعة ويوم عرفة؟ قال: فقال لى: نعم، أفضلها وأعظمها وأشرفها عند الله منزلة، وهو اليوم الذى أكمل الله فيه الدين وأنزل على نبيه: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ قال: قلت: وأى يوم هو؟ قال: فقال لى: إن أنبياء بنى إسرائيل كانوا إذا أراد أحدهم أن يعقد الوصية والإمامة للوصى من بعده جعلوا ذلك اليوم عيداً، وإنه اليوم الذى نصب فيه رسول الله ﷺ علياً للناس علماً وأنزل فيه ما أنزل، وكمل فيه الدين وتمت فيه النعمة على المؤمنين، قال: قلت: وأى يوم هو فى السنة؟ قال: فقال لى: إن الأيام تتقدم وتتأخر فربما كان يوم السبت والأحد والاثنين

إلى آخر الأيام السبعة، قال: قلت: فما ينبغي لنا أن نعمل في ذلك اليوم؟ قال: هو يوم عبادة وصلاة وشكر لله وحمد له وسرور لما من الله به عليكم من ولايتنا، وإنى أحب لكم أن تصوموه».

### وفادة على رضى الله وإعطاؤه مفاتيح الغيب:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾ (البقرة: ٢١٠) قال: «عن عبد الواحد بن على قال: قال أمير المؤمنين - على ابن أبى طالب - عليه السلام: أنا أودى من النبیین إلى الوصیین ومن الوصیین إلى النبیین، وما بعث الله نبياً إلا وأنا أقضى دينه وأنجز عدااته، ولقد اصطفانى ربي بالعلم والظفر، ولقد وفدت إلى ربي اثنتى عشرة وفادة، فعرفنى نفسه، وأعطانى مفاتيح الغيب».

### موقفه من التقية:

وفرات الكوفى يقول بالتقية ويدين بها، فنراه عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ﴾ (فصلت: ٣٤) يقول: «عن معاوية بن عمار: عن أبى عبد الله - عليه السلام - قال: قلت: جعلت فداك ﴿وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ﴾ قال: الحسنه التقية، والسيئة الإذاعة».

### القائم:

وعند تفسيره للآيات الثلاث من أول سورة الشمس قال: «عن أبى جعفر - عليه السلام - قال: قال الحارث الأعور للحسين - عليه السلام: يا بن رسول الله جعلت فداك، أخبرنى عن قول الله فى كتابه: ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ قال: يحاك يا حارث، ذلك محمد رسول الله ﷺ، قال: قلت: جعلت فداك، قوله: ﴿وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَاها﴾ قال: ذلك أمير المؤمنين على بن أبى طالب - عليه السلام - يتلو محمداً ﷺ، قال: قلت: ﴿وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّاهَا﴾ قال: ذلك القائم من آل محمد ﷺ يملأ الأرض عدلاً وقسطاً».



**الأوصياء:**

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ (الفرقان: ٦٣) قال: «عن أبى عبد الله - عليه السلام - قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ إلى قوله: ﴿حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ (الفرقان: ٧٦) ثلاث عشرة آية، قال: هم الأوصياء يمشون على الأرض هونًا، فإذا قام القائم عرفوا كل ناصب، فإن أقر بالإسلام - وهو الولاية - وإلا ضربت عنقه، أو أقر بالجزية فأداها كما تؤدي».

**الطعن فى معاوية:**

وفرات الكوفى يطعن فى تفسيره على معاوية، فعند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ (المائدة: ٦٧) قال: «عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال: كنت والله جالسًا بين يدى رسول الله ﷺ وقد نزل بنا «غدير خم» وقد غص المجلس بالمهاجرين والأنصار، فقام رسول الله ﷺ على قدميه فقال: «أيها الناس إن الله أمرنى بأمر فقال: «يا أيها الرسول بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ فِي عَلَى» فقلت لصاحبى جبرئيل - عليه السلام: يا خليلى إن قريشا قالوا لى كذا وكذا، فأتى الخبر من ربي فقال: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ ثم نادى على بن أبى طالب - عليه السلام - فأقامه عن يمينه ثم قال: «أيها الناس أستم تعلمون أنى أولى منكم بأنفسكم؟» قالوا: اللهم بلى، قال: «من كنت مولاه فعلى مولاه».

فقال رجل من عرض المسجد: يا رسول الله ما تأويل هذا؟ قال: «من كنت نبيه فعلى أميره، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله».

فقال حذيفة: فوالله لقد رأيت معاوية حتى قام يتمطى وخرج مغضبًا واضعًا يمينه على عبد الله بن قيس الأشعرى ويساره على المغيرة بن شعبة ثم قام يمشى متمطيًا وهو يقول: لا نصدق محمدًا فى مقالته ولا نقر لعلى بولايته؛ فأنزل الله - تعالى - على إثر كلامه: ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ (٣١) وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى (٣٢) ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى (٣٣) أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى (٣٤) ثُمَّ أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى﴾ (القيامة: ٣١ - ٣٥) فهم به رسول الله ﷺ أن يردّه فيقتله، فقال جبرئيل: ﴿لَا تَحْرِكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ (القيامة: ١٦) فسكت النبى».

### قصة أهل وادى اليبس والطعن فى أبى بكر وعمر:

وعند تفسير سورة العاديات ذكر فرات الكوفى فى سبب نزولها حديثًا مكذوبًا، يطعن فيه فى أبى بكر، وعمر رضي الله عنهما، فقال: «هذه السورة نزلت فى أهل وادى اليبس، إن أهل وادى اليبس اجتمعوا اثنى عشر ألفًا فارس وتعاهدوا وتعاهدوا أن لا يتخلف رجل عن رجل، ولا يخذل أحد أحدًا، ولا يفر رجل عن صاحبه حتى يموتوا كلهم على خلق رجل واحد، ويقتلون محمدًا وعليًا، فنزل جبرئيل - عليه السلام - على محمد صلّى الله عليه وآله فأخبره بقصتهم وما تعاهدوا عليه وتواثقوا، وأمره أن يبعث أبا بكر إليهم فى أربعة آلاف فارس من المهاجرين والأنصار، فصعد رسول الله صلّى الله عليه وآله المنبر فحمد الله - تعالى، وأثنى عليه، ثم قال: «يا معشر المهاجرين والأنصار إن جبرئيل - عليه السلام - أخبرنى أن أهل وادى اليبس فى اثنى عشر ألف فارس قد استعدوا وتعاهدوا وتواثقوا أن لا يغدر رجل بصاحبه ولا يفر عنه ولا يخذله حتى يقتلوني أو يقتلوا أخى على بن أبى طالب، وأمرنى أن أسير إليهم أبا بكر فى أربعة آلاف فارس، فجدوا فى أمركم واستعدوا لعدوكم وانهضوا إليهم على اسم الله وبركته يوم الاثنين إن شاء الله، فأخذ المسلمون عدتهم وتهيأوا، وأمر رسول الله صلّى الله عليه وآله أبا بكر بأمر، وكان فيما أمره به: أن إذا رأيهم أن يعرض عليهم الإسلام فإن تابعوه وإلا واقعهم فقتل مقاتليهم وسبى ذراريهم واستباح أموالهم وأخرب ديارهم.

فمضى أبو بكر ومن معه من المهاجرين والأنصار فى أحسن عدة وأحسن هيئة، يسير بهم سيرًا رقيقًا حتى انتهوا إلى أهل الوادى اليبس، فلما بلغ القوم نزول القوم عليهم ونزول أبى بكر وأصحابه قريبًا منهم خرج إليهم من وادى اليبس مائتا رجل مدججين فى السلاح، فلما صادفهم قالوا لهم: من أين أقبلتم؟ وأين تريدون؟ ليخرج إلينا صاحبكم حتى نكلمه، فخرج إليهم أبو بكر ونفر من المسلمين، فقال لهم أبو بكر: أنا صاحب رسول الله صلّى الله عليه وآله، فقالوا: ما أقدمك علينا؟ قال: أمرنى رسول الله صلّى الله عليه وآله أن أعرض عليكم الإسلام: أن تدخلوا فيما دخل فيه المسلمون، ولكم ما لهم وعليكم ما عليهم، وإلا فالحرب بيننا وبينكم، قالوا له: أما والللات والعزى لولا رحم بيننا وبينك وقرابة قرية لقتلناك وجميع أصحابك حتى تكون حديثًا



لمن يأتي بعدكم، ارجع أنت وأصحابك وارغبوا في العافية، فإننا نريد صاحبكم بعينه، وأخاه علي بن أبي طالب.

فقال أبو بكر لأصحابه: يا قوم، إن القوم أكثر منا أضعافاً وأعد منكم عدة، وقد نأت داركم عن إخوانكم من المسلمين فارجعوا نعلم رسول الله ﷺ بحال القوم، فقالوا له جميعاً: خالفت يا أبا بكر رسول الله ﷺ وما أمرت به. فاتفق الله وواقع القوم ولا تخالف قول رسول الله ﷺ، قال: إني أعلم ما لا تعلمون، والشاهد يرى ما لا يراه الغائب، فانصرف الناس وانصرفوا أجمعين.

فأخبر جبرئيل - عليه السلام - النبي ﷺ بما قال القوم وما رد عليهم أبو بكر، فقال النبي ﷺ: «يا أبا بكر خالفت أمري، ولم تفعل ما أمرتك به، وكنت لي عاصياً فيما أمرتك» فقام النبي ﷺ - وصعد المنبر - فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: «يا معاشر المسلمين إني أمرت أبا بكر أن يسير إلى أهل وادي الياض وأن يعرض عليهم الإسلام ويدعوهم إلى الله وإلى، فإن أجابوا وإلا واقعهم، وإنه سار إليهم فخرج إليه منهم مائتا رجل، فلما سمع كلامهم وما استقبلوه به انتقع صدره - ودخله الرعب منهم، وترك قولي ولم يطع أمري، وإن جبرئيل - عليه السلام - أمرني عن الله - تبارك وتعالى - أن أبعث عمر مكانه في أصحابه في أربعة آلاف فارس، فسر يا عمر باسم الله ولا تعمل ما عمل أبو بكر أخوك، فإنه قد عصى الله وعصاني» وأمره بما أمر به أبا بكر.

فخرج عمر والمهاجرون والأنصار الذين كانوا مع أبي بكر يقصد بهم في مسيره حتى شارف القوم، فكان قريباً حيث يراهم ويرونه، حتى خرج إليهم مائتا رجل من أهل وادي الياض فقالوا له ولأصحابه مثل مقاتلهم لأبي بكر، فانصرف عنهم وانصرف الناس معه، وكاد أن يطير قلبه لما رأى من نجدة القوم وجمعهم، ورجع، فنزل جبرئيل - عليه السلام - على النبي ﷺ وأخبره بما صنع عمر وأنه قد انصرف وانصرف المسلمون معه، فصعد النبي ﷺ المنبر فحمد الله تعالى، وأثنى عليه وأخبرهم بما صنع عمر وما كان منه، وأنه قد انصرف بالمسلمين معه مخالفاً لأمرى عاصياً لقولي، فقدم إليه عمر، وأخبره بمثل ما أخبره به صاحبه، فقال له النبي ﷺ: «يا عمر قد عصيت

الله في عرشه، وعصيتني وخالفت أمري وعملت برأيك، ألا قبح الله رأيك، وإن جبرئيل - عليه السلام - أمرني عن الله أن أبعث علي بن أبي طالب - عليه السلام - في هؤلاء المسلمين، وأخبرني أن الله تعالى يفتح عليه وعلى أصحابه» ثم نزل فدعا علي ابن أبي طالب - عليه السلام - فأوصاه بما أوصى به أبا بكر وعمر وأصحابه في أربعة آلاف فارس، وأخبره أن الله سيفتح عليه وعلى أصحابه.

فخرج عليٌّ - عليه السلام - ومعه المهاجرون والأنصار فصار بهم سيراً غير سير أبي بكر وعمر، وذلك أنه أعنف<sup>(١)</sup> بهم في السير حتى خافوا أن يتقطعوا من التعب وتحفي دوابهم فقال لهم: لا تخافوا، فإن رسول الله ﷺ أمرني بأمر وأنا منتبه إلى أمره، وأخبرني أن الله تبارك وتعالى سيفتح عليّ وعليكم، أبشروا فإنكم غادون إلى خير، فطابت أنفسهم وسكنت قلوبهم، فساروا كل ذلك في السير والتعب الشديد حتى باتوا قريباً منهم حيث يراهم ويرونه، وأمر أصحابه أن ينزلوا، وسمع أهل الوادي اليابس بقدم علي بن أبي طالب - عليه السلام - فخرج منهم إليهم مائتا فارس شاكين في السلاح، فلما رآهم عليٌّ - عليه السلام - خرج إليهم في نفر من أصحابه فقالوا لهم: من أنتم؟ ومن أين أقبلتم؟ وأين تريدون؟ قال: أنا أمير المؤمنين! علي بن أبي طالب، ابن عم رسول الله ﷺ وأخوه ورسوله إليكم أن ندعوكم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، ولكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم من الخير والشر، فقالوا: إياك أردنا وأنت طلبتنا، قد سمعنا مقاتلك وما أردت، وهذا الأمر لا يوافقنا وتباً لك ولأصحابك، وخذ حذرک واستعد للحرب، ولكننا قاتلوك وقاتلو أصحابك، والموعود فيما بيننا وبينكم غداً سحراً ضحوة، وقد أعذرنا فيما بيننا وبينكم.

فقال لهم عليٌّ - عليه السلام: ويلكم تهددونني بكثرتكم وجمعكم؟! وأنا أستعين بالله وملائكته وبالمسلمين عليكم، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، فانصرفوا إلى مراكزهم وانصرف عليٌّ إلى مركزه.

فلما جنه الليل أمر عليٌّ أصحابه أن يحسوا دوابهم ويقضمونها ويسرجونها، فلما أسفر الصبح صلى بالناس بغلس ثم أغار عليهم بأصحابه فلم يعلموا حتى توطأتهم

(١) أي: أسرع.



الخيّل فما أدرك آخر أصحابه حتى قتل مقاتليهم وسبى ذراريهم واستباح أموالهم وأخرب ديارهم وأقبل بالأسارى والأموال معه.

ونزل جبرئيل - عليه السلام - فأخبر النبي ﷺ بما فتح الله على يدي أمير المؤمنين على بن أبي طالب - عليه السلام - وجماعة المسلمين، فصعد المنبر وحمد الله تعالى وأثنى عليه وأخبر الناس بما فتح الله تعالى على المسلمين، وأعلمهم أنه لم يصب منهم إلا رجلاً.

فخرج النبي ﷺ يستقبل علياً وجميع أهل المدينة من المسلمين حتى لقيه على ثلاثة أميال من المدينة، فلما رآه على مقبلا نزل عن دابته، ونزل النبي ﷺ حتى التزمه، وقبّل النبي ﷺ بين عينيه، ونزل جماعة المسلمين إلى على حيث نزل النبي ﷺ، وأقبل بالغنيمة والأسارى وما رزقهم الله تعالى من أهل الوادي اليابس.

ثم قال جعفر بن محمد - عليهما السلام: فما غنم المسلمون مثلها قط، إلا أن يكون خير، فإنها مثل خير، وأنزل الله تعالى في ذلك اليوم: ﴿وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا﴾ (العاديات: ١).

ثم قال: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكُودٌ﴾ قال: لكفور ﴿وَأِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ﴾ قال: يعنيهما جميعاً، قد شهدا جمع وادي اليابس وتمنيا الحياة ﴿وَأِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ يعني أمير المؤمنين عليه السلام ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ۖ (٩) وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ (١٠) إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾ قال: نزلت هاتان الآيتان فيهما خاصة كانا يضمران ضمير السوء ويعملان به فأخبر الله تعالى خبرهما، فهذه قصة أهل وادي اليابس وتفسير السورة.

### موقفه من سحر النبي ﷺ:

وفرات الكوفي يخالف الغالبية من الشيعة الإمامية، ويقول بوقوع السحر للنبي ﷺ، فقال عند تفسير سورة الفلق: «عن أمير المؤمنين على بن أبي طالب - عليه السلام - قال: سحر لبيد بن أعصم اليهودي وأم عبد الله اليهودية رسول الله ﷺ في عقد من قز أحمر وأخضر وأصفر، فعقدوه له في إحدى عشرة عقدة ثم جعلوه في جف من طلع - قال: يعني قشور اللوز - ثم أدخلوه في بئر بواد في مراقى البئر تحت راعوفة

- يعنى الحجر الخارج - فأقام النبي ﷺ ثلاثاً لا يأكل ولا يشرب ولا يسمع ولا يبصر ولا يأتى النساء!! فنزل عليه جبرئيل - عليه السلام - ونزل معه بالمعوذتين فقال له: يا محمد ما شأنك؟ قال: «ما أدري، أنا بالحال الذى ترى» فقال: إن أم عبد الله وليد ابن أعصم سحراك، وأخبره بالسحر حيث هو، ثم قرأ جبرئيل - عليه السلام: بسم الله الرحمن الرحيم ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ فقال رسول الله ﷺ ذلك فانحلت عقدة، ولم يزل يقرأ آية ويقرأ النبي ﷺ وتنحل عقدة، حتى قرأها عليه إحدى عشرة آية، وانحلت إحدى عشرة عقدة، وجلس النبي ﷺ ودخل أمير المؤمنين - عليه السلام - فأخبره بما جاء به جبرئيل وقال: «انطلق فأتنى بالسحر» فخرج على فجاء به، فأمر به رسول الله ﷺ فنقض، ثم تفل عليه، وأرسل إلى ليلى بن أعصم وأم عبد الله اليهودية فقال: «ما دعاكم إلى ما صنعتم؟!»، ثم دعا رسول الله ﷺ على ليلى وقال: «لا أخرجك الله من الدنيا سالمًا» قال: وكان موسراً كثير المال، فمر به غلام يسعى، فى أذنه قرط قيمته دينار، فجاذبه فخرم أذن الصبى، فأخذ وقطعت يده فمات من وقته».

### خلق على وفاطمة والحسن والحسين من نور

### الله وعرضهم على آدم والملائكة فى الجنة:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ (البقرة: ٢٦) قال فرات الكوفى: «عن أبى عبد الله - عليه السلام - قال: إن الله - تبارك وتعالى - كان ولا شىء، فخلق خمسة: النبى - محمد ﷺ، وهو الأعلى، وسمى أمير المؤمنين علياً، وله الأسماء الحسنى، فاشتق منها حسناً وحُسِيناً، وهو فاطر فاشتق لفاطمة من أسمائه اسماً، فلما خلقهم جعلهم فى الميثاق فإنهم عن يمين العرش، وخلق الملائكة من نور، فلما أن نظروا إليهم عظموا أمرهم وشأنهم ولقنوا التسبيح، فذلك قوله: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ﴾ (١٦٥) وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴿ (الصافات: ١٦٥، ١٦٦)، فلما خلق الله تعالى آدم - صلوات الله وسلامه عليه - نظر إليهم عن يمين العرش فقال: يا رب من هؤلاء؟ قال: يا آدم هؤلاء صفوتى وخاصتى، خلقتهم من نور جلالى وشققت لهم اسماً من أسمائى، قال: يا رب فبحقك عليهم علمنى أسماءهم، قال:



يا آدم فهم عندك أمانة، سر من سرى، لا يطلع عليه غيرك إلا بإذنى، قال: نعم، يا رب، قال: يا آدم أعطنى على ذلك العهد، فأخذ عليه العهد، ثم علمه أسماءهم ثم عرضهم على الملائكة ولم يكن علمهم بأسمائهم ﴿فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٣١) قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٣٢) قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ﴿(البقرة: ٣١ - ٣٣)﴾ فعلمت الملائكة أنه مستودع وأنه مفضل بالعلم، وأمروا بالسجود، إذ كانت سجدتهم لآدم تفضيلاً له وعبادةً لله إذ كان ذلك يحق له، وأبى إبليس الفاسق عن أمر ربه فقال: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ (الأعراف: ١٢) قال: فقد فضله عليك حيث أمر بالفضل للخمسة الذين لم أجعل لك عليهم سلطاناً ولا من شيعتهم، فذلك استثناء اللعين ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ (الحجر: ٤٠) قال: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ (الحجر: ٤٢) وهم الشيعة.

### الكلمات التى دعا بها آدم ربه:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ (البقرة: ٣٧) قال فرات الكوفى: «عن ابن عباس رضيت الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لما نزلت الخطيئة بآدم وأخرج من الجنة أتاه جبرئيل - عليه السلام - فقال: يا آدم ادع ربك، قال: حبيبى جبرئيل، ما أدعو؟ قال: قل: رب أسألك بحق الخمسة الذين تخرجهم من صلبى آخر الزمان إلا تبت على ورحمتنى، فقال له آدم - عليه السلام: يا جبرئيل سمهم لى، قال: قل: رب أسألك بحق محمد نبيك، وبحق على وصى نبيك، وبحق فاطمة بنت نبيك، وبحق الحسن والحسين سبطى نبيك إلا تبت على ورحمتنى، فدعا بهن آدم فتاب الله عليه، وذلك قول الله تعالى: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾».

### عرض ولاية أهل البيت والأئمة

### على السموات والأرض ومن فيهن:

وعند قوله تعالى: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾ (البقرة: ٢٨٥) قال فرات الكوفى: «عن أبى جعفر محمد بن على - عليهما السلام - قال: قال رسول الله ﷺ: «لما أُسرى بى إلى السماء قال لى العزيز: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾»



قلت: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ قال: صدقت يا محمد، عليك السلام، من خلّفت لأمتك من بعدك؟ قلت: خيرها لأهلها، قال: على بن أبي طالب؟ قلت: نعم يا رب، قال: يا محمد إني اطلعت إلى الأرض إطلاعة فاخترتك منها واشتقت لك اسماً من أسمائي لا أذكر في مكان إلا ذكرت معي، فأنا محمود وأنت محمد، ثم اطلعت الثانية فاخترت علياً واشتقت له اسماً من أسمائي، فأنا الأعلى وهو على، يا محمد إني خلقتك وخلقت علياً وفاطمة والحسن والحسين والأئمة من ولده أشباح نور من نوري وعرضت ولايتكم على السموات وأهلها وعلى الأرضين ومن فيهن، فمن قبل ولايتكم كان عندى من المقربين، ومن جحدّها كان عندى من الكفار الضالين، يا محمد لو أن عبداً عبدنى حتى ينقطع أو يصير كالشن البالى ثم أتانى جاحداً لولايتكم ما غفرت له حتى يقر بولايتكم، يا محمد تحب أن تراهم؟ قلت: نعم يا رب، قال: التفت عن يمين العرش، فالتفت فإذا أنا بأشباح على وفاطمة والحسن والحسين والأئمة كلهم، حتى بلغ المهدي - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين - فى ضحضاح من نور قيام يصلون، والمهدي فى وسطهم كأنه كوكب درى، فقال لى: يا محمد هؤلاء الحجب وهو الثائر من عترتك، فوعزتى وجلالى إنه لحجة واجبة لأوليائى منتقم من أعدائى».

### خلق فاطمة وفضلها:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (٤) **بِنَصْرِ اللَّهِ** (الروم: ٤، ٥) قال: «عن أبى عبد الله جعفر بن محمد - عليهما السلام - عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: «معاشر الناس تدرون مم خلقت فاطمة؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «خلقت فاطمة حوراء إنسية لا إنسية، قال: خلقت من عرق جبرئيل ومن زغبه»، قالوا: يا رسول الله أشكل ذلك علينا، تقول: حوراء إنسية لا إنسية، ثم تقول: من عرق جبرئيل ومن زغبه؟! قال: «إذا أنبئكم، أهدى إلى ربى تفاحة من الجنة أتانى بها جبرئيل فضمها إلى صدره فعرق جبرئيل - عليه السلام - وعرقت التفاحة فصار عرقهما شيئاً واحداً، ثم قال: السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته، قلت: وعليك السلام يا جبرئيل، فقال: إن الله أهدى إليك تفاحة من الجنة، فأخذتها فقبّلتها ووضعها على عيني وضممتها إلى صدرى، ثم قال: يا محمد كلّها، قلت: يا حبيبى



جبرئيل هدية ربي تؤكل؟! قال: نعم، قد أمرت بأكلها، فأفلقتها فرأيت منها نوراً ساطعاً فرعت من ذلك النور، قال: كُلْ فَإِنَّ ذَلِكَ نَوْرُ الْمَنْصُورَةِ فَاطِمَةَ، قلت: يا جبرئيل ومن المنصورة؟ قال: جارية تخرج من صلبك اسمها فى السماء المنصورة وفى الأرض فاطمة، فقلت: يا جبرئيل وَلِمَ سُمِّيتْ فى السماء منصورة وفى الأرض فاطمة؟ قال: سميت فاطمة فى الأرض لأنها فطمت شيعتها عن النار، وفطمت أعداءها عن حبها، وذلك قول الله فى كتابه: ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ (٤) بِنَصْرِ اللَّهِ﴾ بنصر فاطمة عليها السلام.

### المعصومون من آل البيت:

وفرات الكوفى لا يقول بعصمة الأئمة، خلافاً للإمامية الاثنا عشرية، ولكنه يقصرها على أربعة من أهل البيت هم: على، والحسن، والحسين، وفاطمة، فيقول عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾ (الأحزاب: ٣٠): «عن أبى خالد قال: كنا عند زيد بن على - عليهما السلام - فجاءه أبو الخطاب يكلمه، فقال له زيد: اتق الله، فإنى قدمت عليكم وشيعتكم يتهافتون فى المباهاة، فإن رسول الله ﷺ جدنا، والمؤمن المهاجر معه أبونا، وزوجته خديجة بنت خويلد جدتنا، وبنته فاطمة الزهراء أمنا، فمن أهلنا إلا من نزل بمثل الذى نزلنا، فالله بيننا وبين من غلا فينا، ووضعنا على غير حدنا، وقال فينا ما لا نقول فى أنفسنا، المعصومون منا خمسة: رسول الله ﷺ، وعلى، والحسن، والحسين، وفاطمة، عليهم الصلاة والسلام، وأما سائرنا أهل البيت فيذب كما يذب الناس، ويحسن كما يحسن الناس، للمحسن منا ضعفاً الأجر، وللمسيء منا ضعفان من العذاب، لأن الله تعالى قال: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾».

ولم أر فى هذا التفسير ما يشير إلى قول مؤلفه بالرجعة أو البداء، كما وأنه لا يتعرض للمسائل الكلامية والمباحث الفقهية مطلقاً، ولكن رأيناه يسير مع الهوى الشيعى سيراً فيه كثير من الغلو والتطرف والخروج عن دائرة المعقول والمقبول.

## ٢- تفسير القمى

### التعريف بصاحب التفسير (١)

هو: على بن إبراهيم بن هاشم، أبو الحسن القمى - نسبة إلى مدينة «قم» الإيرانية - سمع فأكثر، وصنف كتباً، أخذ العلم عن أبيه، وروى عنه كثير، وروى أيضاً عن: أحمد بن محمد بن محمد بن خالد البرقى، ومحمد بن عيسى بن عبيد، وصالح السندى، وآخرين.

**روى عنه:** محمد بن يعقوب الكلينى، ومحمد بن موسى ابن المتوكل، وأحمد بن زياد بن جعفر الهمدانى، وغيرهم.

وكان من أعلام الفقهاء والمحدثين الشيعة، مفسراً، مؤرخاً، كثير الحديث.

**صنف كتباً منها:** التفسير، وهو ما نحن بصدد دراسته، الناسخ والمنسوخ، أخبار القرآن ورواياته، قرب الإسناد، المغازى، الأنبياء، فضائل أمير المؤمنين، الشرائع، التوحيد.

ولم نظفر له بتاريخ وفاة، إلا أنه كان حياً فى سنة سبع وثلاثمائة.

### التعريف بهذا التفسير:

وهذا التفسير المنسوب إلى على بن إبراهيم القمى هو من صنع تلميذه أبى الفضل العباس بن محمد بن القاسم بن حمزة ابن الإمام موسى بن جعفر، وأبو الفضل هذا مجهول الحال، لا يُعرف، إلا أنه علوى، وربما كان من تلاميذ على بن إبراهيم، إذ لم يثبت ذلك يقيناً، من غير روايته فى التفسير عن شيخه القمى.

كما أن الإسناد إليه أيضاً مجهول، لم يُعرف من الراوى لهذا التفسير عن أبى الفضل هذا؟!.

وهذا التفسير تلفيق من إملاءات القمى، وقسط وافر من تفسير أبى الجارود زياد بن المنذر السرحوب المتوفى سنة (١٥٠هـ)، وكان من أصحاب الإمام أبى جعفر الباقر، وهو رأس الجارودية من الزيدية.

(١) مصادر الترجمة: إيضاح المكنون (١/ ٣٠٩)، طبقات المفسرين للداودى (/ ٣٩٢)، لسان الميزان (٤/ ١٩١)، الذريعة (٤/ ١٩١)، مقدمة المحقق.



فكان ما أورده أبو الفضل فى هذا التفسير من أحاديث الإمام الباقر، فهو من طريق أبى الجارود، وما أورده من أحاديث الإمام الصادق - عليه السلام - فمن طريق على بن إبراهيم، وأضاف إليهما بأسانيد عن غير طريقهما، فهو مؤلف ثلاثى المأخذ، وعلى أى حال فهو من صنع أبى الفضل، ونسب إلى شيخه، لأن أكثر رواياته عنه، ولعله كان الأصل فأضاف إليه أحاديث أبى الجارود وغيره، لغرض التكميل.

ومن ثمَّ فانتساب هذا التفسير إلى على بن إبراهيم أمر مشهور لا مستند له. وهذا التفسير واحد من أقدم ما وصل إلينا من تفاسير الإمامية الاثنا عشرية، ونقل عنه من جاء بعده من أئمة الشيعة ومؤلفيهم أمثال: الكاشانى، والحويزى، والبحرانى، وغيرهم.

والطبعة التى بين يدينا والتى رجعنا إليها فى بحثنا هذا هى طبعة مؤسسة الأعلى (بيروت ١٤١٢هـ) وتقع فى مجلدين.

### منهج هذا التفسير:

وقد رُتب هذا التفسير حسب ترتيب السور والآيات آية آية، فيذكر الآية ويعقبها بما رواه على بن إبراهيم، ويستمر على هذا النمط حتى نهاية سورة البقرة، ومن بدايات سورة آل عمران نراه يمزجه بما رواه عن أبى الجارود، وكذا عن غيره من سائر الرواة، ويستمر حتى نهاية القرآن.

وهذه الروايات التى يوردها لا يُوثق بصحتها ولا يُعول على صدق نسبتها إلى من تنسب إليه من أئمة أهل البيت عليهم السلام، وهى أحاديث مكذوبة لا أصل لها، ناطقة على نفسها بالوضع، وليست فى حاجة إلى بيان وضعها بميزان النقد الصحيح، إذ نحن فى غنى عن هذا، فكل من يقرأها يتبين له كذبها من خلال ألفاظها ومعانيها ومتونها المضطربة.

### علم القرآن جميعه عند الأئمة:

يعتقد القمى أن علم القرآن جميعه عند الأئمة، فيقول فى مقدمته: «ونحن ذاكرون ومخبرون بما ينتهى إلينا ورواه مشايخنا وثقاتنا عن الذين فرض الله طاعتهم وأوجب ولايتهم ولا يقبل عملا إلا بهم، وهم الذين وصفهم الله تبارك وتعالى وفرض سؤالهم

والأخذ منهم فقال: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (النحل: ٤٣) فعلمهم عن رسول الله، وهم الذين قال في كتابه وخاطبهم في قوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شَهِيدًا عَلَى شُهْدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ (الحج: ٧٨) فرسول الله ﷺ شهيد عليهم وهم شهداء على الناس، فالعلم عندهم، والقرآن معهم، ودين الله عز وجل الذي ارتضاه لأتبيائه وملائكته ورسله منهم يُقتبس، وهو قول أمير المؤمنين - عليه السلام: ألا أن العلم الذي هبط به آدم عليه السلام من السماء إلى الأرض وجميع ما فضلت به النبيون إلى خاتم النبيين عندي وعند غيري عترة خاتم النبيين، فأين يتاه بكم؟! بل أين تذهبون؟!.

وقال أيضاً أمير المؤمنين - عليه السلام - في خطبته: ولقد علم المستحفظون من أصحاب محمد ﷺ أنه قال: «إني وأهل بيتي مطهرون فلا تسبقوهم فضلوًا، ولا تتخلفوا عنهم فتزلوا، ولا تخالفوهم فتجهلوا، ولا تُعلموهم فإنهم أعلم منكم، هم أعلم الناس كبارًا، وأحلم الناس صغارًا، فاتبعوا الحق وأهله حيث كان».

### مقدمات التفسير:

ثم استطرد القمي إلى ذكر مقدمات تتعلق ببعض علوم القرآن فقال: «فالقرآن منه ناسخ، ومنه منسوخ، ومنه محكم، ومنه متشابه، ومنه عام، ومنه خاص، ومنه تقديم، ومنه تأخير، ومنه منقطع، ومنه معطوف، ومنه حرف مكان حرف، ومنه على خلاف ما أنزل الله، ومنه ما لفظه عام ومعناه خاص، ومنه ما لفظه خاص ومعناه عام، ومنه آيات بعضها في سورة وتماها في سورة أخرى، ومنه ما تأويله في تنزيله، ومنه ما تأويله مع تنزيله، ومنه ما تأويله قبل تنزيله، ومنه ما تأويله بعد تنزيله، ومنه رخصة إطلاق بعد الحظر، ومنه رخصة صاحبها فيها بالخيار، إن شاء فعل وإن شاء ترك، ومنه رخصة ظاهرها خلاف باطنها يعمل بظاهرها ولا يدان بباطنها، ومنه ما على لفظ الخبر ومعناه حكاية عن قوم، ومنه آيات نصفها منسوخة ونصفها متروكة على حالها، ومنه مخاطبة لقوم ومعناه لقوم آخرين، ومنه مخاطبة للنبي ﷺ والمعنى أمته، ومنه ما لفظه مفرد ومعناه جمع، ومنه ما لا يعرف تحريمه إلا بتحليله، ومنه ردُّ على الملحدين، ومنه ردُّ



على الزنادقة، ومنه رد على المانوية، ومنه رد على الجهمية، ومنه رد على الدهرية، ومنه رد على عبدة النيران، ومنه رد على عبدة الأوثان، ومنه رد على المعتزلة، ومنه رد على القدرية، ومنه رد على المجبرة، ومنه رد على من أنكر من المسلمين الثواب والعقاب بعد الموت يوم القيامة، ومنه رد على من أنكر المعراج والإسراء، ومنه رد على من أنكر الميثاق كآيات التى نزلت فى أمير المؤمنين - عليه السلام - ومنه رد على من أنكر الجنة والنار، ومنه رد على من أنكر المتعة والرجعة، ومنه رد على من وصف الله عز وجل، ومنه مخاطبة الله عز وجل لأئمة المؤمنين والأئمة، عليهم السلام، وما ذكره الله من فضائلهم، وفيه خروج القائم وأخبار الرجعة، وما وعد الله تبارك وتعالى الأئمة - عليهم السلام - من النصرة والانتقام من أعدائهم.

هذه هى أهم الآراء التى يقول بها القمى فى مقدمة تفسيره، وكتابه مذهبى إلى حد التطرف والغلو، ولا يكاد مؤلفه يمر بآية إلا ويحاول أن يأخذ منها شاهداً لمذهبه مع تحيز مزرٍ، وتعصب ممقوت، وإليك هذه الأمثلة:

### الجفر ومصحف فاطمة:

والقمى يقول بوجود الجفر ومصحف فاطمة، فعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿أَتُونِي بِكِتَابٍ مِّن قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَارَةٍ مِّنْ عِلْمٍ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ (الأحقاف: ٤) قال: «أبو عبد الله - عليه السلام: إن فى الجفر الذى يذكرونه لما يسوءهم لأنهم لا يقولون الحق، والحق فيه، فليخرجوا قضايا على وفرائضه إن كانوا صادقين، وسلوهم عن الخالات والعمات، وليخرجوا مصحف فاطمة عليها السلام، فإن فيه وصية فاطمة، ومعه سلاح رسول الله ﷺ، أن الله عز وجل يقول: ﴿أَتُونِي بِكِتَابٍ مِّن قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَارَةٍ مِّنْ عِلْمٍ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾».

وقد أثبتنا هذا الشاهد رغم عدم وجوده فى النسخة المطبوعة التى تحت يدي، حيث أنه موجود ومثبت فى العديد من تفاسير الشيعة المتأخرة، والتى عزته للقمى فى معرض تفسير هذه الآية.

### تحريف القرآن:

كذلك نجد القمى يعتقد بأن القرآن بُدِّل وحُرِّف، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ (النساء: ١٦٦) قال: «فإنه حدثنى أبى عن

ابن أبي عمير عن أبي بصير عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال: إنما أنزلت «لكن الله يشهد بما أنزل إليك في عليّ أنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيداً» وقرأ أبو عبد الله - عليه السلام: «إن الذين كفروا وظلموا آل محمد حقهم لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقاً إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً وكان ذلك على الله يسيراً» .  
وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ (آل عمران: ٣٣) قال: «وقال العالم - عليه السلام: نزل: «وآل عمران وآل محمد على العالمين» فأسقطوا آل محمد من الكتاب» .

وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ (آل عمران: ١١٠) قال ما نصه: «عن ابن سنان قال: قرئت عند أبي عبد الله - عليه السلام: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ فقال أبو عبد الله - عليه السلام: «خير أمة» يقتلون أمير المؤمنين والحسن والحسين - عليهم السلام؟ فقال القارئ: جعلت فداك، كيف نزلت؟ فقال: نزلت: «كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» ألا ترى مدح الله لهم ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾؟» .

### الإيمان بالأوصياء:

ويدين القمي بأن الإيمان بالأوصياء جزء من العقيدة، فنراه عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّوهُمْ﴾ (الأنعام: ٣٩) يقول: «نزلت في الذين كذبوا بأوصيائهم، صم بكم، كما قال الله في الظلمات، من كان من ولد إبليس فإنه لا يصدق بالأوصياء ولا يؤمن بهم أبداً، وهم الذين أضلهم الله، ومن كان من ولد آدم آمن بالأوصياء فهم على صراط مستقيم، قال: وسمعتة يقول: كذبوا بآياتنا كلها في بطن القرآن أن كذبوا بالأوصياء كلهم» .

### ولايته على:

لما كان القمي يدين بإمامة علي رضي الله عنه، ويرى أنه خليفة النبي ﷺ بلا فصل، فإننا نراه يحاول بكل ما أوتى من قوة أن يثبت إمامته وولايته من القرآن، فنراه عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ (المائدة: ٦٧) يقول: «نزلت هذه



الآية في عليٍّ: «بلغ ما أنزل إليك من ربك في عليٍّ وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس» قال: نزلت هذه الآية في منصرف رسول الله ﷺ من حجة الوداع، وحج رسول الله ﷺ حجة الوداع لتمام عشر حجج من مقدمه المدينة، فكان من قوله بمنى أن حمد الله وأثنى عليه ثم قال: «أيها الناس اسمعوا قولي واعقلوه عني، فإنني لا أدري لعلّي لا ألقاكم بعد عامي هذا» ثم قال: «أي يوم أعظم حرمة؟» قال الناس: هذا اليوم، قال: «فأي شهر؟» قال الناس: هذا، قال: «وأي بلد أعظم حرمة؟» قالوا: بلدنا هذا، قال: «فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا إلى يوم تلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم، ألا هل بلغت أيها الناس؟» قالوا: نعم، قال: «اللهم اشهد» ثم قال: «ألا وكل مائة أو بدعة كانت في الجاهلية أو دم أو مال فهي تحت قدمي هاتين، ليس أحد أكرم من أحد إلا بالتقوى، ألا هلا بلغت؟» قالوا: نعم؟ قال: «اللهم اشهد...» في حديث طويل، إلى أن قال:

«أيها الناس، إنني تارك فيكم الثقلين» قالوا: يا رسول الله، وما الثقلان؟ قال: «كتاب الله وعترتي أهل بيتي، فإنه قد نبأني اللطيف الخبير أنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض كأصبعي هاتين - وجمع بين سبأتيه - ولا أقول كهاتين - وجمع سبأته والوسطى - فتفضل هذه على هذه» فاجتمع قوم من أصحابه وقالوا: يريد محمد أن يجعل الإمامة في أهل بيته، فخرج أربعة نفر منهم إلى مكة ودخلوا الكعبة وتعاهدوا وتعاهدوا وكتبوا فيما بينهم كتاباً إن مات محمد أو قُتل أن لا يردوا هذا الأمر في أهل بيته أبداً، فأنزل الله على نبيه في ذلك: ﴿أَمْ أَبْرَمُوا أَمْراً فَإِنَّا مُبْرِمُونَ﴾ (٧٩) أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴿الزخرف: ٧٩، ٨٠﴾ فخرج رسول الله ﷺ من مكة يريد المدينة ونزل منزلاً يقال له: «غدير خم» وقد علم الناس مناسكهم وأوعز إليهم وصيته إذ نزلت عليه هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ فقام رسول الله ﷺ فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه: «أيها الناس هل تعلمون من وليكم؟» فقالوا: نعم، الله ورسوله، ثم قال: «ألستم تعلمون أني أولى بكم من أنفسكم؟» قالوا: بلى، قال: «اللهم اشهد»

فأعاد ذلك عليهم ثلاثاً، كل ذلك يقول مثل قوله الأول، ويقول الناس كذلك، ويقول: «اللهم اشهد» ثم أخذ بيد أمير المؤمنين على - عليه السلام - فرفعهما حتى بان للناس بياض إبطيهما، ثم قال: «ألا من كنت مولاه فهذا عليٌّ مولاه»، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله، وأحب من أحبه» ثم رفع رأسه إلى السماء فقال: «اللهم اشهد عليهم وأنا من الشاهدين» فاستفهمه عمر فقام من بين أصحابه فقال: يا رسول الله، هذا من الله ومن رسوله؟ فقال رسول الله ﷺ: «نعم، من الله ورسوله إنه أمير المؤمنين، وإمام المتقين، وقائد الغر المحجلين، يقعه الله يوم القيامة على الصراط فيدخل أوليائه الجنة وأعداءه النار» فقال أصحابه الذين ارتدوا بعده: قد قال محمد في مسجد الخيف ما قال، وقال ههنا ما قال، وإن رجع إلى المدينة يأخذنا بالبيعة له، فاجتمعوا أربعة عشر نفرًا وتآمروا على قتل رسول الله ﷺ، وقعدوا في العقبة، وهي عقبة «هرشى» بين الجحفة والأبواء، فقعدوا سبعة عن يمين العقبة وسبعة عن يسارها لينفروا ناقة رسول الله ﷺ، فلما جنَّ الليل تقدم رسول الله ﷺ في تلك الليلة العسكر فأقبل ينعس على ناقته، فلما دنا من العقبة ناداه جبرئيل: يا محمد إن فلانًا وفلانًا قد قعدوا لك، فنظر رسول الله ﷺ فقال: «من هذا خلفي؟» فقال حذيفة اليماني: أنا يا رسول الله، حذيفة بن اليمان، قال: «سمعت ما سمعت؟» قال: نعم، قال: «فاكتم» ثم دنا رسول الله ﷺ منهم فناداهم بأسمائهم، فلما سمعوا نداء رسول الله ﷺ فروا ودخلوا في غمار الناس، وقد كانوا عقلوا رواحهم فتركوها، ولحق الناس برسول الله ﷺ وطالبوهم، وانتهى رسول الله ﷺ إلى رواحهم فعرفهم، فلما نزل قال: «ما بال أقوام تحالفوا في الكعبة إن مات محمد أو قُتل ألا يردوا هذا الأمر في أهل بيته أبدًا؟» فجاءوا إلى رسول الله ﷺ فحلفوا أنهم لم يقولوا من ذلك شيئًا ولم يريدوه ولم يكتموا رسول الله ﷺ، فأنزل الله: ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ (التوبة: ٧٤) أن لا يردوا هذا الأمر في أهل بيت رسول الله ﷺ، ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم وهموا بما لم ينالوا ﴿من قتل رسول الله ﷺ﴾.



**تأثر القمى بفقهاء الشيعة فى تفسيره:**

والقمى متأثر بفقهاء الإمامية الاثنا عشرية وآرائهم الاجتهادية، ويستشهد بكثير من الآيات على صحة مذهبه.

**نكاح المتعة:**

ولما كان الإمامية الاثنا عشرية يقولون بجواز نكاح المتعة، ولا يعترفون بنسخه كغيرهم من المسلمين، فلهذا حاول القمى - وهو واحد منهم - أن يأخذ هذا المذهب بدليله من كتاب الله تعالى، فعندما فسر قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ﴾ (النساء: ٢٤) قال: «قال الصادق - عليه السلام: فهذه الآية دليل على المتعة».

**نكاح الكتابيات:**

وقال القمى عند تفسيره قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ...﴾ (المائدة: ٥) الآية: «فقد أحل الله نكاح أهل الكتاب بعد تحريمه فى قوله فى سورة البقرة ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ﴾ (البقرة: ٢٢١) وإنما يحل نكاح أهل الكتاب الذين يؤدون الجزية على ما يجب، فأما إذا كانوا فى دار الشرك ولم يؤدوا الجزية لم يحل مناكحتهم».

**طعن القمى فى الصحابة:**

كذلك نجد القمى فى تفسيره يطعن على أبى بكر، وعمر، وعثمان، وطلحة، وأم المؤمنين عائشة، وحفصة وغيرهم من صحابة رسول الله ﷺ، ويلعنهم، ويرميهم بما لا يليق بمؤمن فضلاً عن صحابى جاهد مع رسول الله ﷺ وبذل فى سبيل نصرته ونصرة دين الله دمه وماله، كما يطعن فى بنى أمية ويرميهم بكل نقيصة، وهو فى حملته هذه مدفوع بدافع الخصومة المذهبية والنزعة الشيعية.

**طعنه على أبى بكر وعمر رضي الله عنهما:**

فمثلاً عند تفسيره للآيات (٧ - ٣٠) من سورة المطففين قال: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سَجِينٍ﴾ هو فلان وفلان، قوله: ﴿الَّذِينَ يَكْذِبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ﴾ زريق وحبر ﴿وَمَا يَكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ﴾ (١٢) إذا تلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين ﴿وهما زريق

وحبتر كانا يكذبان رسول الله ﷺ ، إلى قوله: ﴿ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ﴾ ﴿١٨﴾ هما ﴿ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ يعني هما ومن تبعهما ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيْنَ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُونَ﴾ إلى قوله: ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾ وهم رسول الله ﷺ وأمير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين والأئمة عليهم السلام ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ ﴿زُرِيقٌ وَحَبْتَرٌ وَمَنْ تَبِعَهُمَا﴾ ﴿كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ﴾ ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ﴾ برسول الله ﷺ . . إلى آخر السورة فيهما .

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ (الأنعام: ١١٢) قال: «وحدثني أبي عن الحسين بن سعيد عن بعض رجاله عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال: ما بعث الله نبياً إلا وفي أمته شيطانان يؤذيانه ويضلان الناس بعده، فأما صاحباً نوح: فقنطيفوص وخرام، وأما صاحباً إبراهيم: فمكثل ورزام، وأما صاحباً موسى: فالسامري ومرعقيا، وأما صاحباً عيسى: فبولس ومريتوس، وأما صاحباً محمد ﷺ: فحبتر وزريق» .

وعند تفسيره لأول سورة الفلق قال ما نصه: «الفلق جُبُّ في جهنم يتعوذ أهل النار من شدة حره، فسأل الله أن يأذن له أن يتنفس، فأذن له فتنفس فأحرق جهنم، قال: وفي ذلك الجب صندوق من نار يتعوذ أهل الجب من حر ذلك الصندوق، وهو التابوت، وفي ذلك التابوت ستة من الأولين وستة من الآخرين، فأما الستة التي من الأولين: فابن آدم الذي قتل أخاه، ونمرود إبراهيم الذي ألقى إبراهيم في النار، وفرعون موسى، والسامري الذي اتخذ العجل، والذي هوّد اليهود، والذي نصرّ النصارى، وأما الستة التي من الآخرين فهم الأول والثاني والثالث والرابع، وصاحب الخوارج، وابن ملجم، لعنهم الله» .

### الطعن في أبي بكر وعمر وعثمان:

ويقول القمي عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ...﴾ (آل عمران: ١٠٦): «عن مالك بن زمرة عن أبي ذر - رحمة الله عليه - قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ قال رسول الله ﷺ: «يرد على أمتي يوم القيامة على خمس رايات، فراية مع عجل هذه الأمة، فأسألهم ما فعلتم بالثقلين



من بعدى؟ فيقولون: أما الأكبر فحرّفناه ونبذناه وراء ظهورنا، وأما الأصغر فعاديناها وأبغضناه وظلمناه، فأقول: ردوا النار ظمّاء مظمّئين مسودة وجوهكم، ثم يرد على راية مع فرعون هذه الأمة، فأقول لهم: ما فعلتم بالثقلين من بعدى؟ فيقولون: أما الأكبر فحرّفناه ومزقناه وخالفناه، وأما الأصغر فعاديناها وقتلناه، فأقول: ردوا النار ظمّاء مظمّئين مسودة وجوهكم، ثم ترد على راية مع سامرى هذه الأمة، فأقول لهم: ما فعلتم بالثقلين من بعدى؟ فيقولون: أما الأكبر ففرقناه وبرئنا منه، وأما الأصغر فقاتلناه وقتلناه، فأقول: ردوا النار ظمّاء مظمّئين مسودة وجوهكم، ثم ترد على راية مع أول الخوارج وآخرهم فأسألهم: ما فعلتم بالثقلين من بعدى؟ فيقولون: أما الأكبر فاتبعناه وأطعناه، وأما الأصغر فأحببناه وواليناها وآزرناه ونصرناه حتى أهرقت فيهم دماؤنا، فأقول: ردوا الجنة رواء مرويين مبيضة وجوهكم، ثم تلا رسول الله ﷺ ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (١٠٦) وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (آل عمران: ١٠٦، ١٠٧) .

### الطعن فى عثمان:

قال القمى عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ (البقرة: ٨٤): «ذكر أنها نزلت فى أبى ذر وعثمان بن عفان، وكان سبب ذلك لما أمر عثمان بنفى أبى ذر إلى الربذة، دخل عليه أبو ذر رضى الله عنه - وكان عليلاً - متوكئاً على عصاه، وبين يدي عثمان مائة ألف درهم قد حُملت إليه من بعض النواحي، وأصحابه حوله ينظرون إليه ويطمعون أن يقسمها فيهم، فقال أبو ذر لعثمان: ما هذا المال؟ فقال عثمان: مائة ألف درهم حُملت إلى من بعض النواحي، أريد أن أضُم إليها مثلها، ثم أرى فيها رأى، فقال أبو ذر: أيا عثمان، أيما أكثر مائة ألف درهم أو أربعة دنانير؟ فقال عثمان: بل مائة ألف درهم،



فقال أبو ذر: أما تذكر إذ أنا وأنت قد دخلنا على رسول الله ﷺ عشاء فرأيناه كئيلاً حزيناً فسلمنا عليه، فلم يرد علينا بسلام، فلما أصبحنا أتيناه فرأيناه ضاحكاً مستبشراً، فقلنا له: بآبائنا وأمهاتنا، دخلنا عليك البارحة فرأيناك كئيباً حزيناً، ثم عدنا إليك اليوم فرأيناك ضاحكاً مستبشراً؟! فقال: «نعم، كان قد بقى عندي من فيء المسلمين أربعة دنانير، لم أكن قسمتها وخفت أن يدركني الموت وهي عندي وقد قسمتها اليوم فاسترحت منها» فنظر عثمان إلى كعب الأخبار وقال له: يا أبا إسحاق، ما تقول في رجل أدى زكاة ماله المفروضة، هل يجب عليه فيما بعد ذلك شيء؟ فقال: لو اتخذ لبنة من ذهب ولبنة من فضة ما وجب عليه شيء، فرفع أبو ذر عصاه فضرب بها رأس كعب ثم قال له: يا بن اليهودية الكافرة ما أنت والنظر في أحكام المسلمين، قول الله أصدق من قولك حيث قال: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٣٤) يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لَا نَفْسَكُمْ فذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ﴾ (التوبة: ٣٤، ٣٥).

فقال عثمان: يا أبا ذر، إنك شيخ قد خرفت وذهب عقلك، ولولا صحبتك لرسول الله ﷺ لقتلتك، فقال: كذبت يا عثمان، ويلك، أخبرني حبيبي رسول الله ﷺ، فقال: «يا أبا ذر لا يفتنونك ولا يقتلونك، وأما عقلى فقد بقى منه ما أحفظه، حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ فيك وفي قومك، قال: وما سمعت من رسول الله ﷺ في وفي قومي؟ قال: سمعته ﷺ يقول: «إذا بلغ آل أبي العاص ثلاثين رجلاً صيروا مال الله دولا، وكتاب الله دغلا، وعباده خولا، والفاسقين حزباً، والصالحين حزباً» فقال عثمان: يا معشر أصحاب محمد ﷺ هل سمع أحد منكم هذا من رسول الله؟ فقالوا: سمعنا هذا من رسول الله، فقال عثمان: ادع علياً، فجاء أمير المؤمنين - عليه السلام - فقال له عثمان: يا أبا الحسن انظر ما يقول هذا الشيخ الكذاب، فقال أمير المؤمنين - عليه السلام: يا عثمان، لا تقل كذاب، فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء على ذى لهجة أصدق من أبي ذر» فقال أصحاب رسول الله ﷺ: صدق أبو ذر فقد سمعنا هذا من رسول الله ﷺ، فبكى أبو ذر عند ذلك، فقال: ويلكم، كلكم قد مدَّ عنقه إلى هذا المال!



ظننتم أنى أكذب على رسول الله ﷺ ، ثم نظر إليهم فقال: من خيركم؟ فقالوا: أنت تقول إنك خيرنا، قال: نعم، خلفت حبيبي رسول الله ﷺ فى هذه الجبة، وهى على بعد، وأنتم قد أحدثتم أحداثاً كثيرة، والله سائلكم عن ذلك ولا يسألنى، فقال عثمان: يا أبا ذر، أسألك بحق رسول الله ﷺ إلا ما أخبرتنى عن شىء أسألك عنه، فقال أبو ذر: والله لو لم تسألنى بحق رسول الله ﷺ لما أخبرتك، فقال: أى البلاد أحب إليك أن تكون فيها؟ فقال: مكة، حرم الله وحرّم رسوله، أعبد الله فيها حتى يأتينى الموت، فقال: لا، ولا كرامة لك، قال: المدينة، حرم رسول الله ﷺ ، قال: لا، ولا كرامة لك، قال: فسكت أبو ذر، فقال عثمان: أى البلاد أبغض إليك أن تكون فيها؟ قال: الربذة التى كنت فيها على غير دين الإسلام، فقال عثمان: سر إليها، فقال أبو ذر: قد سألتنى فصدقتك، وأنا أسألك فاصدقنى، قال: نعم، قال أبو ذر: أخبرنى لو بعثتنى فى بعث أصحابك إلى المشركين فأسرونى، فقالوا: لا نفديه إلا بثلاث ما تملك؟ قال: كنت أفديك، قال: فإن قالوا: لا نفديه إلا بنصف ما تملك؟ قال: كنت أفديك، قال: فإن قالوا: لا نفديه إلا بكل ما تملك؟ قال: كنت أفديك، قال: أبو ذر: الله أكبر، قال حبيبي رسول الله ﷺ يوماً: «يا أبا ذر، كيف إذا قيل لك أى البلاد أحب إليك أن تكون فيها؟ فتقول: مكة حرم الله ورسوله، أعبد الله فيها حتى يأتينى الموت، فيقال لك: لا، ولا كرامة لك، فتقول: فالمدينة، حرم رسول الله ﷺ ، فيقال لك: لا، ولا كرامة لك، ثم يقال لك: فأى البلاد أبغض إليك أن تكون فيها؟ فتقول: الربذة، التى كنت فيها على غير دين الإسلام، فيقال لك: سر إليها» فقلت: إن هذا لكائن يا رسول الله؟ فقال: «إى والذى نفسى بيده لكائن» فقلت: يا رسول الله، أفلا أضع سيفى هذا على عاتقى فأضرب به قدماً قدماً؟ قال: «لا، اسمع واسكت، ولو لعبد حبشى، وقد أنزل الله فىك وفى عثمان آية» فقلت: وما هى يا رسول الله؟ قال: قوله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ (٨٤) ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتِوكُمْ أُسَارَى تُفَادُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجَهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ



مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿البقرة: ٨٤، ٨٥﴾ .

### الطعن في طلحة والزبير رضي الله عنهما:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ (الأعراف: ٤٠) قال القمي ما نصه: «عن أبي جعفر - عليه السلام - قال: نزلت هذه الآية في طلحة والزبير، والجمال جملهم».

### الطعن في بنى أمية:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذَّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (الأنعام: ٢٧) قال القمي: «نزلت في بنى أمية، ثم قال: ﴿بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ﴾ (الأنعام: ٢٨) قال: من عداوة أمير المؤمنين - عليه السلام».

وكذلك عند تفسيره للآيات (٤ - ١٠) من سورة الإسراء: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ﴾ قال ما نصه: «أى أعلمناهم، ثم انقطعت مخاطبة بنى إسرائيل وخاطب أمة محمد ﷺ فقال: ﴿لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ﴾ يعنى فلاناً وفلاناً وأصحابهما ونقضهم العهد ﴿وَلَتَعْلَنَّ عُلُوفُ كَبِيرًا﴾ يعنى ما ادعوه من الخلافة ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا﴾ يعنى يوم الجمل ﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ يعنى أمير المؤمنين وأصحابه ﴿فَجَاسُوا خِلَالِ الدِّيَارِ﴾ أى طلبوكم وقتلوكم ﴿وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا﴾ يعنى يتم ويكون ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ﴾ يعنى بنى أمية على آل محمد ﴿وَأَمَدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾ من الحسن والحسين أبناء على وأصحابهما فقتلوا الحسين ابن على وسبوا نساء آل محمد ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ﴾ يعنى القائم وأصحابه ﴿لِيَسُوُّوْا وُجُوهَكُمْ﴾ يعنى: يسودون وجوههم ﴿وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ يعنى رسول الله ﷺ وأصحابه وأمير المؤمنين - عليه السلام - وأصحابه ﴿وَلِيَتَّبِعُوا مَا عَلَّمْتُمْ بِتَبِيرٍ﴾ أى يعلو عليكم فيقتلوكم،



ثم عطف على آل محمد عليه السلام فقال: ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ﴾ أي ينصركم على عدوكم، ثم خاطب بنى أمية فقال: ﴿وَإِنْ عُدْتُمْ عَدُنَا﴾ يعني عدتم بالسفياىى عدىا بالقائم من آل محمد ﷺ ﴿وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾ أي حبسًا يحصرون فيها، ثم قال عز وجل: ﴿إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي﴾ أي يبين ﴿لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يعني آل محمد ﷺ ﴿الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ ثم عطف على بنى أمية فقال: ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

### الطعن فى أبى بكر وعمر وعائشة وحفصة رضوانهم على الله

وعند تفسيره لقوله تعالى فى أول سورة التحريم: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (التحريم: ١).

قال فى سبب نزول هذه السورة: «إن رسول الله ﷺ كان فى بعض بيوت نساءه وكانت مارية القبطية تكون معه تخدمه، وكان ذات يوم فى بيت حفصة، فذهبت حفصة فى حاجة لها فتناول رسول الله ﷺ مارية، فعلمت بذلك حفصة فغضبت، وأقبلت على رسول الله ﷺ وقالت: يا رسول الله، هذا فى يومى وفى دارى وعلى فراشى؟ فاستحيا رسول الله ﷺ منها، فقال: «كفى فقد حرمت مارية على نفسى ولا أطأها بعد هذا أبدًا، وأنا أفضى إليك سرًا، فإن أنت أخبرت به فعليك لعنة الله والملائكة والناس أجمعين» فقالت: نعم، ما هو؟ فقال: «إن أبا بكر يلى الخلافة بعدى ثم من بعده أبوك» فقالت: من أخبرك بهذا؟ قال: «الله أخبرنى» فأخبرت حفصة عائشة من يومها ذلك، وأخبرت عائشة أبا بكر، فجاء أبو بكر إلى عمر فقال له: إن عائشة أخبرتنى عن حفصة بشيء، ولا أثق بقولها فاسأل أنت حفصة، فجاء عمر إلى حفصة، فقال لها: ما هذا الذى أخبرت عنك عائشة؟ فأنكرت ذلك، قالت: ما قلت لها من ذلك شيئًا، فقال لها عمر: إن كان هذا حقًا فأخبرينا حتى نتقدم فيه، فقالت: نعم، قد قال رسول الله ذلك، فاجتمعوا أربعة على أن يسموا رسول الله، فنزل جبرئيل على رسول الله ﷺ بهذه السورة!!».

**الطعن في أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها:**

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾ (الحجرات: ٦) قال القمي في سبب نزولها: «نزلت في مارية القبطية أم إبراهيم - عليه السلام - وكان سبب ذلك أن عائشة قالت لرسول الله ﷺ: إن إبراهيم ليس هو منك، وإنما هو من جريح القبطي، فإنه يدخل إليها في كل يوم، فغضب رسول الله ﷺ وقال لأمرير المؤمنين - عليه السلام: «خذ السيف وأتني برأس جريح» فأخذ أمرير المؤمنين - عليه السلام - السيف ثم قال: بأبي أنت وأمي يا رسول الله، إنك إذا بعثتني في أمر أكون فيه كالسفود المحماة في الوبر، فكيف تأمرني؟ أثبت فيه أو أمضي على ذلك؟ فقال له رسول الله ﷺ: «بل ثبت» فجاء أمرير المؤمنين - عليه السلام - إلى مشربة أم إبراهيم فتسلق عليها، فلما نظر إليه جريح هرب منه وصعد النخلة، فدنا منه أمرير المؤمنين - عليه السلام - وقال له: انزل، فقال له: يا علي! اتق الله ما ههنا أناس، إني محبوب، ثم كشف عن عورته، فإذا هو محبوب، فأتى به إلى رسول الله ﷺ فقال له رسول الله ﷺ: «ما شأنك يا جريح؟» فقال: يا رسول الله، إن القبط يجبون حشمهم ومن يدخل إلى أهلهم، والقبطيون لا يأنسون إلا بالقبطيين، فبعثني أبوها لأدخل إليها وأخدمها وأونسها، فأنزل الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ...﴾ (الحجرات: ٦) الآية».

**الطعن في معاوية:**

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (الأنفال: ٥٥) قال القمي: «قال أبو جعفر: نزلت في بني أمية، فهم شر خلق الله هم الذين كفروا في باطن القرآن فهم لا يؤمنون، قوله: ﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ﴾ فهم أصحابه الذين فروا يوم أحد، قوله: ﴿وَأِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾ نزلت في معاوية لما خان أمرير المؤمنين - عليه السلام.



**صرفه آيات العتاب عن ظاهرها:**

وعند تفسيره لقوله تعالى فى أول سورة عبس: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى (١) أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾  
 الآيات إلى آخر القصة، نجد القمى يصرف الآيات عن ظاهرها المتعارف عليه بين  
 المفسرين جميعاً، ونراه يجعل العتاب موجهاً إلى عثمان رضي الله عنه، والذي حمله على ذلك  
 هو ما يراه أن مثل هذا العتاب لا يليق أن يكون موجهاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم، كما أن سبب  
 العتاب لا يليق أن يصدر منه، أما توجه العتاب إلى عثمان رضي الله عنه وصدور سبب منه فهذا  
 أمر جائز وواقع فى نظره، لأن عثمان ليس له من العصمة ما للأئمة، ولهذا نراه يقول:  
 «نزلت فى عثمان وابن أم مكتوم، وكان ابن أم مكتوم مؤذناً لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان  
 أعمى وجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده أصحابه وعثمان عنده فقدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فعبس وجهه وتولى عنه فأنزل الله ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ يعنى عثمان ﴿أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾».

**روايته الأحاديث الموضوعة فى فضائل أهل البيت:**

قال القمى عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ (الأنعام: ٧٥): «فإنه حدثنى أبى عن إسماعيل بن ضرار  
 عن يونس بن عبد الرحمن عن هشام عن أبى عبد الله - عليه السلام - قال: كشط له  
 عن الأرض ومن عليها، وعن السماء ومن فيها، والملك الذى يحملها، والعرش ومن  
 عليه، وفعل ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم وأمير المؤمنين عليه السلام».

وكذلك عن تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾  
 (النبا: ٣٨) قال: «الروح ملك أعظم من جبرئيل وميكائيل وكان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم،  
 وهو مع الأئمة - عليهم السلام».

وأيضاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي  
 كُنْتُ تُرَابًا﴾ (النبا: ٤٠) قال: «ترابياً أى علوياً، وقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: المكنى  
 أمير المؤمنين أبو تراب».

**أحاديث مكذوبة فى فضل الأئمة والشيعة:**

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا  
 بِسِيمَاهُمْ...﴾ (الآيات: ٤٦ - ٤٩) من سورة الأعراف قال القمى: «فإنه حدثنى أبى



عن الحسن بن محبوب عن أبي أيوب عن يزيد عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال: الأعراف كثبان بين الجنة والنار، والرجال الأئمة صلوات الله عليهم، يقفون على الأعراف مع شيعتهم، وقد سيق المؤمنون إلى الجنة بلا حساب، فيقول الأئمة لشيعتهم من أصحاب الذنوب: انظروا إلى إخوانكم في الجنة قد سبقوا إليها بلا حساب، وهو قوله تبارك وتعالى: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾ ثم يقال لهم: انظروا إلى أعدائكم في النار وهو قوله: ﴿وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٤٧)﴾ ونادى أصحاب الأعراف رجالاً يعرفونهم بسيماهم ﴿فِي النَّارِ﴾ قالوا ما أغنى عنكم جمعكم ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ وما كنتم تستكبرون ﴿ثم يقولون لمن في النار من أعدائهم: أهولاء شيعة وإخواني الذين كنتم أنتم تحلفون في الدنيا أن لا ينالهم الله برحمة، ثم يقول الأئمة لشيعتهم: ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾».

وكذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾ قال القمي: «السماء في هذا الموضع: أمير المؤمنين - عليه السلام، والطارق الذي يطرق: الأئمة - عليهم السلام - من عند ربهم مما يحدث بالليل والنهار، وهو الروح الذي مع الأئمة يسددهم».

### أخذ الميثاق على الأنبياء بنصرة أمير المؤمنين وولايته:

قال القمي عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ (الأعراف: ١٧٢): «حدثني أبي عن النضر ابن سويد عن يحيى الحلبي عن ابن سنان قال: قال أبو عبد الله: أول من سبق من الرسل إلى «بلى»: محمد رسول الله ﷺ، وذلك أنه كان أقرب الخلق إلى الله تبارك وتعالى، وكان بالمكان الذي قال له جبرئيل لما أسرى به إلى السماء: «تقدم يا محمد فقد وطأت موطئاً لم يطأه ملك مقرب ولا نبي مرسل» ولولا أن روحه ونفسه كانت من ذلك المكان لما قدر أن يبلغه، فكان من الله عز وجل كما قال الله: ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ (النجم: ٩) أي بل أدنى، فلما خرج الأمر من الله وقع إلى أوليائه عليهم السلام، فقال الصادق: كان الميثاق مأخوذاً عليهم له بالربوبية ولرسوله بالنبوة، ولأمير المؤمنين



والأئمة بالإمامة، فقال: ألسنت بربكم، ومحمد نبيكم، وعلى إمامكم، والأئمة الهادون أئمتكم؟ فقالوا: بلى شهدنا، فقال الله تعالى: ﴿أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أى: لئلا تقولوا يوم القيامة: ﴿إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ (الأعراف: ١٧٢) فأول ما أخذ الله عز وجل الميثاق على الأنبياء له بالربوبية، وهو قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ...﴾ (الأحزاب: ٧) فذكر جملة الأنبياء، ثم أبرز أفضلهم بالأسماء فقال: ﴿وَمِنْكَ﴾ يا محمد، فقدم رسول الله ﷺ لأنه أفضلهم ﴿وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ فهؤلاء الخمسة أفضل الأنبياء، ورسول الله ﷺ أفضلهم، ثم أخذ بعد ذلك ميثاق رسول الله ﷺ على الأنبياء بالإيمان به وعلى أن ينصروا أمير المؤمنين - عليه السلام - فقال: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ﴾ يعنى رسول الله ﷺ ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ (آل عمران: ٨١) يعنى أمير المؤمنين - عليه السلام - وأخبروا أممكم بخبره وخبر وليه من الأئمة.

### خلق الأئمة:

قال القمى عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا...﴾ (الأنعام: ١١٥) الآية: «إذا خلق الله الإمام فى بطن أمه يكتب على عضده الأيمن ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ وحدثنى أبى عن حميد بن شعيب عن الحسن بن راشد قال: قال أبو عبد الله - عليه السلام: إن الله إذا أحب أن يخلق الإمام أخذ شربة من تحت العرش من ماء المزن وأعطاه ملكا فسقاها إياه، فمن ذلك يُخلق الإمام، فإذا وُلدَ بعث الله ذلك الملك إلى الإمام أن يكتب بين عينيه: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ فإذا مضى ذلك الإمام الذى قبله رفع له مناراً يبصر به أعمال العباد، فلذلك يحتج به على خلقه».

### علم الأولياء:

يقول القمى فى تفسير قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (النور: ٣٥): «حدثنى أبى عن عبد الله بن جندب قال: كتبت إلى أبى الحسن الرضا - صلوات الله عليه - أسأله عن تفسير هذه الآية؟ فكتب إلى



الجواب: أما بعد، فإن محمداً ﷺ كان أمين الله في خلقه، فلما قبض النبي كنا أهل البيت ورثته، فنحن أمناء الله في أرضه، عندنا علم المنايا والبلايا وأنساب العرب ومولد الإسلام، وما من فئة تضل مائة وتهدى مائة إلا ونحن نعرف سائقها وقائدها وناعقها، وإنا لنعرف الرجل إذا رأيناه بحقيقة الإيمان وحقيقة النفاق، وإن شيعتنا لمكتوبون بأسمائهم وأسماء آبائهم، أخذ الله عز وجل علينا وعليهم الميثاق، يردون موردنا ويدخلون مدخلنا، ليس على ملة الإسلام غيرنا وغيرهم إلى يوم القيامة، نحن الآخذون بحجزة نبينا ونبينا الآخذ بحجزة ربنا، والحجزة النور، وشيعتنا آخذون بحجرتنا، من فارقنا هلك، ومن تبعنا نجا، والمفارق لنا والجاحد لولايتنا كافر، ومتبعنا وتابع أوليائنا مؤمن، لا يحبنا كافر، ولا يبغضنا مؤمن، فمن مات وهو يحبنا كان حقاً على الله أن يبعثه معنا، نحن نور لمن تبعنا، وهدى لمن اهتدى بنا، ومن لم يكن منا فليس من الإسلام في شيء، بنا فتح الله الدين وبنا يختمه، وبنا أطعمكم الله عشب الأرض، وبنا أنزل الله قطر السماء، وبنا آمنكم الله عز وجل من الغرق في بحركم، ومن الخسف في بركم، وبنا نفعمكم الله في حياتكم وفي قبوركم وفي محشركم وعند الصراط وعند الميزان وعند دخولكم الجنان، مثلنا في كتاب الله عز وجل كمثل مشكاة، المشكاة في القنديل، فنحن المشكاة ﴿فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾ المصباح محمد ﷺ ﴿الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ لا دعية ولا منكرة ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾ القرآن ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ إمام بعد إمام ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ فالنور على صلوات الله عليه، يهدي لولايتنا من أحب، وحق على الله أن يبعث ولينا مشرقاً وجهه، منيراً برهانه، ظاهرة عند الله حجته.

### الإمام الغائب:

والقمرى كغيره من الإمامية يؤمن بالإمام الغائب، وأنه سيخرج في آخر الزمان، وفند تفسير قوله تعالى: ﴿وَبِئْرٍ مُّعْظَلَةٍ وَقَصْرِ مَشِيدٍ﴾ (الحج: ٤٥) قال: «هو مثل لآل محمد ﷺ: ﴿وَبِئْرٍ مُّعْظَلَةٍ﴾ هي التي لا يستسقى منها وهو الإمام الذي قد غاب فلا يقتبس منه العلم «والقصر المشيد» هو المرتفع، وهو مثل لأمير المؤمنين - عليه السلام -



والأئمة وفضائلهم لشرفه على الدنيا، وهو قوله: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ (التوبة: ٣٣) وقال الشاعر فى ذلك:

بئر معطلة وقصر مشرف      مثل لآل محمد مستطرف  
فالقصر مجدهم الذى لا يرتقى      والبئر علمهم الذى لا ينزف

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (المائدة: ٤٥) قال: «هو مخاطبة لأصحاب رسول الله ﷺ الذين غصبوا آل محمد حقهم وارتدوا عن دين الله ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ نزلت فى القائم - عليه السلام - وأصحابه».

وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ (الأنعام: ٤٤) قال: «أما قوله: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ يعنى فلاناً وفلاناً تركوا ولاية على أمير المؤمنين - عليه السلام - وقد أمروا به ﴿فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يعنى دولتهم فى الدنيا وما بسط لهم فيها، وأما قوله: ﴿حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ يعنى بذلك قيام القائم، حتى كأنهم لم يكن لهم سلطان قط، فذلك قوله ﴿بَغْتَةً﴾ فنزلت بخبره هذه الآية على محمد ﷺ».

وأيضاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (التوبة: ٣٣) قال القمى: «فإنها نزلت فى القائم من آل محمد، وهو الذى ذكرناه مما تأويله بعد تنزيله».

### التقية:

ولتأثر القمى بعقيدة الإمامية الاثنا عشرية فى التقية نجده عند تفسير قوله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ (آل عمران: ٢٨) يقول: «فإن هذه الآية رخصة، ظاهرها خلاف باطنها، يدان بظاهرها ولا يدان بباطنها إلا عند التقية، إن التقية رخصة للمؤمن أن يراه الكافر فيصلى بصلاته ويصوم بصيامه إذا اتقاه فى الظاهر، وفى الباطن يدين الله بخلاف ذلك».



## الرجعة:

والقمة يؤمن بعقيدة الرجعة، فلهذا نراه عندما فسر قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً﴾ (البقرة: ٥٥) قال: «فهم السبعون الذين اختارهم موسى ليسمعوا كلام الله، فلما سمعوا الكلام قالوا: لن نؤمن لك يا موسى حتى نرى الله جهرة، فبعث الله عليهم صاعقة فاحترقوا، ثم أحياهم الله بعد ذلك وبعثهم أنبياء، فهذا دليل على الرجعة في أمة محمد ﷺ فإنه النبي ﷺ قال: «لم يكن في بني إسرائيل شيء إلا وفي أمتي مثله».

وواضح تأثير العقيدة على القمي في هذا الاتجاه المنحرف في تفسير الآية، ولا أرى في الآية دليلاً ولا شبه دليل على الرجعة، ودعوى أنه لم يكن في بني إسرائيل شيء إلا وفي أمة محمد ﷺ مثله، دعوى لا تقوم على أساس من الحق، وليس لها أصل معروف في الشريعة.

وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ (النمل: ٨٢) قال: «حدثني أبي عن ابن أبي عمير عن أبي بصير عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال: انتهى رسول الله ﷺ إلى أمير المؤمنين - عليه السلام - وهو نائم في المسجد قد جمع رملاً ووضع رأسه عليه فحركه برجله ثم قال له: «قم يا دابة الله» فقال رجل من أصحابه: يا رسول الله، أيسمى بعضنا بعضاً بهذا الاسم؟ فقال: «لا والله ما هو إلا له خاصة، وهو الدابة التي ذكر الله في كتابه ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾» ثم قال: «يا على إذا كان آخر الزمان أخرجك الله في أحسن صورة ومعك ميسم تسم به أعداءك» فقال رجل لأبي عبد الله - عليه السلام: إن الناس يقولون هذه الدابة إنما تكلمهم؟ فقال أبو عبد الله - عليه السلام: كلمهم الله في نار جهنم، إنما هو يكلمهم من الكلام، والدليل على أن هذا في الرجعة قوله: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ (٨٣) حتى إذا جاءوا قال أكذبتُم بآياتي ولم تحيطوا بها علماً أما إذا كنتم تعملون ﴿(النمل: ٨٣، ٨٤) قال: الآيات: أمير المؤمنين والأئمة - عليهم السلام، فقال الرجل لأبي عبد الله عليه السلام: إن العامة تزعم أن قوله: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُ



مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا ﴿٤٧﴾ عَنِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَفِيحْشَرُ اللَّهُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا وَيَدْعُ الْبَاقِينَ ؟ لَا ، وَلَكِنَّهُ فِي الرَّجْعَةِ ، وَأَمَّا آيَةُ الْقِيَامَةِ فَهِيَ ﴿٤٨﴾ وَحَشَرْنَاَهُمْ فَلَمْ نَغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿٤٩﴾ (الكهف: ٤٧) حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ عَنِ الْمَفْضَلِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿٥٠﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا ﴿٥١﴾ قَالَ : لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قَتَلَ إِلَّا يَرْجِعُ حَتَّى يَمُوتَ وَلَا يَرْجِعُ إِلَّا مَنْ مَحَضَ الْإِيمَانَ مَحْضًا ، وَمَحَضَ الْكُفْرَ مَحْضًا .

وكَذَلِكَ عِنْدَ تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿٥٢﴾ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ ﴿٥٣﴾ (القصص: ٨٥) قَالَ : « قَالَ : يَرْجِعُ إِلَيْكُمْ نَبِيِّكُمْ ﷺ وَأَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَالْأُئِمَّةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ » .

### البداء:

وَالْقَمِي كَغَيْرِهِ مِنَ الْإِمَامِيَةِ الْإِثْنَا عَشَرِيَّةِ يَقُولُ بِعَقِيدَةِ الْبَدَاءِ ، وَيَدُلُّ عَلَيْهَا بَيِّنَاتٌ كَثِيرَةٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ، فَمِثْلًا عِنْدَ تَفْسِيرِهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿٥٤﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ﴿٥٥﴾ (الأنعام: ٢) يَقُولُ : « حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ النَّضْرِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنِ الْحَلْبِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مَسْكَانَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - قَالَ : الْأَجَلَ الْمَقْضَى هُوَ الْمَحْتَمُومُ الَّذِي قَضَاهُ اللَّهُ وَحْتَمَهُ ، وَالْمُسَمَّى هُوَ الَّذِي فِيهِ الْبَدَاءُ يَقْدَمُ مَا يَشَاءُ وَيُؤَخَّرُ مَا يَشَاءُ ، وَالْمَحْتَمُومُ لَيْسَ فِيهِ تَقْدِيمٌ وَلَا تَأْخِيرٌ ، وَحَدَّثَنِي يَاسِرٌ عَنِ الرِّضَا - عَلَيْهِ السَّلَامُ - قَالَ : مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا بِتَحْرِيمِ الْخَمْرِ ، وَأَنْ يَقْرَأَ بِالْبَدَاءِ ، أَنْ يَفْعَلَ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ، وَأَنْ يَكُونَ فِي تَرَاثِهِ الْكَنْدَرُ » .

وَقَدْ رَدَّ الشَّيْخُ الزَّرْقَانِيُّ فِي كِتَابِهِ : «مَنَاهِلُ الْعُرْفَانِ» عَلَى الْقَائِلِينَ بِالْبَدَاءِ فَقَالَ : «الْبَدَاءُ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ يَطْلُقُ عَلَى مَعْنَيْنِ : أَحَدُهُمَا : الظهور بعد الخفاء ، وَالْآخَرُ : نشأة رأى جديد لم يك موجوداً ، ولعل هذا المعنى الثانى هو الأليق والأوفق والأزوق بمذهب القائلين به - قبحهم الله - لأن عباراتهم المأثورة عنهم جرت هذا المجرى فى الاستعمال دون الاستعمال الأول ، كتلك الكلمة التى نسبوها إلى جعفر الصادق - رضى الله عنه : «ما بدا الله تعالى فى شىء كما بدا له فى إسماعيل» هذان معنيان متقاربان للبداء ، وكلاهما مستحيل على الله تعالى لما يلزمهما من سبق الجهل وحدث العلم ، والجهل

والحدوث عليه محالان، لأن النظر الصحيح في هذا العالم دلنا على أن خالقه ومدبره متصف أزلاً بالعلم الواسع، المطلق، المحيط بكل ما كان وما سيكون وما هو كائن. فأغمضوا أعينهم عن النظر في كتاب الكون الناطق، وصموا آذانهم عن سماع كلام الله وكلام نبيه الصادق، وزعموا أن النسخ ضرب من البداء ومستلزم للبداء، ونسوا وتناسوا أن الله حين ينسخ بعض أحكامه ببعض، ما ظهر له أمر كان خافياً عليه، وما نشأ له رأى جديد كان يفقده من قبل، إنما كان سبحانه يعلم الناسخ والمنسوخ أزلاً، من قبل أن يشرعهما لعباده، بل من قبل أن يخلق الخلق، ويبرأ السماء والأرض. اجتمعت اليهود والرافضة على هذه الضلالة، ضلالة استلزام النسخ للبداء، فاليهود أنكروا النسخ، أما الرافضة فأثبتوا النسخ، ثم أسرفوا في إثبات هذا البداء اللازم له في زعمهم، ونسبوه إلى الله في صراحة ووقاحة - سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً - وشتان بين النسخ القائم على الحكمة ورعاية المصلحة، وبين البداء المستلزم للجهل وطرؤ العلم.

### الإمام الصامت والإمام الناطق:

والقمى يؤمن بأن الأرض لا تخلو من إمام حجة، صامت أو ناطق، فيقول عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّكُمْ أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ (الرعد: ٧) قال: «حدثني أبي عن حماد عن أبي بصير عن أبي عبد الله قال: المنذر: رسول الله ﷺ، والهادي: أمير المؤمنين، وبعده الأئمة - عليهم السلام - وهو قوله: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ أي: في كل زمان إمام هاد مبین، وهو ردُّ على من ينكر أن في كل عصر وزمان إماماً وأنه لا تخلو الأرض من حجة كما قال أمير المؤمنين - عليه السلام: لا تخلو الأرض من إمام قائم بحجة الله، إما ظاهر مشهور، وإما خائف مقهور، لئلا يبطل حجج الله وبيئاته».

### رؤية الله:

اضطربت روايات القمى في مسألة رؤية الله تعالى في الآخرة فنراه يثبتها عند تفسير قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ (يونس: ٢٦) حيث قال: «النظر إلى وجه الله عز وجل».

ثم جرى على مذهب الشيعة والمعتزلة والخوارج فنفاها عن تفسير قوله تعالى:



﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ (٢٢) إِلَىٰ رَبِّهَا نَازِرَةٌ﴾ (القيامة: ٢٢، ٢٣) حيث قال: «ينظرون إلى وجه الله أى: إلى رحمة الله ونعمته».

### التفسير الرمزي:

والقمى فى تفسيره يكثر من ذكر المعانى الباطنية والتفسيرات الرمزية، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ (٢٤) تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (إبراهيم: ٢٤، ٢٥) حيث قال: «عن أبى جعفر الأحول عن سلام بن المستنير عن أبى جعفر - عليه السلام - قال: سألته عن قول الله: ﴿مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً ..﴾ الآية قال: الشجرة رسول الله ﷺ أصلها نسبه ثابت فى بنى هاشم، وفرع الشجرة على بن أبى طالب - عليه السلام - وغصن الشجرة فاطمة - عليها السلام - وثمرتها الأئمة من ولد على وفاطمة - عليهم السلام - وشيعتهم ورقها، وإن المؤمن من شيعتنا ليموت فتسقط من الشجرة ورقة، وإن المؤمن ليولد فتورق الشجرة ورقة، قلت: رأيت قوله: ﴿تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾؟ قال: يعنى بذلك ما يفتون به الأئمة شيعتهم فى كل حج وعمرة من الحلال والحرام».

وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (النور: ٣٥) نجده يذكر أقوالاً لا تعدو أن تكون إلا من وضع الشيعة، فقال: «قول الله: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ﴾ المشكاة فاطمة عليها السلام ﴿فِيهَا مِصْبَاحُ الْمِصْبَاحِ﴾ الحسن والحسين ﴿فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ﴾ كأن فاطمة عليها السلام كوكب درى بين نساء أهل الأرض ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾ يوقد من إبراهيم عليه وعلى نبينا وآله السلام ﴿لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ يعنى لا يهودية ولا نصرانية ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ﴾ يكاد العلم يتفجر منها ﴿وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُّورٌ عَلَىٰ نُورٍ﴾ إمام منها بعد إمام ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ يهدى الله للأئمة من يشاء أن يدخله فى نور ولايتهم مخلصاً ﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾».

## الإسرائيليات في تفسير القمى:

هذا وقد ملأ القمى تفسيره بعجائب وغرائب الإسرائيليات، دون أن يعلق على شىء منها، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾ (الحجر: ٢٧) أورد قصة هام بن هام فقال: «هو أبو إبليس، وقال: الجن من ولد الجان منهم مؤمنون ومنهم كافرون، ويهود ونصارى، وتختلف أديانهم، والشياطين من ولد إبليس، وليس فيهم مؤمن إلا واحد اسمه «هام بن هيم بن لاقيس بن إبليس» جاء إلى رسول الله ﷺ فرآه جسيماً عظيماً وامرئاً مهولاً، فقال له: من أنت؟ قال: أنا هام بن هيم بن لاقيس بن إبليس، قال: كنت يوم قُتل هابيل غلاماً ابن أعوام أنهى عن الاعتصام، وأمر بإفساد الطعام، فقال رسول الله ﷺ: «بئس لعمرى الشاب المؤمل والكهل المؤمر» فقال: دع عنك هذا يا محمد! فقد جرت توبتى على يد نوح، ولقد كنت معه فى السفينة فعاتبته على دعائه على قومه، ولقد كنت مع إبراهيم حيث ألقى فى النار فجعلها الله عليه برداً وسلاماً، ولقد كنت مع موسى حين أغرق الله فرعون ونجى بنى إسرائيل، ولقد كنت مع هود حين دعا على قومه فعاتبته، ولقد كنت مع صالح فعاتبته على دعائه على قومه، ولقد قرأت الكتب فكلها تبشرنى بك، والأنبياء يقرئونك السلام ويقولون: أنت أفضل الأنبياء وأكرمهم، فعلمنى مما أنزل الله عليك شيئاً، فقال رسول الله ﷺ لأمير المؤمنين - عليه السلام: «علمه» فقال هام: يا محمد، إنا لا نطيع إلا نبيا أو وصى نبى، فمن هذا؟ قال: هذا أخى ووصى ووزيرى ووارثى على بن أبى طالب، قال: نعم، نجد اسمه فى الكتب «إلىا» فعلمه أمير المؤمنين - عليه السلام - فلما كانت ليلة «الهرير» بصفين جاء إلى أمير المؤمنين - عليه السلام».

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ (مريم: ٥٧) قال: «عن أبى عبد الله - عليه السلام - قال: إن الله - تبارك وتعالى - غضب على ملك من الملائكة فقطع جناحه وألقاه فى جزيرة من جزر البحر، فبقى ما شاء الله عز وجل فى ذلك البحر، فلما بعث الله - عز وجل - إدريس - عليه السلام - جاء ذلك الملك إليه فقال: يا نبى الله، ادع الله أن يرضى عنى ويرد جناحى، قال: نعم، فدعا إدريس، فرد الله عز



وجل عليه جناحه ورضى عنه، قال الملك لإدريس: ألك حاجة؟ قال: نعم، أحب أن ترفعني إلى السماء حتى أنظر إلى ملك الموت فإنه لا عيش لى مع ذكره، فأخذه الملك على جناحه حتى انتهى به إلى السماء الرابعة وإذا ملك الموت يحرك رأسه تعجباً، فسلم إدريس - عليه السلام - على ملك الموت، فقال له: ما لك تحرك رأسك؟ قال: إن رب العزة أمرنى أن أقبض روحك بين السماء الرابعة والخامسة، فقلت: يا رب وكيف هذا وغلظ السماء الرابعة مسيرة خمسمائة عام؟ ومن السماء الرابعة إلى السماء الثالثة مسيرة خمسمائة عام، ومن السماء الثالثة إلى السماء الثانية مسيرة خمسمائة عام، وغلظ السماء الثالثة مسيرة خمسمائة عام، وكل سمائين وما بينهما كذلك، فكيف يكون هذا؟! ثم قبض روحه بين السماء الرابعة والخامسة، وهو قوله عز وجل: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾.

وبالجملة . . . فهذا التفسير يكشف لنا عن مقدار تعصب صاحبه لمذهبه، وتأثره بعقيدة الشيعة، وغلوه وتطرفه فى أفكاره.



### ٣- تفسير العياشى

#### التعريف بصاحب هذا التفسير<sup>(١)</sup>:

هو: محمد بن مسعود بن محمد بن عياش السلمى، أبو النضر السمرقندى، المعروف بالعياشى، من كبار فقهاء الشيعة الإمامية. كان أوحده دهره فى غزارة العلم، وأكثر أهل الشرق علماً وفضلاً وأدباً وفهماً. روى عن: جعفر بن أحمد، وحمدويه، ومحمد بن نصير، وعبد الله بن محمد بن خالد الطيالسى، وجماعة من شيوخ الكوفيين والبغداديين والقميين. وتخرج عليه فطاحل العلماء كالكشى وغيره. وروى له الشيخ الطوسى فى كتابيه «التهذيب» و «الاستبصار». وروى أنه أنفق على العلم والحديث تركة أبيه كلها، وكانت ثلاثمائة ألف دينار. وقد صنف العياشى كتباً كثيرة تزيد على مائتى كتاب، فى شتى العلوم، كالفقه والحديث والتفسير والكلام والسير، وغير ذلك، منها: الطهارات الكبير، الصلاة، الصوم، الزكاة، المناسك، النكاح، الطلاق، التجارة والكسب، الذبائح، القضاء وآداب الحكم، الموارد، المسح على القدمين، التفسير، وهو ما نحن بصدد دراسته، سيرة أبى بكر، سيرة عمر، سيرة عثمان، البشارات، التوحيد والصفة، الإيمان، فرض طاعة العلماء، البداء، ودلائل الأئمة، وغيرها. توفى العياشى فى حدود سنة عشرين وثلاثمائة.

#### التعريف بالتفسير:

جمع العياشى فى تفسيره ما أثر - عنده - عن أئمة أهل البيت فى تفسير القرآن، غير أن هذا التفسير لم يصل إلينا إلا مبتوراً فقد بتره أولاً ناسخه، حيث أسقط الأسانيد، واقتصر على متون الأحاديث، معتذراً بأنه لم يجد فى دياره من يكون عنده سماع أو إجازة من المؤلف، فلذلك حذف الأسانيد واكتفى بالمتون، ومن ثم قال المجلسى بشأنه: «إن اعتذاره هذا أشنع من فعلته بحذف الأسانيد».

(١) مصادر الترجمة: أعيان الشيعة (١٠ / ٥٦)، الذريعة (٤ / ٣٩٥)، الفهرست لابن النديم ١٩٤، الأعلام للزركلى (٧ / ٩٥).



والجهة الأخرى فى بتر الكتاب: عدم العثور على الجزء الثانى من جزئى التفسير، حيث انتهى ما وصل إلينا إلى آخرة سورة الكهف.

وقد نقل الحافظ عبيد الله بن عبد الله الحاكم الحسكانى النيسابورى - من أعلام القرن الخامس، ومن شيوخ مشايخ العلامة الطبرسى، صاحب تفسير «مجمع البيان» - الكثير عن تفسير العياشى، فى كتابه: «شواهد التنزيل» ويوردها بالأسانيد التامة، وربما كانت عنده من هذا التفسير نسخة كاملة.

والكتاب طبع عدة مرات، وقدم العياشى لتفسيره بعدة أبواب ذكر فيها فضل القرآن وأن له ظهراً وبطناً، وأورد عدة أحاديث منها ما رواه جعفر بن محمد عن أبيه عن آبائه «قال: قال رسول الله ﷺ: «أيها الناس إنكم فى زمان هدنة وأنتم على ظهر السفر، والسير بكم سريع، فقد رأيتكم الليل والنهار والشمس والقمر يلبيان كل جديد، ويقربان كل بعيد، ويأتيان بكل موعود، فأعدوا الجهاز لبعد المفاز» فقام المقداد فقال: يا رسول الله ما دار الهدنة؟ قال: «دار بلاء وانقطاع، فإذا التبت عليكم الفتن كقطع الليل المظلم، فعليكم بالقرآن فإنه شافع مشفع، وماحل مصدق، من جعله أمامه قاده إلى الجنة، ومن جعله خلفه ساقه إلى النار، وهو الدليل يدل على خير سبيل، وهو كتاب فيه تفصيل وبيان وتحصيل، وهو الفصل، ليس بالهزل، له ظهر وبطن، فظاهره حكمة وباطنه علم، ظاهره أنيق وباطنه عميق، له تخوم وعلى تخومه تخوم، لا تحصى عجائبه ولا تبلى غرائب، فيه مصابيح الهدى ومنازل الحكمة ودليل على المعروف لمن عرفه».

ثم أورد عدة أحاديث تحت باب: «ترك رواية التى بخلاف القرآن». ثم ذكر باباً فى أن القرآن نزل فى آل البيت، وفى عدوهم فقال: «عن أبى الجارود قال: سمعت أبا جعفر رضي الله عنه يقول: نزل القرآن على أربعة أرباع: ربع فينا، وربع فى عدونا، وربع فرائض وأحكام، وربع سنن وأمثال، ولنا كرائم القرآن».

وقال: «وعن الأصبغ بن نباتة قال: سمعت أمير المؤمنين رضي الله عنه يقول: نزل القرآن أثلاثاً: ثلث فينا وفى عدونا، وثلث سنن وأمثال، وثلث فرائض وأحكام».

وقال: «عن عبد الله بن بكير، عن أبى عبد الله رضي الله عنه، قال: نزل القرآن بإياك

أعنى واسمعى يا جارة».

وقال: «عن محمد بن خالد بن الحجاج الكرخي عن بعض أصحابه رفعه إلى خيثة قال: قال أبو جعفر: يا خيثة القرآن نزل أثلاثاً: ثلث فينا وفي أحبائنا، وثلث في أعدائنا وعدو من كان قبلنا، وثلث سنة ومثل، ولو أن الآية إذا نزلت في قوم ثم مات أولئك القوم ماتت الآية لما بقي من القرآن شيء، ولكن القرآن يجري أوله على آخره ما دامت السماوات والأرض، ولكل قوم آية يتلونها وهم منها من خير أو شر». ثم ذكر باباً في: «تفسير الناسخ والمنسوخ والظاهر والباطن والمحكم والمتشابه» فقال:

«عن إبراهيم بن عمر قال: قال أبو عبد الله: إن في القرآن ما مضى وما يحدث وما هو كائن، كانت فيه أسماء الرجال فألقيت، وإنما الاسم الواحد منه في وجوه لا يحصى، يعرف ذلك الوصاة».

«عن حماد بن عثمان قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إن الأحاديث تختلف عنكم؟! قال: فقال: إن القرآن نزل على سبعة أحرف، أدنى ما للإمام أن يفتي على سبعة وجوه، ثم قال: ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (سورة ص: ٣٩). ثم ذكر ما عني به الأئمة من القرآن فقال:

«عن محمد بن مسلم قال: أبو جعفر - عليه السلام: يا محمد، إذا سمعت الله ذكر أحداً من هذه الأمة بخير فنحن هم، وإذا سمعت الله ذكر قومًا بسوء ممن مضى فهم عدونا».

«وعن داود بن فرقد عن أخبره عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لو قد قرئ القرآن كما أنزل لألفيتنا فيه مسمين».

«وعن ميسر عن أبي جعفر عليه السلام قال: لولا أنه زيد في كتاب الله ونقص منه ما خفي حقنا على ذي حجب، ولو قد قام قائمنا فنطق صدق القرآن». ثم ذكر باباً في: علم الأئمة بالتأويل فقال:

«عن سليم بن قيس الهلالي قال: سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول: ما نزلت آية على رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أقرأنيها وأملاها عليّ فأكتبها بخطي، وعلمني تأويلها وتفسيرها وناسخها ومنسوخها ومحكمها ومتشابهها، ودعا الله لي أن يعلمني فهمها



وحفظها، فما نسيت آية من كتاب الله ولا علم إملائه على فكتبته منذ دعا لى بما دعا، وما ترك شيئاً علمه الله من حلال ولا حرام ولا أمر ولا نهى كان أو لا يكون من طاعة أو معصية إلا علمنيه وحفظته، فلم أنس منه حرفاً واحداً، ثم وضع يده على صدرى ودعا الله أن يملأ قلبى علماً وفهماً وحكمة ونوراً، لم أنس شيئاً، ولم يفتنى شىء لم أكتبه، فقلت: يا رسول الله، أوتخوفت على النسيان فيما بعد؟ فقال: «لست أتخوف». «عن بشير الدهان قال: سمعت أبا عبد الله رضي الله عنه يقول: إن الله فرض طاعتنا فى كتابه فلا يسع الناس جهلاً، لنا صفو المال، ولنا الأنفال، ولنا كرائم القرآن، ولا أقول لكم: إنا أصحاب الغيب، ونعلم كتاب الله، وكتاب الله يحتمل كل شىء، إن الله أعلمنا علماً لا يعلمه أحد غيره، وعلمنا قد أعلمه ملائكته ورسله، فما علمته ملائكته ورسله فنحن نعلمه».

### التحريف فى القرآن:

ولما كان العياشى من غلاة الشيعة الذين يقولون بالتحريف فى القرآن فنراه يقول عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ (البقرة: ٧٩) يقول: «عن محمد بن سالم مسلم عن أبى بصير قال: قال جعفر بن محمد: خرج عبد الله بن عمرو بن العاص من عند عثمان فلقى أمير المؤمنين، فقال له: يا على، بيتنا الليلة فى أمر نرجو أن يثبت الله هذه الأمة، فقال أمير المؤمنين: لن يخفى على ما يتم فيه، حرّفتهم وغيّرتهم وبدّلتم تسع مائة حرف، ثلاثمائة حرّفتهم، وثلاثمائة غيّرتم، وثلاثمائة بدّلتم».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا...﴾ (البقرة: ١٠٦) يقول: «عن عمر بن يزيد قال: سألت أبا عبد الله رضي الله عنه عن قول الله: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا...﴾ فقال: كذبوا ما هكذا هى إذا كان ينسى وينسخها أو يأت بمثلها لم ينسخها، قلت: هكذا قال الله؟ قال: ليس هكذا قال تبارك وتعالى، قلت: فكيف قال؟ قال: ليس فيها ألف ولا واو، قال: «ما نسخ من آية أو نسها نأت بخير منها مثلها» يقول: ما نمت من إمام أو نسسه ذكره نأت بخير منه من صلبه مثله».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (آل عمران: ٨١) الآية، قال العياشي ما نصه: «عن حبيب السجستاني قال: سألت أبا جعفر رضي الله عنه عن قول الله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ...﴾ فكيف يؤمن موسى بعيسى وينصره ولم يدركه؟ وكيف يؤمن عيسى بمحمد صلی الله علیه وسلم وينصره ولم يدركه؟ فقال: يا حبيب إن القرآن قد طُرح منه آي كثيرة ولم يزد فيه إلا حروف أخطأت بها الكتبة وتوهمها الرجال، وهذا وهمٌ، فاقراها «وَإِذَا أَخَذَ مِيثَاقَ أُمَمِ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ» هكذا أنزلها الله يا حبيب، فوالله ما وفّت أمة من الأمم التي كانت قبل موسى بما أخذ الله عليها من الميثاق لكل نبي بعثه الله بعد نبيها، ولقد كذبت الأمة التي جاءها موسى لما جاءها موسى ولم يؤمنوا به ولا نصروه إلا القليل منهم، ولقد كذبت أمة عيسى بمحمد صلی الله علیه وسلم ولم يؤمنوا به ولا نصروه لما جاءها إلا القليل منهم، لقد جحدت هذه الأمة بما أخذ عليها رسول الله صلی الله علیه وسلم من الميثاق لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه يوم أقامه للناس ونصبه لهم ودعاهم إلى ولايته وطاعته في حياته، وأشهدهم بذلك على أنفسهم، فأى ميثاق أكد من قول رسول الله صلی الله علیه وسلم في علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فوالله ما وفوا به بل جحدوا وكذبوا».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ (آل عمران: ١١٠) قال العياشي ما نصه: «عن حماد بن عيسى عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله رضي الله عنه قال في قراءة علي رضي الله عنه: «كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» قال: هم آل محمد صلی الله علیه وسلم».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ (آل عمران: ١٢٣) قال ما نصه: «عن أبي بصير قال: قرأت عند أبي عبد الله رضي الله عنه ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ فقال: ليس هكذا أنزلها الله إنما أنزلت «وَأَنْتُمْ قَلِيلٌ».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ...﴾ (الأعراف: ١٧٢) قال: «عن جابر قال: قال لي أبو جعفر رضي الله عنه: يا جابر لو يعلم الجاهل



متى سُمى أمير المؤمنين عليّ لم ينكروا حقه، قال: قلت: جعلت فداك، متى سُمى؟ فقال لى قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ...﴾ إلى: «ألست بربكم وأن محمداً نبيكم وأن علياً أمير المؤمنين» قال: ثم قال لى: يا جابر، هكذا والله جاء بها محمد ﷺ.



### الجفر:

والعياشى كغيره من الإمامية يؤمن بالجفر، ويقول عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ (الأعراف: ١٤٥) «عن أبى حمزة عن أبى عبد الله رضي الله عنه قال فى الجفر: إن الله تبارك وتعالى لما أنزل الألواح على موسى - عليه السلام - أنزلها عليه وفيها تبيان كل شيء كان أو هو كائن إلى أن تقوم الساعة، فلما انقضت أيام موسى أوحى الله إليه أن استودع الألواح - وهى زبرجدة من الجنة - جبلا يقال له: زينة، فأتى موسى الجبل فانشق له الجبل، فجعل فيه الألواح ملفوفة، فلما جعلها فيه انطبق الجبل عليها، فلم تزل فى الجبل حتى بعث الله نبيه محمداً ﷺ، فأقبل ركب من اليمن يريدون الرسول ﷺ، فلما انتهوا إلى الجبل انفرج الجبل وخرجت الألواح ملفوفة كما وضعها موسى، فأخذها القوم، فلما وقعت فى أيديهم ألقى الله فى قلوبهم الرعب أن لا ينظروا إليها وهابوها حتى يأتوا بها رسول الله ﷺ، وأنزل الله جبرئيل على نبيه فأخبره بأمر القوم، وبالذى أصابوه، فلما قدموا على النبي ﷺ ابتدأهم فسألهم عما وجدوا، فقالوا: وما علمك بما وجدنا؟ قال: «أخبرنى به ربى، وهو الألواح» قالوا: نشهد إنك لرسول الله، فأخرجوها فوضعوها إليه، فنظر إليها وقرأها، وكانت بالعبرانى، ثم دعا أمير المؤمنين رضي الله عنه فقال: «دونك هذه، ففيها علم الأولين وعلم الآخرين، وهى ألواح موسى، وقد أمرنى ربى أن أدفعها إليك» فقال: يا رسول الله، لست أحسن قراءتها، قال: «إن جبرئيل أمرنى أن آمرك أن تضعها تحت رأسك هذه الليلة فإنك تصبح وقد علّمت قراءتها» قال: فجعلها تحت رأسه فأصبح وقد علّمه الله كل شيء فيها، فأمره رسول الله ﷺ بنسخها فنسخها فى جلد شاة، وهو الجفر، وفيه علم الأولين والآخرين، وهو عندنا، والألواح عندنا، وعصا موسى عندنا، ونحن ورثنا النبيين صلى الله عليهم أجمعين، قال: قال أبو جعفر

- عليه السلام: نتلك الصخرة التي حفظت ألواح موسى تحت شجرة في واد يعرف بكذا».

### علم الحروف التي في أوائل السور:

يقول العياشي عند تفسيره لأول سورة الأعراف: «عن أبي جمعة رحمة بن صدقة قال: أتى رجل من بني أمية - وكان زنديقاً - إلى جعفر بن محمد رضي الله عنه فقال له: قول الله في كتابه: ﴿الْمَصَّ﴾ أى شيء أراد بهذا، وأى شيء فيه من الحلال والحرام، وأى شيء فى ذا مما ينتفع به الناس؟! قال: فأغاظ ذلك جعفر بن محمد رضي الله عنه فقال: أمسك ويحك، الألف واحد، واللام ثلاثون، والميم أربعون، والصاد تسعون، كم معك؟ فقال الرجل: مائة وإحدى وستون، فقال له جعفر بن محمد رضي الله عنه: إذا انقضت سنة إحدى وستين ومائة ينقضى ملك أصحابك، قال: فنظرنا فلما انقضت إحدى وستون ومائة يوم عاشوراء دخل المسودة الكوفة وذهب ملكهم».

ويقول: «عن خيثمة الجعفي عن أبي لبيد المخزومي قال: قال أبو جعفر رضي الله عنه: يا أبا لبيد إنه يملك من ولد العباس اثنا عشر، يقتل بعد الثامن منهم أربعة، فتصيب أحدهم الذبحة فتذبحه، هم فئة قصيرة أعمارهم، قليلة مدتهم، خبيثة سيرتهم، منهم الفويسق الملقب بالهادي، والناطق والغاوي، يا أبا لبيد إن حروف القرآن المقطعة لعلماً جمّاً، إن الله تبارك وتعالى أنزل: ﴿الْم﴾  ذَلِكَ الْكِتَابُ ... ﴿البقرة: ١، ٢﴾ فقام محمد صلوات الله عليه حتى ظهر نوره وثبتت كلمته، وولد يوم ولد، وقد مضى من الألف السابع مائة سنة وثلاث سنين، ثم قال: وتبينه في كتاب الله في الحروف المقطعة إذا عدتها من غير تكرار، وليس من حروف مقطعة حرف ينقضى أيام الأيام إلا وقائم من بنى هاشم عند انقضائه، ثم قال: الألف واحد، واللام ثلاثون، والميم أربعون، والصاد تسعون، فذلك مائة وإحدى وستون، ثم كان بدو خروج الحسين بن علي رضي الله عنه ﴿الْم﴾  الله ﴿الْم﴾ فلما بلغت مدته قام قائم ولد العباس عند ﴿الْمَصَّ﴾، ويقوم قائمنا عند انقضائها بـ ﴿الر﴾ فافهم ذلك وعه واكتمه».

**قال المؤلف:** ومن ذا الذي قال: إن القرآن يخضع فى تفسيره وفهم معانيه إلى حساب الجمل؟! اللهم إن هذا لا يصدر إلا عن مخرف متلاعب بكتاب الله.



**ولايته على:**

والقمي يدين بولاية علي عليه السلام، فعند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ الآية، قال: «عن زياد بن المنذر أبي الجارود صاحب الدمدة الجارودية قال: كنت عند أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام بالأبطح وهو يحدث الناس، فقام إليه رجل من أهل البصرة يقال له: عثمان الأعشى، كان يروى عن الحسن البصري، فقال: يا بن رسول الله، جعلت فداك، إن الحسن البصري يحدثنا حديثاً يزعم أن هذه الآية نزلت في رجل، ولا يخبرنا من الرجل عليه السلام يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» تفسيرها: أتخشى الناس؟ فالله يعصمك من الناس، فقال أبو جعفر عليه السلام: ما له؟ لا قضى الله دينه - يعني صلاته، أما أن لو شاء أن يخبر به أخبر به، إن جبرئيل هبط على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له: إن ربك تبارك وتعالى يأمرك أن تدل أمتك على صلاتهم، فدلّه على الصلاة واحتج بها عليه، فدل رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته عليها واحتج بها عليهم، ثم أتاه فقال: إن الله تبارك وتعالى يأمرك أن تدل أمتك من زكاتهم على مثل ما دللتهم عليه من صلاتهم، فدلّه على الزكاة واحتج بها عليه، فدل رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته على الزكاة، واحتج بها عليهم، ثم أتاه جبرئيل فقال: إن الله تبارك وتعالى يأمرك أن تدل أمتك من صيامهم، على مثل ما دللتهم عليه من صلاتهم، وزكاتهم، شهر رمضان، بين شعبان وشوال، يؤتى فيه كذا، ويجتنب فيه كذا، فدلّه على الصيام واحتج بها عليه، فدل رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته على الصيام واحتج بها عليهم، ثم أتاه فقال: إن الله تبارك وتعالى يأمرك أن تدل أمتك من وليهم، على مثل ما دللتهم عليه في صلاتهم وزكاتهم وصيامهم وحجهم، قال: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «رب، أمتي حديثو عهد بجاهلية» فأنزل الله: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ تفسيرها: أتخشى الناس؟ فالله يعصمك من الناس، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ بيد علي بن أبي طالب فرفعها فقال: «مَنْ كُنْتَ مَوْلَاهُ فعلى مَوْلَاهُ، اللهم والِ مَنْ وَالَاهُ، وعادِ مَنْ عَادَاهُ، وانصر مَنْ نصره، واخذلْ مَنْ خذله، وأحب مَنْ أحبه، وأبغضْ مَنْ أَبْغَضَهُ».

و «عن جابر بن أرقم قال: بينا نحن في مجلس لنا وأخو زيد بن أرقم يحدثنا إذا



أقبل رجل على فرسه، عليه هيئة السفر، فسلم علينا ثم وقف، فقال: أفيكم زيد بن أرقم؟ فقال زيد: أنا زيد بن أرقم، فما تريد؟ فقال الرجل: أتدرى من أين جئت؟ قال: لا، قال: من فسطاط مصر لأسألك عن حديث بلغني عنك تذكره عن رسول الله ﷺ، فقال له زيد: وما هو؟ قال: حديث «غدير خم» في ولاية علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فقال: يا بن أخي إن قبل غدير خم ما أحدثك به، أن جبرئيل - الروح الأمين عليه السلام - نزل على رسول الله ﷺ بولاية علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فدعا قومًا - أنا فيهم - فاستشارهم في ذلك ليقوم به في الموسم، فلم ندر ما نقول له، وبكى علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فقال له جبرئيل: ما لك يا محمد، أجزعت من أمر الله؟ فقال: «كلا يا جبرئيل، ولكن قد علم ربي ما لقيت من قريش، إذ لم يقرؤا لي بالرسالة حتى أمرني بجهادي، وأهبط إلي جنودًا من السماء فنصروني، فكيف يقرؤا لي لعلي من بعدى؟ فانصرف عنه جبرئيل ثم نزل عليه: ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ﴾ (هود: ١٢) فلما نزلنا الجحفة راجعين وضربنا أخبيتنا نزل جبرئيل، عليه السلام، بهذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ ﴿فَبَيْنَا نَحْنُ كَذَلِكَ إِذْ سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وهو ينادي: «يا أيها الناس أجيئوا داعي الله، أنا رسول الله» فأتيناه مسرعين في شدة الحر، فإذا هو واضح بعض ثوبه على رأسه وبعضه على قدميه من الحر، وأمر بقم ما تحت الدوح، فقم ما كان ثمة من الشوك والحجارة، فقال رجل: ما دعاه إلى قم هذا المكان وهو يريد أن يرحل من ساعته، ليأتينكم اليوم بداهية، فلما فرغوا من القم أمر رسول الله ﷺ أن يؤتى بأحلاس دوابنا وأثاث إبلنا وحقائبها فوضعنا بعضها على بعض، ثم ألقينا عليها ثوبًا، ثم صعد عليها رسول الله ﷺ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: «أيها الناس، إنه نزل علي عشية عرفة أمر ضقت به ذرعا مخافة تكذيب أهل الإفك، حتى جاءني في هذا الموضع وعيد من ربي إن لم أفعل، ألا وإني غير هائب لقوم، ولا محابٍ لقرايتي، أيها الناس، من أولى بكم من أنفسكم؟» قالوا: الله ورسوله، قال: «اللهم اشهد، وأنت يا جبرئيل فاشهد» حتى قالها ثلاثًا، ثم أخذ بيد علي بن أبي طالب رضي الله عنه فرفعه إليه، ثم قال: «اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله» قالها ثلاثًا، ثم



قال: «هل سمعتم؟» فقالوا: اللهم بلى، قال: «فأقررتم؟» قالوا: اللهم نعم، ثم قال: «اللهم اشهد، وأنت يا جبرئيل فاشهد» ثم نزل فانصرفنا إلى رحالنا، وكان إلى جانب خبائي خباء نفر من قريش، وهم ثلاثة، ومعى حذيفة بن اليمان، فسمعنا أحد الثلاثة وهو يقول: والله إن محمداً لأحمق إن كان يرى أن الأمر يستقيم لعلى من بعده، وقال آخرون: أتجعله أحمق، ألم تعلم أنه مجنون، قد كاد أن يصرع عند امرأة ابن أبي كبشة، وقال الثالث: دعوه، إن شاء أن يكون أحمق، وإن شاء أن يكون مجنوناً، والله ما يكون ما يقول أبداً، فغضب حذيفة من مقالتهم فرفع جانب الخباء فأدخل رأسه إليهم وقال: فعلتموها ورسول الله ﷺ بين أظهركم، ووحى الله ينزل عليكم، والله لأخبرنه بكرة بمقالتكم، فقالوا له: يا أبا عبد الله وإنك لهنا، وقد سمعت ما قلنا؟ اكنتم علينا، فإن لكل جوار أمانة، فقال لهم: ما هذا من جوار الأمانة ولا من مجالسها، ما نصحتُ الله ورسوله إن أنا طويت عنه هذا الحديث، فقالوا له: يا أبا عبد الله فاصنع ما شئت، فوالله لنحلفن أننا لم نقل، وإنك قد كذبت علينا، أفتراه يصدقك ويكذبنا ونحن ثلاثا؟ فقال لهم: أما أنا فلا أبالي إذا أديت النصيحة إلى الله وإلى رسوله فقولوا ما شئتم أن تقولوا، ثم مضى حتى أتى رسول الله ﷺ وعلى ضوئه إلى جانبه، محتبٍ بحمائل سيفه فأخبره بمقالة القوم، فبعث إليهم رسول الله ﷺ فأتوه، فقال لهم: «ماذا قلتم؟» فقالوا: والله ما قلنا شيئاً، فإن كنت بلغتنا عنا شيئاً فمكذوب علينا، فهبط جبرئيل بهذه الآية: ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾ (التوبة: ٧٤) وقال لعلى ﷺ عند ذلك: «ليقولوا ما شاءوا، والله إن قلبى بين أضلاعى، وإن سيفى لفى عنقى، ولئن هموا لأهمن» فقال جبرئيل للنبي ﷺ: اصبر للأمر الذى هو كائن، فأخبر النبي ﷺ علياً ﷺ بما أخبره به جبرئيل، فقال: إذا أصبر للمقادير.

### عرض ولاية على ﷺ على آدم عليه السلام:

يقول العياشى عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ ما نصه: «عن عبد الرحمن بن كثير عن أبى عبد الله ﷺ قال: إن الله - تبارك وتعالى - عرض على آدم فى الميثاق ذريته، فمر به النبي ﷺ وهو متكئ على على ﷺ، وفاطمة

تتلوهما، والحسن والحسين رضي الله عنهما يتلون على فاطمة، فقال الله: يا آدم، إياك أن تنظر إليهم بحسد أهبطك من جوارى، فلما أسكنه الله الجنة مثل له النبي وعلى وفاطمة والحسن والحسين، فنظر إليهم بحسد، ثم عُرِضَتْ عليه الولاية فأنكرها، فرمته الجنة بأوراقها، فلما تاب إلى الله من حسده وأقر بالولاية ودعا بحق الخمسة: محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين، غفر الله له، وذلك قوله: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ...﴾ (البقرة: ٣٧) الآية.

### روايته للأحاديث المكذوبة في فضائل أهل البيت:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ (الرعد: ٣٩) قال: «عن إبراهيم بن أبي يحيى عن جعفر بن محمد رضي الله عنه قال: ما من مولود يولد إلا وإبليس من الأبالسة بحضرته، فإن علم الله أنه من شيعتنا حجه عن ذلك الشيطان، وإن لم يكن من شيعتنا أثبت الشيطان إصبعه السبابة في دبره فكان مأبوناً، وذلك أن الذكر يخرج للوجه، فإن كانت امرأة أثبتت في فرجها فكانت فاجرة، فعند ذلك يبكي الصبي بكاء شديداً إذا هو خرج من بطن أمه، والله بعد ذلك يمحو ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب». والذي يقرأ الرواية لا يسعه أمام ما فيها إلا أن يحكم بأنها موضوعة، كما لا يسعه إلا أن يحكم على هؤلاء الإمامية بأنهم قوم لا يحسنون الوضع، وينقصهم الذوق وتعوزهم المهارة، وإلا فأى ذوق وأى مهارة فى تلك الرواية التى أوردتها العياشى واختلقها على العبد الصالح جعفر الصادق رضي الله عنه؟!.

### القائم:

والعياشى يدين بالقائم، ومتأثر بهذه العقيدة، فنجده عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعاً﴾ (البقرة: ١٤٨) قال ما نصه: «عن المفضل بن عمر قال: قال أبو عبد الله رضي الله عنه: إذا أودن الإمام دعا الله باسمه العبرانى الأكبر فانتحيت له أصحابه الثلاثمائة والثلاثة عشر قرعاً كقرع الخريف وهم أصحاب الولاية، ومنهم من يُفْتَقَد من فراشه ليلاً فيصبح بمكة، ومنهم من يُرى يسير فى السحاب نهاراً، يُعرف باسمه واسم أبيه وحسبه ونسبه، قلت: جعلت فداك، أيهم أعظم إيماناً؟ قال: الذى يسير فى السحاب نهاراً، وهم المفقودون، وفيهم نزلت هذه الآية: ﴿أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعاً﴾.»



وعند تفسير قوله تعالى: ﴿كَمْثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَ سَبْعَ سَنَابِلٍ﴾ (البقرة: ٢٦١) قال: «وعن المفضل بن محمد الجعفي قال: سألت أبا عبد الله رضي الله عنه عن قول الله: ﴿كَمْثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَ سَبْعَ سَنَابِلٍ﴾ قال: «الحبة فاطمة، والسبع السنابل سبعة من ولدها سابعهم قائم، قلت: الحسن؟ قال: إن الحسن إمام من الله مفترض طاعته ولكن ليس من السنابل السبعة، أولهم الحسين وآخرهم القائم، فقلت قوله: ﴿فِي كُلِّ سُنْبَلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ﴾ قال: يولد الرجل منهم في الكوفة مائة من صلبه وليس ذاك إلا هؤلاء السبعة».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ (الحجر: ٨٧) قال: «عن يونس بن عبد الرحمن عمن ذكره، رفعه قال: سألت أبا عبد الله رضي الله عنه عن قول الله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ قال: إن ظاهرها الحمد وباطنها ولد الولد، والسابع منها القائم».

### جفنة القائم:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾ (آل عمران: ٣٧) قال العياشي ما نصه: «عن سيف عن نجم عن أبي جعفر رضي الله عنه قال: إن فاطمة رضي الله عنها ضمنت لعل رضي الله عنه عمل البيت والعجين والخبز وقم البيت، وضمن لها على رضي الله عنه ما كان خلف الباب من نقل الحطب وأن يجيء بالطعام، فقال لها يوماً: يا فاطمة هل عندك شيء؟ قالت: لا والذي عظم حقك، ما كان عندنا منذ ثلاثة أيام شيء نقريك به، قال: أفلا أخبرتنى؟ قالت: كان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهائي أن أسألك شيئاً، فقال: «لا تسألي ابن عمك شيئاً، إن جاءك بشيء عفو وإلا فلا تسأليه» قال: فخرج الإمام على رضي الله عنه فلقي رجلاً فاستقرض منه ديناراً، ثم أقبل به وقد أمسى، فلقي المقداد بن الأسود، فقال للمقداد: ما أخرجك في هذه الساعة؟ قال: الجوع والذي عظم حقك يا أمير المؤمنين، قال: قلت لأبي جعفر: ورسول الله صلی الله علیه وسلم حي؟ قال: ورسول الله صلی الله علیه وسلم حي، قال: فهو أخرجني، وقد استقرضت ديناراً وسأوثرك به، فدفعه إليه، فأقبل فوجد رسول الله صلی الله علیه وسلم جالساً وفاطمة تصلي وبينهما شيء مغطى، فلما فرغت أحضرت ذلك الشيء، فإذا جفنة من خبز ولحم، قال: يا فاطمة أني لك هذا؟ قالت: هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب، فقال رسول الله

عليه السلام : «ألا أحدثك بمثلك ومثلها» قال : بلى ، قال : «مثل زكريا إذا دخل على مريم في المحراب فوجد عندها رزقاً، قال : يا مريم أنى لك هذا؟ قالت : هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب» فأكلوا منها شهراً، وهى الجفنة التى يأكل منها القائم، وهى عندنا».

### الأوصياء:

وعند تفسير قوله تعالى : ﴿وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ (النحل: ١٦) يقول : «عن معلى بن خنيس عن أبى عبد الله رضي الله عنه فى قوله : ﴿وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ قال : النجم : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والعلامات : الأوصياء بهم يهتدون».

### علم الأئمة:

وعند تفسير قوله تعالى : ﴿وَفَرَعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ (إبراهيم: ٢٤) قال العياشى : «عن محمد بن يزيد قال : سألت أبا عبد الله رضي الله عنه عن قول الله : ﴿وَفَرَعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم أصلها، وأمير المؤمنين رضي الله عنه فرعها، والأئمة من ذريتهما أغصانها، وعلم الأئمة ثمرها، وشيعتهم ورقها، فهل ترى فيها فضلاً؟ قلت : لا والله، قال : والله إن المؤمن ليموت فتسقط ورقة من تلك الشجرة، وإنه ليولد فتورق ورقة فيها، قال : قلت : ﴿تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ إِذْنِ رَبِّهَا﴾ (إبراهيم: ٢٥) قال : يعنى ما يخرج إلى الناس من علم الإمام فى كل حين يسأل عنه».

وعند تفسير قوله تعالى : ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ (النحل: ٦٧) قال : «عن مسعدة بن صدقة عن أبى عبد الله رضي الله عنه فى قوله : ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ إلى ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (النحل: ٧٩) فالنحل الأئمة، والجبال العرب، والشجر الموالى عتاقه ﴿وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ يعنى الأولاد والعبيد ممن لم يعتق، وهو يتولى الله ورسوله والأئمة، والثمرات المختلف ألوانه فنون العلم الذى قد يعلم الأئمة شيعتهم، ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِّلنَّاسِ﴾ يقول فى العلم شفاء للناس، والشيعة هم الناس، وغيرهم الله أعلم بهم ما هو، ولو كان كما يزعم أنه العسل الذى يأكله الناس إذا ما أكل منه ولا شرب ذو عاهة إلا برئ لقول الله : ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِّلنَّاسِ﴾ ولا خلف لقول الله، وإنما



الشفاء في علم القرآن لقوله تعالى: ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (الإسراء: ٨٣) فهو شفاء ورحمة لأهله لا شك فيه ولا مرية. وأهله الأئمة الهدى الذين قال الله: ﴿وَمَن يَرْغَبُ عَن مِّلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ (البقرة: ١٢٩).

### نزول السكينة على الأوصياء:

يقول العياشي عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ...﴾ (التوبة: ٤٠) الآية، يقول ما نصه: «عن العباس بن هلال عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: سمعته وهو يقول للحسن: أى شيء السكينة عندكم؟ وقرأ: ﴿فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ﴾ فقال له الحسن: جعلت فداك لا أدري، فأى شيء؟ قال: ريح تخرج من الجنة طيبة لها صورة كصورة وجه الإنسان، قال: فتكون مع الأنبياء، فقال له على بن أسباط: تنزل على الأنبياء والأوصياء؟! فقال: تنزل على الأنبياء والأوصياء».

### طعنه على الصحابة:

وإنا لنلاحظ على المؤلف أنه يطعن على الصحابة ويرميهم بالكفر أو ما يقرب منه، ويجردهم من كل فضل نسب إليهم في القرآن، تنقيصاً لهم، وخطاً من قدرهم.

### الطعن في أبي بكر وعمر وعثمان:

فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ (البقرة: ١٢٤) يقول العياشي: «عن صفوان الجمال قال: كنا بمكة فجرى الحديث في قول الله: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ قال: أتمهن بمحمد وعلى والأئمة من ولد على عليه السلام، في قول الله: ﴿ذُرِّيَّةَ بَعْضُهَا مِن بَعْضٍ﴾ (آل عمران: ٣٤) ثم قال: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ قال: ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ قال: يا رب، ويكون من ذريتي ظالم؟ قال: نعم، فلان وفلان وفلان ومن اتبعهم، قال: يا رب فعجل لمحمد وعلى ما وعدتني فيهما، وعجل نصرك لهما، وإليها أشار بقوله: ﴿وَمَن يَرْغَبُ عَن مِّلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ فالملة: الإمامة فلما أسكن ذريته بمكة قال: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾ إلى قوله: ﴿وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ﴾ فاستثنى من آمن خوفاً أن يقول له لا، كما قال له في الدعوة الأولى: ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ



عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿ فلما قال الله: ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ قال: يا رب ومن الذين متعتهم؟ قال: الذين كفروا بآياتي فلان وفلان وفلان. »

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ... ﴾ (البقرة: ٢٠٤) الآية، قال ما نصه: «عن الحسين بن بشار قال: سألت أبا الحسن رضي الله عنه عن قول الله: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ قال: فلان وفلان.»

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً .. ﴾ (البقرة: ٢٠٨) الآية، قال ما نصه: «عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبد الله رضي الله عنه يقول: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً ﴾ قال: أتدرى ما السِّلْم؟ قال: قلت: أنت أعلم، قال: ولاية على الأئمة الأوصياء من بعده، قال: وخطوات الشيطان والله: ولاية فلان وفلان.»

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ .. ﴾ (آل عمران: ٧) الآية قال ما نصه: «عن عبد الرحمن بن كثير الهاشمي عن أبي عبد الله رضي الله عنه في قول الله: ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ ﴾ قال: أمير المؤمنين والأئمة ﴿ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ فلان وفلان وفلان.»

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ﴾ إلى قوله: ﴿ قُلْ أَبَالَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ ﴾ (التوبة: ٦٥) قال العياشي في سبب نزولها: نزلت في التيمى والعدوى والعشرة معهما أنهم اجتمعوا اثنا عشر، فكمنوا لرسول الله صلوات الله عليه في العقبة وائتمروا بينهم ليقتلوه، فقال بعضهم لبعض: إن فطن نقول: إنما كنا نخوض ونلعب، وإن لم يفطن لنقتله، فأنزل الله هذه الآية: ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ﴾ فقال الله لنبه ﴿ قُلْ أَبَالَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ ﴾ يعني محمداً صلوات الله عليه ﴿ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ﴾ لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم إن نَعَفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ يعني علياً أن يعفو عنهما في أن يلعنهما على المنابر ويلعن غيرهما، فذلك قوله تعالى: ﴿ إِنْ نَعَفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَةً ﴾.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ ... ﴾ (الحجر: ٤٤) الآية، قال: «عن



أبى بصير عن جعفر بن محمد رضي الله عنه قال: يؤتى بجهنم لها سبعة أبواب، بابها الأول للظالم وهو زريق، وبابها الثاني لحبتر، والباب الثالث للثالث، والرابع لمعاوية، والباب الخامس لعبد الملك، والباب السادس لعسكر بن هوسر، والباب السابع لأبى سلامة، فهم أبواب لمن اتبعهم».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ (النساء: ١٣٧) قال العياشي: «هما والثالث والرابع وعبد الرحمن وطلحة، وكانوا سبعة عشر رجلاً، قال: لما وجه النبي صلّى الله عليه وآله على بن أبى طالب رضي الله عنه وعمار بن ياسر، رحمه الله، إلى أهل مكة، قالوا: بعث هذا الصبى، ولو بعث غيره يا حذيفة إلى أهل مكة وفى مكة صناديدها، كانوا يسمون عليّاً الصبى لأنه كان اسمه فى كتاب الله الصبى لقول الله: «ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً، وهو صبى، وقال إننى من المسلمين!» فقالوا: والله الكفر بنا أولى مما نحن فيه، فساروا فقالوا لهما وخوفوهما بأهل مكة، فعرضوا لهما وغلظوا عليهما الأمر، فقال على رضي الله عنه: حسبنا الله ونعم الوكيل، ومضى، فلما دخلا مكة أخبر الله نبيه بقولهم لعلى، ويقول علىّ لهم، فأنزل الله بأسمائهم فى كتابه، وذلك قول الله: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ (آل عمران: ١٧٣) إلى قوله: ﴿فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ (آل عمران: ١٧٤) وإنما نزلت: «ألم تر إلى فلان وفلان لقوا عليّاً وعماراً فقالا: إن أبا سفيان وعبد الله بن عامر وأهل مكة قد جمعوا لكم فاخشَوْهم فقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل» وهما اللذان قال الله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا...﴾ (النساء: ١٣٧) إلى آخر الآية، فهذا أول كفرهم، والكفر الثانى قول النبي صلّى الله عليه وآله: «يطلع عليكم من هذا الشعب رجل فيطلع عليكم بوجهه، فمثله عند الله كمثلى عيسى، لم يبق منهم أحد إلا تمنى أن يكون بعض أهله» فإذا بعلى قد خرج وطلع بوجهه، وقال: «هو هذا» فخرجوا غضاباً وقالوا: ما بقى إلا أن يجعله نبياً، والله الرجوع إلى آلهتنا خير مما نسمع منه فى ابن عمه، وليصدنا على أن دام هذا، فأنزل الله: ﴿وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا﴾ (الإسراء: ٥) إلى آخر الآية، فهذا الكفر الثانى، وزاد الكفر بالكفر حين قال الله: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ



نَفِيرًا ﴿ (الإسراء: ٦) فقال النبي ﷺ : «يا على ، أصبحت وأمسيت خير البرية» فقال له الناس : هو خير من آدم ونوح ومن إبراهيم ومن الأنبياء؟ فأنزل الله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ إلى ﴿ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (آل عمران: ٤٣ ، ٤٤) قالوا : فهو خير منك يا محمد؟ قال : «قال الله : ﴿ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ﴾ (الأعراف: ١٥٨) ولكنه خير منكم وذريته خير من ذريتكم ومن اتبعه خير ممن اتبعكم» فقاموا غضاباً ، وقالوا : زيادة الرجوع إلى الكفر أهون علينا مما يقول في ابن عمه ، وذلك قول الله : ﴿ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا ﴾ (النساء: ١٣٧) .

### الطعن على أبي بكر:

وعند تفسير قوله تعالى : ﴿ ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ ﴾ (التوبة: ٤٠) يقول : «عن عبد الله بن محمد الحجال قال : كنت عند أبي الحسن الثاني ومعى الحسن بن الجهم ، قال له الحسن : إنهم يحتجون علينا بقول الله تبارك وتعالى : ﴿ ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ ﴾ قال : وما لهم في ذلك ، فوالله لقد قال الله : «فأنزل الله سكينته على رسوله» وما ذكره فيها بخير ، قال : قلت له : إنا جعلت فداك وهكذا تقرأونها؟ قال : هكذا قرأتها ، قال زرارة : قال أبو جعفر رضي الله عنه : «فأنزل سكينته على رسوله» ألا ترى أن السكينة إنما نزلت على رسوله؟» .

### الطعن على طلحة والزبير:

وعند تفسير قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ﴾ (الأعراف: ٤٠) قال : «نزلت في طلحة والزبير ، والجمال جملهم» .

### الطعن في عائشة وحفصة وأبي بكر وعمر:

يقول العياشي عند تفسير قوله تعالى : ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴾ (آل عمران: ١٤٤) ، يقول ما نصه : «عن عبد الصمد بن بشير عن أبي عبد الله رضي الله عنه قال : تدرون مات النبي ﷺ أو قتل؟ إن الله يقول : ﴿ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ ﴾ فَسُمِّ قَبْلَ الْمَوْتِ ، إنهما سقتاه قبل الموت ، فقلنا : إنهما وأبوهما شر من خلق الله» .



**الطعن في بني أمية:**

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ (البقرة: ٨٩) «عن جابر قال: سألت أبا جعفر رضي الله عنه عن هذه الآية عن قول الله: ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ قال: تفسيرها في الباطن: ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا ﴾ في على ﴿ كَفَرُوا بِهِ ﴾ فقال الله فيهم: ﴿ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ في باطن القرآن، قال أبو جعفر فيه: يعني بني أمية هم الكافرون في باطن القرآن».

**الرجعة وقيام القائم:**

ولما كان العياشي يدين بالرجعة وقيام القائم فإنما نجده عند تفسير قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ﴾ (التوبة: ١١١) يقول: «عن زرارة قال: كرهت أن أسأل أبا جعفر رضي الله عنه في الرجعة، فأقبلت مسألة لطيفة أبلغ فيها حاجتي، فقلت: جعلت فداك، أخبرني عمن قتل مات؟ قال: لا، الموت موت والقتل قتل، قال: فقلت له: ما أحد يقتل إلا مات؟ قال: فقال: يا زرارة، قول الله أصدق من قولك، قد فرق بينهما في القرآن قال: ﴿ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ ﴾ وقال: ﴿ وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ إِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴾ (آل عمران: ١٥٨) وليس كما قلت يا زرارة، الموت موت، والقتل قتل، وقد قال الله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ الآية، قال: فقلت له: إن الله يقول: ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾ (آل عمران: ١٨٥) أفرايت من قتل لم يذوق الموت؟ قال: فقال: ليس من قتل بالسيف كمن مات على فراشه، إن من قتل لا بد من أن يرجع إلى الدنيا حتى يذوق الموت».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ ﴾ (الإسراء: ٤) قال: «عن صالح بن سهل عن أبي عبد الله رضي الله عنه في قوله: ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ ﴾ قتل على، وطعن الحسن ﴿ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقًا كَبِيرًا ﴾ وقتل الحسين ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا ﴾ إذا جاء نصر دم الحسين ﴿ بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ ﴾ قوم يبعثهم الله قبل خروج القائم لا يدعون وترًا لآل محمد إلا حرقوه ﴿ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ﴾ قبل قيام القائم ﴿ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴾ خروج الحسين في الكرّة سبعين رجلاً من أصحابه الذين قتلوا







الله؟ فقتل من الموجه الذي أمر الله بغسله الذي لا ينبغي لأحد أن يولد عليه ولا ينقص منه، إن زاد عليه لم يؤجل، وإن نقص لفته ثم ما دلت النبابة والوسطى والإبهام من قضايل الشعق إلى اللدقن ما يؤمن جرت عليه الإصطاف لمن الوثجأ مستدبر أهو من الوجه، وما سوى ذلك فليس من الوجه، بقلت هذه الصدق ليس من الوجه؟ قال لا، قال زرارة: فقلت لأبي جعفر رضي الله عنه: ألا تخبرني من أين علمت وقلت هذا المنسح ببعض الرأس ويغسل الرجلين؟ فضحك، فقلت يا زرارة، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نزل به الكتاب من الله، لأن الله قال: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ فعرفنا أن الوجه كله ينبغي له أن يغسل، ثم قال: ﴿وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ فوصل اليدين إلى المرفقين بالوجه فعرفنا أنهما ينبغي أن يغسلا إلى المرفقين، ثم فصل **بين الكلام** فقال: ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ فعلمنا حين قال: «برءوسكم» أن المسح ببعض الرأس لمكان الباء، ثم وصل الرجلين بالرأس كما وصل اليدين بالوجه، فقال: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ فعرفنا حين وصلهما بالرأس أن المسح على بعضهما، ثم فسر ذلك رسول الله للناس فضيعوه».

### خمس الغنائم:

وهو يرى في الغنائم ما يراه غيره من علماء مذهبه فيقول عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ...﴾ (الأنفال: ٤٠) قال: «عن زرارة ومحمد بن مسلم وأبي بصير أنهم قالوا له: ما حق الإمام في أموال الناس؟ قال: الفىء والأنفال والخمس، وكل ما دخل منه فيء أو أنفال أو خمس أو غنيمة فإن لهم خمسه، فإن الله يقول: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ...﴾ وكل شيء في الدنيا فإن لهم فيه نصيباً فمن وصلهم بشيء مما يدعون له أكثر مما يأخذون منه».

و «عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر رضي الله عنه في قول الله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ...﴾ قال: هم أهل قرابة نبي الله صلى الله عليه وسلم».

و «عن إسحاق عن رجل عن أبي عبد الله رضي الله عنه قال: سألته عن سهم الصفوة،

فقال: كان لرسول الله ﷺ ، وأربعة أخماس للمجاهدين والقوام ، وخمس يقسم بين مقسم رسول الله ﷺ ، ونحن نقول: هو لنا، والناس يقولون: ليس لكم، وسهم لذي القربى، وهو لنا، وثلاثة أسهام لليتامى والمساكين وأبناء السبيل، يقسمه الإمام بينهم، فإن أصابهم درهم درهم لكل فرقة منهم نظر الإمام بعد، فجعلها في ذى القربى، قال: يردونها إلينا».

هذا والكتاب - إضافة لما سبق - فهو مملوء بالإسرائيليات والأحاديث المكذوبة في فضائل السور.





## ٤- تفسير «نور الثقلين»

### للحويزى

#### التعريف بصاحب التفسير<sup>(١)</sup>:

هو عبد على بن جمعة العروسى الحويزى، من محدثى القرن الحادى عشر، المتوفى سنة (١١١٢هـ)، كان على مشرب الإخبارية، وكان محدثاً فقيهاً، وشاعراً أديباً، جامعاً، سكن «شيراز» وحدث بها، وتلمذ على يديه جماعة، منهم: السيد نعمة الله الجزائرى، وغيره.

#### التعريف بهذا التفسير:

هذا التفسير يجرى على مذهب الإمامية الاثنا عشرية، من حمل ألفاظ القرآن الكريم على معانٍ تتفق وأصول المذهب وتعاليمه، مع كثير من التعصب والغلو فى التنويه بشأن أهل البيت والخط من قدر الصحابة الذين يعتبرهم غير موالين لعلى وذريته.

وقد جمع الحويزى فى تفسيره ما عثر عليه من الروايات المنسوبة - عنده - إلى أئمة أهل البيت مما لها ارتباط بأى الذكر الحكيم، تفسيراً أو تأويلاً، أو استشهاداً أو تأييداً، دون أن يعلق عليها جرحاً أو تعديلاً.

ويقول فى مقدمة كتابه: «وأما ما نقلت مما ظاهره يخالف لإجماع الطائفة فلم أقصد به بيان اعتقاد ولا عمل، وإنما أوردته ليعلم الناظر المطلع كيف نقل وعمن نقل، ليطلب له من التوجيه ما يخرج من ذلك، مع أنه لم أخل موضعاً من تلك المواضع عن نقل ما يضاده، ويكون عليه المعول فى الكشف والإبداء».

وتلك محاولة منه ليتخلص من مأزق تبعات ما أورده فى كتابه من مناقضات ومخالفات صريحة حتى مع أسس قواعد مذهب الإمامية، ويوكل النظر والتحقيق فى ذلك إلى عاتق القارئ!

والحويزى فى تفسيره لا يستوعب جميع آى القرآن، كما أنه لا يورد النص القرآنى، وإنما يسرد الروايات تبعاً، حسب ترتيب الآيات والسور، ويبدأ تفسير كل سورة بما ورد فى فضلها من الأحاديث الموضوعية باتفاق أهل العلم.

(١) لم تسعنا المصادر التى بين أيدينا بترجمة وافية له.



كما أنه يورد أخباراً مشتملة على الغلو في شأن أهل البيت، ويحشد كتابه بالإسرائيليات كما في قصة هاروت وماروت، وأن الزهرة كانت امرأة فمسخت، وأن الملكين زنيا بها ونحو ذلك من الإسرائيليات والأحاديث المكذوبة الفاضحة التي سود بها كتابه، والتي نُجلُّ أهل البيت - عليهم السلام - عنها، فضلاً عن منافاتها مع رفعة شأن القرآن الكريم.

هذا الكتاب مطبوع في خمسة مجلدات، بمؤسجة إسماعيليان، إيران. سنة ١٣٨٥ هـ.

### مصادر الحويزي في تفسيره:

١- ميفع در بيانها هلا.

جمع الحويزي مرويات كتابه من كتب التفسير والحديث والمناقب، مثل تفسير:

القمي، والعياشي، والطبرسي، وكتاب الكافي، وعلل الشرائع، ومعاني الأخبار، والاحتجاج، والغيبة، وثواب الأعمال، وكمال الدين وتمام النعمة، وكتاب الخصال. وحيث أنه قد تقدم الكلام على القيمة العلمية للكتب الثلاث الأولى، مع بيان مناهجها، فقد اكتفيت في ذكر الشواهد والأمثلة عند الكلام على هذا التفسير بالإحالة

إلى مصادر الأخيرة فقط، حتى لا نثقل الكتاب. وإليك بعض الأمثلة من هذا التفسير لتري بنفسك ما في هذا التفسير من غلو صاحبه وتعصبه المذهبي.

### موقفه من تحريف القرآن:

والحويزي من غلاة الشيعة الذين يقولون بتحريف القرآن، كأمثلة عند تفسير سورة البينة يقول الحويزي، نقلاً عن الكافي: «وهو وثقة زينة مروي له من أبيه ما يثبت» «عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال: رُفِعَ إلى أبي الحسن - عليه السلام - مصحفاً وقال: لا تنظر فيه، ففتحته وقرأت فيه: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فوجدت فيها اسم سبعين رجلاً من قريش بأسمائهم وأسماء آبائهم، قال: فبعت إلى: ابعت إلى بالمصحف».

وفي تفسير قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ (الواقعة: ٧٩) قال: «لما استخلف عمر سأل علياً - عليه السلام - أن يدفع إليهم القرآن فيحرفوه فيما بينهم، فقال: يا أبا الحسن، إن جئت بالقرآن الذي كنت جئت به إلى أبي بكر لتقوم الحجة عليكم، ما قيفع سمعته لئلا يري رجالاً يسمعون النعنة».



ولا تقولوا اليوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين، والأوشقوا منا جئتنا به، فإن القرآن الذي عندي لا يمسه إلا المطهرون، والأوصياء من كوالدي، فقال عمر: فهل وقت إظهاره معلوم؟ قال علي - عليه السلام: نعم، إذا قام القائم من ولد علي يظهره، ويحمل الناس عليه، فتجري السنة به. **موقفه من التقية:** ...

والحويزي كغيره من علماء الشيعة الإمامية يقول بالتقية ويدين بها، فنراه عند تفسير قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا﴾ (القصص: ٥٤) يقول: «عن هشام ابن سالم وغيره عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا﴾ علي التقية. **ويذكر أن بالحسنة السيئة.** قال: الحسنة التقية، والسيئة الإذاعة. ...

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمُ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ (الشعراء: ٤) قال الحويزي: «قال علي بن موسى الرضا - عليه السلام: لا دين لمن لا ورع له، ولا أمان لمن لا تقية له، وإن أكرمكم عند الله أعلمكم بالتقية، فقليل له: يا ابن رسول الله إلى متى؟ قال: إلى يوم الوقت المعلوم، وهو يوم خروج قائمنا، فمن ترك التقية قبل خروج قائمنا فليس منا» ... **مولد القائم:** ...

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ...﴾ (القصص: ٥) قال الحويزي بإسناده إلى حكيمة في حديث طويل تذكر فيه مولد القائم - عليه السلام - تقول فيه: «وقد ذكرت أم القائم - عليه السلام - وجلست منها حيث تقعد المرأة من المرأة للولادة، فقبضت علي كفي وأغمرت به حمرة شديدة ثم أنت أنه وتشهدت ونظرت تحتها فإذا أنا بولي الله - صلى الله عليه - متلقياً الأرض بمساجده، فأخذت بكتفيه فأجلسته في حجرتي، وإذا هو نظيف مفرغ منه، فتاداني أبو محمد، عليهما السلام: يا عمي، فأتيتني يا بني، فأتيتهم به، فتناوله وأخرج لسانه فمسحه على عينيهما ففتحهما، ثم أدخله في فيه ففتح فدخله في أذنيه وأجلسه في راحته اليسرى، فاستوى ولي الله جلوساً، فمسح بيده علي وقال: يا بني انطق،



فقدَّرَه اللهُ، فاستعاذَ ولى اللهُ من الشيطان الرجيم واستفتح بسم الله الرحمن الرحيم ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ (٥) وَنَمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنَرَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ (القصص: ٥، ٦) وصلى على رسول الله وأمير المؤمنين والأئمة - عليهم السلام - واحداً واحداً حتى انتهى إلى أبيه، فناولنيه أبو محمد - عليه السلام - وقال: يا عمه رديه إلى أمه حتى تقر عينها ولا تحزن ولتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثر الناس لا يعلمون».

### الأئمة الاثنا عشر:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا...﴾ (التوبة: ٣٦) قال الحويزي: «عن جابر الجعفي قال: سألت أبا جعفر - عليه السلام - عن تأويل قول الله عز وجل: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا...﴾ قال: فتتفسر سيدي الصعداء فقال: يا جابر، أما السنة فهي جدى رسول الله ﷺ، وشهورها اثنا عشر شهراً، فهو أمير المؤمنين - عليه السلام - إلى وإلى ابني جعفر وابنه موسى، وابنه على، وابنه محمد، وابنه على، وإلى ابنه الحسن، وإلى ابنه محمد الهادي المهدي اثنا عشر إماماً حُجج الله في خلقه وأمنائه على وحيه وعلمه، والأربعة الحرم الذين هم الدين القيم أربعة منهم يخرجون باسم واحد، على أمير المؤمنين - عليه السلام - وأبي على بن الحسين، وعلى بن موسى، وعلى بن محمد، فالإقرار بهؤلاء هو الدين القيم ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ﴾ أى: قولوا بهم جميعاً تهتدوا».

### الإمام الصامت والإمام الناطق:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَبِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَشِيدٍ﴾ (الحج: ٤٥) قال الحويزي: «البئر المعطلة: الإمام الصامت، والقصر المشيد: الإمام الناطق».

### أول من يبائع القائم:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ (النحل: ١) يقول الحويزي: «قال أبو عبد الله - عليه السلام: أول من يبائع القائم: جبرئيل، ينزل في صورة طير أبيض، فيبايعه، ثم يضع رجلاً على بيت الله الحرام، ورجلاً على بيت المقدس، ثم ينادى بصوت ذلق تسمعه الخلائق: أتى أمر الله فلا تستعجلوه».



### ولادة الأوصياء:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ...﴾ (مريم: ١٢) قال الحويزى: «عن عبد الله بن إبراهيم الجعفرى قال: سمعت إسحاق بن جعفر يقول: الأوصياء إذا حملت بهم أمهاتهم...» إلى قوله: «فإذا كان الليلة التى تلد فيها ظهر لها فى البيت نور تراه ولا يراه غيرها - إلا أبوه - فإذا ولدته ولدته قاعداً وتفسحت له حتى يخرج متربعا، ثم يستدير بعد وقوعه إلى الأرض فلا يخطئ القبلة حيث كانت بوجهه، ثم يعطس ثلاثاً يشير بأصبعه بالتحميد، ويقع مسروراً مختوناً ورباعيتاه من فوق وأسفل وناباه وضاحكاه، ومن بين يديه مثل سبيكة الذهب نور، ويقيم يومه وليلته تسيل يداه ذهباً، وكذلك الأنبياء إذا ولدوا، وإنما الأوصياء أعلق من الأنبياء».

### عرض أرواح أهل البيت والأئمة

### على السموات والأرض والجبال:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ (الأحزاب: ٧٢) قال الحويزى: «عن المفضل بن عمر قال: قال أبو عبد الله - عليه السلام: إن الله تبارك وتعالى خلق الأرواح قبل الأجساد بألفى عام، فجعل أعلاها وأشرفها محمد وعلى والحسن والحسين - عليهم السلام - والأئمة صلوات الله عليهم، فعرضها على السموات والأرض والجبال فغشيها نورهم، فقال الله تبارك وتعالى للسموات والأرض والجبال: هؤلاء أحبائى وأوليائى وحججى على خلقى وأئمة بريتى، ما خلقت خلقاً هو أحب إلىّ منهم، ولهم ولمن تولاهم خلقت جنتى، ولمن خالفهم وعاداهم خلقت نارى، فمن ادعى منزلتهم منىّ محلهم من عظمتى عذبتهم عذاباً لا أعذبه أحداً من العالمين وجعلته مع المشركين فى أسفل درك من نارى، ومن أقر بولايتهم ولم يدع منزلتهم منىّ ومكانهم من عظمتى جعلته معهم فى روضات جناتى وكان لهم فيها ما يشاءون عندى، وأباحتهم كرامتى، فأياكم يحملها بأثقالها ويدعيها لنفسه؟ فأبت السموات والأرض والجبال أن يحملنها وأشفقن منها من ادعاء منزلتها وتمنى محلها من عظمة ربهم، فلما أسكن الله - عز وجل - آدم وزوجته الجنة قال لهما: ﴿وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ



شَيْئاً وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴿٢٠﴾ يعنى شجرة الحنطة ﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (البقرة: ٣٥) فنظرا إلى منزلة محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين والأئمة بعدهم فوجداهما أشرف منازل أهل الجنة، فقالا: ربنا لمن هذه المنزلة؟ فقال الله جل جلاله: ارفعا رءوسكما إلى ساق العرش، فرفعا رءوسهما فوجدا أسماء محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين والأئمة - عليهم السلام - مكتوبة على ساق العرش بنور من نور الله الجبار جل جلاله، فقالا: يا ربنا ما أكرم أهل هذه المنزلة عليك، وما أحبهم إليك، وما أشرفهم لديك؟ فقال الله جل جلاله: لولاهم ما خلقتكما، هؤلاء خزنة علمي وأمنائي على سرى، إياكما أن تنظرا إليهم بعين الحسد وتمنى منزلتهم عندي ومحلهم من كرامتي، فتدخلان في نهى وعصيانى فتكونا من الظالمين، قالوا: ربنا ومن الظالمون؟ قال: المدعون لمنزلتهم بغير حق، قالوا: ربنا فأرنا منزلة ظالمهم في نارك حتى نراها كما رأينا منزلتهم في جنتك، فأمر الله - تبارك وتعالى - النار فأبرزت جميع ما فيها من ألوان النكال والعذاب، وقال عز وجل: مكان الظالمين لهم المدعين لمنزلتهم في أسفل درك منها، كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها، وكلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب، يا آدم ويا حواء لا تنظرا إلى أنوارى وحججى بعين الحسد فأهبطكما عن جوارى، وأحل بكما عن هوانى ﴿فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ (٢٠) وقاسمهما إني لكمَا لمن الناصحين (٢١) فدلاهما بغرور ﴿(الأعراف: ٢٠-٢٢) وحملهما على تمنى منزلتهم فنظرا إليهم بعين الحسد فخذلا حتى أكلا من شجرة الحنطة، فعاد مكان ما أكلا شعيراً، فأصل الحنطة كلها مما لم يأكله، وأصل الشعير كله مما عاد مكان ما أكلاه، فلما أكلا من الشجرة طار الحلوى والحلل عن أجسادهما وبقيا عريانين ﴿وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلَّ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ (٢٢) قالوا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين (٢٣) قال اهبطوا ﴿(الأعراف: ٢٢ - ٢٤) من جوارى فلا يجاورنى فى جنتى من يعصينى، فهبطا موكولين إلى أنفسهما فى طلب المعاش، فلما أراد الله - عز وجل - أن يتوب عليهما جاءهما جبرئيل - عليه السلام -



فقال لهما: إنكما إن ظلمتما أنفسكما بتمنى منزلة من فضل عليكما فجزاؤكما ما قد عوقبتما به من الهبوط من جوار الله - عز وجل - إلى أرضه، فسلا ربكما بحق الأسماء التى رأيتموها على ساق العرش حتى يتوب عليكما، فقالا: إنا نسألك بحق الأكرمين عليك: محمد، وعلى، وفاطمة، والحسن، والحسين، والأئمة إلا تبت علينا ورحمتنا، فتاب الله عليهما إنه هو التواب الرحيم، فلم يزل أنبياء الله بعد ذلك يحفظون هذه الأمانة ويخبرون بها أوصيائهم والمخلصين من أمتهم فيأبون حملها ويشفقون من ادعائها، وحملها الإنسان الذى قد عرف بأصل كل ظلم منه إلى يوم القيامة، وذلك قول الله عز وجل: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ (الأحزاب: ٧٢) .

### أحاديث مكذوبة فى فضائل على:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ...﴾ (الكهف: ٩) يروى الحويزى خبراً غريباً يقول فيه: «وبإسناده إلى أنس بن مالك قال: أهدى لرسول الله ﷺ بساط من قرية يقال لها «بهندق» فقعده عليه على وأبو بكر وعمر وعثمان والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد، فقال النبى ﷺ لعلى: «يا على قل: يا ريح احمل بنا» فقال على: يا ريح احمل بنا، فحمل بهم حتى أتوا أصحاب الكهف، فسلم أبو بكر وعمر، فلم يردوا عليهم السلام، ثم قام على فسلم فردوا عليه السلام، فقال أبو بكر: يا على ما بالهم ردوا عليك ولم يردوا علينا؟ فقال لهم على، فقالوا: إنا لا نرد بعد الموت إلا على نبى أو وصى نبى، ثم قال على: يا ريح احملينا فحملتنا، ثم قال: يا ريح ضعينا فوضعتنا، فوكز برجله الأرض فتوضأ على وتوضأنا، ثم قال: يا ريح احملينا فحملتنا فوافينا المدينة والنبى ﷺ فى صلاة الغداة وهو يقرأ: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ فلما قضى النبى ﷺ الصلاة قال: «يا على، أخبرونى عن مسيركم أم تحبون أن أخبركم؟ قال: بل تخبرنا يا رسول الله، قال أنس بن مالك: فقص القصة كأنه معنا» .

**عرض ولاية على على يونس عليه السلام:**

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا النُّونُ إِذْ ذُهِبَ مُغَاضِبًا﴾ (الأنبياء: ٨٧) قال الحويزي: «وفي حديث أبي حمزة الثمالي أنه دخل عبد الله بن عمر على بن الحسين زين العابدين - عليه السلام - وقال له: يا بن الحسين أنت الذي تقول: إن يونس بن متى إنما لقي من الحوت ما لقي لأنه عُرِضَ عليه ولاية جدي فتوقف عندها؟! قال: بلى ثكلتك أمك، قال: فأرني آية ذلك إن كنت من الصادقين، فأمر بشد عينه بعصابة وعينى بعصابة، ثم أمر بعد ساعة بفتح أعيننا، فإذا نحن على شاطئ البحر تضرب أمواجه، فقال ابن عمر: يا سيدى دمي في رقبتك، الله الله في نفسى، قال: هنيهة وأريك إن كنت من الصادقين، ثم قال: يا أيها الحوت، قال: فاطلع الحوت رأسه من البحر مثل الجبل العظيم وهو يقول: لبيك لبيك يا ولى الله، فقال: من أنت؟ قال: حوت يونس يا سيدى، قال: ائتنا بالخبر، قال: يا سيدى إن الله تعالى لم يبعث نبياً من آدم إلى أن صار جدك محمد إلا وقد عُرِضَ عليه ولايتكم أهل البيت، فمن قبلها من الأنبياء سلم وتخلص، ومن توقف عنها وتتعصع في حملها لقي ما لقي آدم من المصيبة، وما لقي نوح من الغرق<sup>(١)</sup>، وما لقي إبراهيم من النار، وما لقي يوسف من الجب، وما لقي أيوب من البلاء، وما لقي داود من الخطيئة، إلى أن بعث الله يونس فأوحى الله إليه أن يا يونس تولّ أمير المؤمنين علياً والأئمة الراشدين من صلبه، في كلام له، قال: فكيف أتولى من لم أوه ولم أعرفه؟ وذهب مغتاضاً، فأوحى الله تعالى إلى أن التقم يونس ولا توهن له عظماً، فمكث في بطنى أربعين صباحاً يطوف معى البحار في ظلمات ثلاث ينادى أنه لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين، قد قبلت ولاية على بن أبى طالب والأئمة الراشدين من ولده - عليهم السلام - فلما أن آمن بولايتكم أمرنى ربى فقفذته على ساحل البحر، فقال زين العابدين - عليه السلام: ارجع أيها الحوت إلى وكرك، فرجع الحوت واستوى الماء».

(١) هكذا بالأصول، وهذا مما يدل على اختلاق وتلفيق مثل هذه الأخبار.



## الطعن فى أبى بكر وعثمان:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ (محمد: ٢٥): قال الحويزى: «عن أبى عبد الله - عليه السلام - فى قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ فلان وفلان وفلان ارتدوا على الإيمان فى ترك ولاية أمير المؤمنين - عليه السلام - قلت: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ﴾ (محمد: ٢٦) قال: نزلت والله فيهما وفى أتباعهما، وهو قول الله - عز وجل - الذى نزل به جبرئيل على محمد ﷺ: «ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله فى على - عليه السلام - سنطيعكم فى بعض الأمر» قال: دعوا بنى أمية إلى ميثاقهم أن لا يصيروا الأمر فىنا بعد النبى ﷺ، ولا يعطونا من الخمس شيئاً، وقالوا: إن أعطيناهم إياه لم يحتاجوا إلى شىء، ولم يبالوا أن يكون الأمر فيهم، فقالوا: سنطيعكم فى بعض الأمر الذى دعوتمونا إليه - وهو الخمس - أن لا نعطيهم منه شيئاً، وقوله: ﴿كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ﴾ والذى نزل الله ما افترض على خلقه من ولاية أمير المؤمنين، وكان معهم أبو عبيدة، وكان كاتبهم، فأنزل الله: ﴿أَمْ أَمْرًا مِمَّا مَرُمُون﴾ (٧٩) أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ... ﴿(الزخرف: ٧٩، ٨٠) الآية».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ﴾ (الزخرف: ٣٨) قال الحويزى: «وفى خطبة لأمر المؤمنين - عليه السلام - وهى خطبة الوسيلة، يقول فيها - عليه السلام: ولئن تقمصها دونى الأشقيان ونازعانى فيما ليس لهما بحق، وركبها ضلالة، واعتقلاها جهالة، فلبئس ما عليه وردوا، ولبئس ما لأنفسهما مهَّدَا، يتلاعنان فى دورهما، ويتبرأ كل منهما من صاحبه، يقول لقرينه إذا التقيا: ﴿يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ﴾ فيجيب الأشقى على رثوته: ﴿يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِى لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلاً﴾ (٢٨) لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولاً﴾ (الفرقان: ٢٨، ٢٩) فأنا الذكر الذى عنه صدّ».

### رأيه في سحر النبي ﷺ:

والحويزي يخالف الكثير من الشيعة الإمامية ويقول بوقوع السحر للنبي ﷺ ، فعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾ (الفلق: ٤) يقول: «عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال: قال أمير المؤمنين - عليه السلام: إن جبرئيل أتى النبي ﷺ وآله وقال له: يا محمد، قال: «ليكن يا جبرئيل» قال: إن فلاناً سحرك وجعل السحر في بئر بني فلان فابعث إليه - يعني البئر - أوثق الناس عندك وأعظمهم في عينك، وهو عديل نفسك، حتى يأتيك بالسحر، قال فبعث النبي ﷺ على بن أبي طالب وقال: «انطلق إلى بئر أروان فإن فيها سحراً سحرني به لبيد بن أعصم اليهودي فأتني به» قال عليٌّ - عليه السلام: فانطلقت في حاجة رسول الله ﷺ فهطبت فإذا ماء البئر قد صار كأنها الحناء من السحر، فطلبتَه مستعجلاً حتى انتهيت إلى أسفل القليب فلم أظفر به، قال الذين معي: ما فيه شيء فاصعد، فقلت: لا والله ما كذبت وما كُذِّبت، وما نفسي به مثل أنفسكم - يعني رسول الله ﷺ - ثم طلبت طلباً بلطف فاستخرجت حُقاً فأتيت النبي ﷺ فقال: «افتح» ففتحته فإذا في الحق قطعة كرب النخل في جوفه وتر عليها إحدى وعشرون عقدة، وكان جبرئيل - عليه السلام - أنزل يومئذ بالمعوذتين على النبي ﷺ ، فقال النبي ﷺ : «يا علي اقرأها علي وترّاً» فجعل أمير المؤمنين - عليه السلام - كلما قرأ آية انحلت عقدة حتى فرغ منها، وكشف الله - عز وجل - عن نبيه ما سحر وعافاه».

وبعد . . فأنت ترى من كل ما سقناه إليك أن المؤلف يجد في إخضاع آيات القرآن لمذهبه، وتنزيلها على وفق هواه وعقيدته، وهذا خروج بكتاب الله تعالى عن معانيه الظاهرة والمرادة منه!! .



## ٥- البرهان فى تفسير القرآن

### للبحرانى

#### التعريف بصاحب هذا التفسير<sup>(١)</sup>:

هو: السيد هاشم بن سيد سليمان بن سيد إسماعيل بن سيد عبد الجواد بن سيد على بن سيد سليمان بن سيد ناصر الحسينى الكتكانى .  
ولد فى «كتكان» من قرى بلدة «توبلى» من أعمال البحرين، ولم يذكر مترجموه تاريخ ولادته ولم يثيروا إلى ما يوضح ذلك، ولكنهم ذكروا سنة وفاته، وقد توفى سنة ١١٠٧هـ (أو سنة ١١٠٩هـ) فى قرية «النعيم» ونقل إلى قرية «توبلى» ودُفن بها.  
روى عن جملة من المشايخ منهم: السيد عبد العظيم ابن السيد عباس الإستراباذى الأخبارى، والشيخ محمود بن عبد السلام، والشيخ فخر الدين الطريحي النجفى صاحب كتاب «مجمع البحرين».  
وذكر صاحب اللؤلؤة «أنه كان فاضلاً محدثاً جامعاً متتبِعاً للأخبار بما لم يسبق له سابق سوى شيخنا المجلّى، وقد صنف كتباً عديدة تشهد بشدة تتبعه واطلاعه».  
ومؤلفاته تجاوز السبعين كتاباً، بين صغير وكبير ووسيط.

#### وها هى جملة من مؤلفاته:

- ١- إثبات الوصية (ذكر المعلق أن صاحب الذريعة يستظهر أن هذا الكتاب هو كتاب البهجة المرضية الآتى بعد).
- ٢- احتجاج المخالفين على إمامة أمير المؤمنين.
- ٣- إرشاد المسترشدين.
- ٤- الإنصاف فى النص على الأئمة الأشراف من آل عبد مناف.
- ٥- إيضاح المسترشدين فى بيان تراجم الراجعين إلى ولاية أمير المؤمنين.
- ٦- البرهان فى تفسير القرآن، وهو ما نحن بصدد.
- ٧- البهجة المرضية فى إثبات الخلافة والوصية.

(١) مصادر الترجمة فى: أعيان الشيعة (١٠ / ٢٤٩)، أمل الآمل (٢ / ٣٤١)، ريحانة الأدب (١ / ٣٣٣)، لؤلؤة البحرين ٦٣.

- ٨ - تبصرة الولي فيمن رأى المهدي في زمان أبيه أو في غيبته الصغرى أو الكبرى .
- ٩ - تحفة الإخوان .
- ١٠ - ترتيب التهذيب .
- ١١ - تفضيل الأئمة على الأنبياء الذين كانوا قبل جدهم النبي الخاتم ﷺ .
- ١٢ - تفضيل عليّ على أولى العزم من الرسل .
- ١٣ - تنبيه الأريب وتذكرة اللبيب في إيضاح رجال التهذيب .
- ١٤ - التيمية في بيان نسب التيمى .
- ١٥ - التنبيهات في تمام كتاب الفقه من كتاب الطهارة إلى الديات .
- ١٦ - ثاقب المناقب في المعجزات .
- ١٧ - نزهة الأبرار في خلق الجنة والنار .
- ١٨ - حقيقة الإيمان .
- ١٩ - حلية الآراء (قال المترجم: والظاهر أنه مصحف الأبرار الآتى) .
- ٢٠ - حلية الأبرار في أحوال محمد وآله الأطهار .
- ٢١ - حلية النظر في فضل الأئمة الاثنى عشر .
- ٢٢ - الدر النضيد في خصائص الحسين الشهيد .
- ٢٣ - سلاسل الحديد، منتخب من شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد .
- ٢٤ - عمدة النظر في الأئمة الاثنى عشر .
- ٢٥ - غاية المرام وحجة الخصام في تعيين الإمام من طريق الخاص والعام .
- ٢٦ - لوامع الأنوار في التفسير .
- ٢٧ - مدينة المعجزات .
- ٢٨ - المحجة فيما نزل في القائم الحجة .
- ٢٩ - معالم الزلفى في النشأة الأخرى .
- ٣٠ - معجزات النبي ﷺ .
- ٣١ - مناقب أمير المؤمنين .
- ٣٢ - مناقب الشيعة .



- ٣٣- مولد القائم .
- ٣٤- الميثمية .
- ٣٥- نور الأنوار فى التفسير .
- ٣٦- نزهة الأبرار ومنار الأفكار فى خلق الجنة والنار (ولعله ما تقدم تحت رقم : ١٧) .
- ٣٧- نهاية الآمال فى ما يتم به الأعمال .
- ٣٨- نسب عمر بن الخطاب .
- ٣٩- الهادى وضياء النادى (مجلدان فى تفسير القرآن) .
- ٤٠- وفاة الزهراء .
- ٤١- وفاة النبى ﷺ .
- ٤٢- روضة العارفين .
- ٤٣- الهداية فى تفسير القرآن .

### التعريف بهذا التفسير:

والكتاب طبع للمرة الأولى على الحجر فى طهران سنة ١٢٩٥هـ فى مجلدين يبلغ عدد صفحاتهما ١١٤٨ صحيفة، وطبع للمرة الثانية فى أربع مجلدات تبلغ عدد صفحاتهما ١٩٩٦ صحيفة، وذلك فى سنة ١٣٧٥هـ.

وأرى قبل كل شىء أن أسوق للقارئ الكريم أهم الآراء التى يقول بها البحرانى، ويجهر بها فى مقدمة تفسيره، ثم أعرض بعد هذا لتوضيح مسلكه الذى سلكه فى هذا التفسير بذكر بعض النماذج القليلة حيث أن المقدمة أبانت بوضوح لا لبث فيه عن موقفه من القرآن وتفسيره، وإليك أهم هذه الآراء.

### علم القرآن عند الأئمة والأوصياء:

قال المؤلف فى مقدمة تفسيره بعد أن ذكر فضل القرآن الكريم ما نصه: «غير أن أسرار تأويله لا تهتدى إليه العقول، وأنوار حقائق خفياته لا تصل إليه قريحة المفضول، ولهذا اختلف فى تأويله الناس، وصاروا فى تفسيره على أنفاس وانعكاس، قد فسروه على مقتضى أديانهم، وسلکوا به على موجب مذاهبهم واعتقادهم، وكل حزب بما







من تأويل القرآن، يقال: بعض أئمتهم: وفيه ثلث ويل، ثم ويل للعلمين تعاطى التفسير وهو في هذين العلمين راجل، وذلك أنهم ذكروا أن العلمين. فأخوذ أن يطلع استقرها التواكيل كلام العرب البلغاء، باحثان عن مقتضيات الأحوال والمقام كالحذف، والإضمار،

والفصل، أو الوصل، والحقيقة، أو المجاز، وغير ذلك. ذلك في قوله: رجال يحبون أن يتعارفوا. ولا ريب أن محل ذلك من كتاب الله، جل جلاله، يحتاج معرفته إلى العلم به من أهل التنزيل والتأويل، وهم أهل البيت - عليهم السلام - الذين علمهم الله سبحانه وتعالى، فلا ينبغي معرفة ذلك إلا منهم، ومن تعاطى معرفته من غيرهم ركب متن عمياء، وخطب خط عشواء، فماذا بعد الحق إلا الضلال. فأني أقصرون؟»

**مصادر البحراني في تفسيره**

**وحملته على تفاسير أهل السنة:**

يقول البحراني في مقدمته: «وقد كنت أولاً قد جمعت في كتاب «الهادي» كثيراً من تفسير أهل البيت - عليهم السلام - قبل عثوري على تفسير الشيخ الثقة محمد بن العباس بن ماهيار المعروف بابن الحجاج ما ذكره عنه الشيخ الفاضل شرف الدين النجفي وغيرهم من الكتب الآتية ذكرها في الباب الخامس عشر في ذكر الكتب المأخوذة منها للكتاب وذكر مصنفها في مقدمة الكتاب، وهذه الكتب من الكتب المعتمدة عليها، والمعوال والمؤجع إليها مصنفوها مشايخ معتبرون، وأولئك متحجبون بما هم يورثون ذكرها في الكتاب التفسير عن ابن عباس على قلة إذا هو أئمة من أمير المؤمنين - عليه السلام - وربما ذكرت التفسير من طريق الجمهور إذا كان موافقاً لرواية أهل البيت - عليهم السلام - أو كان في فضل أهل البيت عليهم السلام... عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «القرآن أربعة أرباع: فربع فينا أهل البيت خاصة، وربع حلال، وربع حرام، وربع فرائض وأحكام، والله أنزل فينا كرائم القرآن». والعجب من مصنفين تفسير الجمهور مع روايتهم هذه الرواية أنها لم يذكروا إلا القليل في تفاسيرهم من فضل أهل البيت ولا سيما متأخري [هكذا] مفسريهم كصاحب الكشاف والبيضاوي. فميشا... ثم إن لم أعثر على تفسير الآية من صريح رواية مسندة عن أهل البيت ذكرت ما



ذكره الشيخ أبو الحسن عليّ بن إبراهيم الثقة في تفسيره، إذ هو منسوب إلى مولانا وإمامنا الصادق - عليه السلام.

### مدح البحراني لتفسيره:

ثم قال البحراني - مادحاً كتابه: «وكتابي هذا يُطلعك على كثير من أسرار علم القرآن، ويرشدك إلى ما جهله متعاطى التفسير من أهل الزمان، ويوضح لك عن ما ذكره من العلوم الشرعية والقصص والأخبار النبوية وفضائل أهل البيت الإمامية، إذ صار كتاباً شافياً ودستوراً وافياً ومرجعاً كافياً، حُجة في الزمان، وعيناً من الأعيان، إذ هو مأخوذ من تأويل أهل التنزيل والتأويل الذين نزل الوحي في دارهم عن جبريل عن الجليل، أهل بيت الرحمة، ومنبع العلم والحكمة، صلى الله عليهم أجمعين».

### السبب الداعي لهذا التأليف:

ثم ذكر المؤلف أنه ألف تفسيره خدمة للسلطان «شاه بهادر خان» الذي أثنى عليه بالغ الثناء، ووصل نسبه بنسب المصطفى عليه السلام، ثم قال: «واعلم أيها الراغب فيما جاء عن أهل البيت - عليهم السلام - من التفسير، والطالب لما سنح منهم من الحق المنير، أني قد جمعت ما في تفسير «الهادي ومصباح النادي» الذي ألفته أولاً إلى زيادات هذا الكتاب ليعم النفع ويسهل أخذه على الطلاب، إن في ذلك لعبرة الأولى الألباب، وشفاء للمؤمنين، ونوراً لمن استضاء به من خلّص الأصحاب، فهو كتاب عليه المعول، وإليه المرجع لا تفاسير الجمهور، فهذا التفسير الظل وتفاسيرهم الحرور».

### المنهج التفصيلي للبحراني:

ثم ذكر البحراني في مقدمة كتابه أبواباً عدّة توضح منهجه الذي نهجه لنفسه فيه وسار عليه، كما تكشف لنا عن نظرتة لكتاب الله وموقفه من تفسيره، تلك النظرة التي لا نشك أنها نظرة رجل ينظر إلى القرآن من خلال عقيدته، وذلك الموقف الذي لا نرتاب في أنه موقف من أغراه مذهبه وخدعه هواه، وراح يؤيد آراءه بأحاديث يرويها عن أهل البيت، كلها - فيما نعتقد، ويظهر من أسلوبها - من وضع الشيعة.

يقول البحراني: «إني جعلت قبل المقصود مقدمة فيها أبواب تشتمل على فوائد في



الكتاب، وسميته «البرهان فى تفسير القرآن» وهو قد اشتمل على كثير من أهل البيت - عليهم السلام - الذين نزل القرآن فى منازلهم، فمرجع تنزيله وتأويله إليهم، والله سبحانه نسأل أن يجعل محيانا محياهم، ومماتنا مماتهم، وهو حسبنا ونعم الوكيل». ثم ذكر عدة أبواب:

**الباب الأول:** فى فضل العالم والمتعلم.

**الباب الثانى:** فى فضل القرآن.

**الباب الثالث:** فى الثقلين، وهما كتاب الله والعترة، ويعنى بالعترة: الأئمة الاثنى عشر، كما صرح بذلك فى الحديث الثالث رواية عن على، وقيل: أهل بيت النبى ﷺ عامة.

**والباب الرابع:** فى معنى الثقلين من طريق المخالفين، وفى أنه ما من شىء يحتاج إليه العباد إلا وهو فى القرآن وفيه تبيان كل شىء.

**والباب الخامس:** فى أن القرآن لم يجمعه كما أنزل إلا الأئمة - عليهم السلام - وعندهم تأويله، وذكر أحاديث منها: عن أبى عبد الله قال: «إنا أهل بيت لم ينبعث منا إلا من يعلم كتابه من أول إلى آخره».

وعن أبى عبد الله أيضاً قال: «والله إنى لأعلم كتاب الله من أوله إلى آخره كأنه فى كفى، فيه خبر السماء وخبر الأرض وخبر ما كان وخبر ما هو كائن، قال الله تعالى: ﴿تَبَيَّنَّا لَكُلِّ شَيْءٍ﴾ (١) (النحل: ٨٩)».

وعن يعقوب بن جعفر قال: «كنت مع أبى الحسن - عليه السلام - بمكة، فقال له رجل: إنك لتفسر من كتاب الله ما لم يُسمع، فقال: علينا نزل قبل الناس، ولنا فُسر قبل أن يُفسر فى الناس، فنحن نعلم حلاله وحرامه، وناسخه ومنسوخه، وسفريه وحضره، وفى أى ليلة نزلت من آية، وفيمن نزلت، فنحن حكماء الله فى أرضه، وشهداؤه على خلقه، وهو قوله تبارك وتعالى: ﴿سُكَّتْ شَهَادَتُهُمْ وَيَسْأَلُونَ﴾ (الزخرف: ١٩)، فالشهادة لنا والمسألة للمشهود عليه، فهذا قد أنهيته».

وعن أبى عبد الله قال: «إنا أهل البيت لم يزل الله يبعث منا من يعلم كتاب من

(١) فى المطبوع: «فيه تبيان كل شىء» وهو خطأ، والصواب ما أثبتناه.



أولاً إلى آخره، وإن عندنا من أحلاله وحرامه ما يسعنا كتماننا ما نستطيع أن نحدث به  
أخلاقاً» موهباً عليه من حديثه وحديثه في ذلك ما نرى في كتابنا - وكذا موهبه

**والباب السادس:** في النهي عن تفسير القرآن بالولوى والنهى عن الجدال، ويروى:

فيه: «عن زيد الشحام قال: دخل قتادة بن دعامة على أبي جعفر عليه السلام -

فقال: يا قتادة، أنت فقيه أهل البصرة؟ فقال له هكذا يزعمون فقال أبو جعفر: بلغني

أنك تفسر القرآن، قال له قتادة: نعم، فقال له أبو جعفر: فلن نكتب تفسيره بعلم فأنت

أنت وأنت أمالك؟ قال قتادة: سئل، قال: أخبرني عن قول الله عز وجل في سبأ:

﴿وَقَدْ رَتَبْنَا فِيهَا السِّيرَ سِيرُوا فِيهَا لِيَالِي وَأَيَّامًا آفِينًا﴾ (سبأ: ١٨) فقال قتادة: هذا من خروج

من بيته بزاد وراحلة وكراء حلال يريد هذا البيت كان آمناً حتى يرجع إلى أهله، فقال

أبو جعفر: ناشدتك الله يا قتادة، هل تعلم أنه قد يخرج الرجل من بيته بزاد حلال

وكراء حلال يريد هذا البيت فتقطع عليه الطريق فتذهب نفقته ويضرب مع ذلك ضرباً

فيها اجتياحه؟ قال قتادة: اللهم نعم، فقال أبو جعفر: ويحك قتادة، إن كنت إنما

فسرت القرآن من تلقاء نفسك فقد هلكت وأهلك، وإن كنت قد أخذته من الرجال

فقد هلكت وأهلك، ويحك يا قتادة، ذلك من خرج من بيته بزاد وراحلة وكراء حلال

يروم هذا البيت عارفاً بحقنا، يهوانا قلبه كما قال الله عز وجل: ﴿فاجعل أفئدة من الناس

تهوى إليهم﴾ (إبراهيم: ٣٧)، ولم يعن البيت فيقول: «إليه»، فنحن والله دعوة إبراهيم -

عليه السلام - التي من هواها قبلت حجته وإلا فلا، يا قتادة، فإن كان كذلك كان آمناً

من عذاب جهنم يوم القيامة، قال قتادة: لا جرم والله لا فسرتها إلا هكذا، فقال أبو

جعفر: ويحك يا قتادة، إنما يعرف القرآن من خوطب به».

**والباب السابع:** في أن القرآن له ظهر وبطن، وعام وخاص، ومحكم ومتشابه،

وناسخ ومنسوخ، والنبي ﷺ وأهل بيته يعلمون ذلك، وهم الراسخون في العلم،

وروى فيه عن أبي جابر قال: سألت أبا جعفر عن شيء في تفسير القرآن فأجابني، ثم

سألته ثانية فأجابني بجواب آخر، فقلت: جعلت فداك، كنت أحببت في هذه المسألة

بجواب غير هذا قبل اليوم، فقال لي: يا جابر، إن للقرآن بطناً، وللظهر ظهرًا،

وللظهر ظهرًا، يا جابر، وليس شيء أبعد من عقول الرجال من تفسير القرآن، إن الآية



لتكون أولها في شيء وأوسطها في شيء وآخرها في شيء، وهو كلام متصل ينظر فيه على وجوه. **الباب الثامن:** فيما نزل عليه القرآن من الأقسام. وروى فيه: «عن أمير المؤمنين - عليه السلام - قال: «أنزل القرآن أثلاثاً: ثلث فينا وفي عدونا، وثلث سنن وأمثال، وثلث فرائض وأحكام».

**والباب التاسع:** في أن القرآن نزل به «إياك أعني واسمعي يا جارة» وروى فيه: «عن أبي عبد الله قال: نزل القرآن به «إياك أعني واسمعي يا جارة»، ثم قال الكليني: وفي رواية أخرى عن أبي عبد الله - عليه السلام - معناه: ما عاتب الله عز وجل به نبيه ﷺ فهو يعني به ما قد مضى في القرآن مثل قوله: ﴿وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتُمْ تَرَكُنَ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً﴾ (الإسراء: ٧٤)».

**والباب العاشر:** فيما عني به الأئمة في القرآن. وروى فيه: «عن أبي جعفر قال: إذا سمعت الله ذكر أحداً من هذه الأمة بخير فهم نحن، وإذا سمعت الله ذكر قوماً بسوء ممن مضى فهم عدونا».

**والباب الحادي عشر:** في أن القرآن نزل به «إياك أعني واسمعي يا جارة» وروى فيه: «عن أبي جعفر قال: لو قرئ القرآن كما أنزل لأفئتنا فيه مسلمين».

**والباب الثاني عشر:** في أن القرآن نزل به «إياك أعني واسمعي يا جارة» وروى فيه: «عن أبي جعفر قال: لو لا أن زيد في كتاب الله ونقص منه ما خفي حقنا على ذي الحجى، ولو قد قام قائمنا فنطق صدقه القرآن».

**والباب الثالث عشر:** في أن القرآن نزل به «إياك أعني واسمعي يا جارة» وروى فيه: «عن أبي جعفر قال: لو لا أن زيد في كتاب الله ونقص منه ما خفي حقنا على ذي الحجى، ولو قد قام قائمنا فنطق صدقه القرآن».

**والباب الرابع عشر:** في أن القرآن نزل به «إياك أعني واسمعي يا جارة» وروى فيه: «عن أبي جعفر قال: لو لا أن زيد في كتاب الله ونقص منه ما خفي حقنا على ذي الحجى، ولو قد قام قائمنا فنطق صدقه القرآن».

**والباب الخامس عشر:** في أن القرآن نزل به «إياك أعني واسمعي يا جارة» وروى فيه: «عن أبي جعفر قال: لو لا أن زيد في كتاب الله ونقص منه ما خفي حقنا على ذي الحجى، ولو قد قام قائمنا فنطق صدقه القرآن».

**والباب السادس عشر:** في أن القرآن نزل به «إياك أعني واسمعي يا جارة» وروى فيه: «عن أبي جعفر قال: لو لا أن زيد في كتاب الله ونقص منه ما خفي حقنا على ذي الحجى، ولو قد قام قائمنا فنطق صدقه القرآن».

**والباب السابع عشر:** في أن القرآن نزل به «إياك أعني واسمعي يا جارة» وروى فيه: «عن أبي جعفر قال: لو لا أن زيد في كتاب الله ونقص منه ما خفي حقنا على ذي الحجى، ولو قد قام قائمنا فنطق صدقه القرآن».

**والباب الثامن عشر:** في أن القرآن نزل به «إياك أعني واسمعي يا جارة» وروى فيه: «عن أبي جعفر قال: لو لا أن زيد في كتاب الله ونقص منه ما خفي حقنا على ذي الحجى، ولو قد قام قائمنا فنطق صدقه القرآن».

**والباب التاسع عشر:** في أن القرآن نزل به «إياك أعني واسمعي يا جارة» وروى فيه: «عن أبي جعفر قال: لو لا أن زيد في كتاب الله ونقص منه ما خفي حقنا على ذي الحجى، ولو قد قام قائمنا فنطق صدقه القرآن».

**والباب العشرون:** في أن القرآن نزل به «إياك أعني واسمعي يا جارة» وروى فيه: «عن أبي جعفر قال: لو لا أن زيد في كتاب الله ونقص منه ما خفي حقنا على ذي الحجى، ولو قد قام قائمنا فنطق صدقه القرآن».



إن الله خلقنا وأكرم خلقنا، وفضلنا، وجعلنا أمناه وحفظته وخزانه على ما فى السموات وما فى الأرض، وجعل لنا أصداداً وأعداء، فسمانا فى كتابه وكنى عن أسمائنا بأحسن الأسماء وأحبها إليه تكنية عن العدو، وسمى أصدادنا وأعداءنا فى كتابه، وكنى عن أسمائهم، وضرب لهم الأمثال فى كتابه فى أبغض الأسماء إليه وإلى عباده المتقين».

**والباب الحادى عشر:** فى معنى الباب العاشر.

**والباب الثانى عشر:** فى معنى الثقلين والخليفين من طريق المخالفين.

**والباب الثالث عشر:** فى العلة التى من أجلها أن القرآن باللسان العربى، وأن المعجز فى نظمه، ولم صار جديداً على مر الأزمان.

**والباب الرابع عشر:** فى أن كل حديث لا يوافق القرآن فهو مردود.

**والباب الخامس عشر:** فى أول سورة نزلت وآخر سورة.

**والباب السادس عشر:** فى ذكر الكتب المأخوذ منها الكتاب، وعد ما يزيد عن ستين كتاباً منها ما هو فى التفسير كتفسير الحسن العسكرى، والطوسى، والطبرسى، والزمخشري، ومنها ما هو فى الحديث كالكافى، ومن لا يحضره الفقيه، والاستبصار، ومنها ما هو فى المناقب، ومنها ما هو فى الزهد والمواعظ.

ثم ذكر أن فى القرآن ناسخاً ومنسوخاً، ومحكمًا ومتشابهًا، وعامًا وخاصًا. . إلخ، وذكر أمثلة لكل ذلك.

ثم ذكر أن فى القرآن ما هو على خلاف ما أنزل الله، وضرب مثلاً لذلك قوله تعالى: ﴿كُتِّمَ خَيْرُ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ (آل عمران: ١١٠): «قال أبو عبد الله لقارئ هذه الآية: خير أمة يقتلون أمير المؤمنين - عليه السلام - والحسن والحسين - ابنى على - عليهم السلام؟ ف قيل له: وكيف أنزلت يا بن رسول الله؟ فقال: إنما نزلت: «كُتِّمَ خَيْرُ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» ألا ترى مدح الله لهم فى آخر الآية: ﴿تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾».

«ومثله أنه قرئ على أبى عبد الله: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ (الفرقان: ٧٤)، فقال أبو عبد الله: لقد سألوا الله عظيماً أن



يجعلهم للمتقين إماماً، فقليل له: يا بن رسول الله، كيف نزلت هذه الآية؟ فقال: إنما نزلت: «الذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعل لنا من المتقين إماماً».

«وقوله: ﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ (الرعد: ١١)، فقال أبو عبد الله: كيف يحفظ الشيء من أمر الله؟ وكيف يكون المعقب من بين يديه؟ فقليل له: وكيف يكون ذلك يا بن رسول الله؟ فقال: إنما نزلت: «له معقبات من خلف ورقيب من بين يديه يحفظونه بأمر الله». قال: ومثله كثير».

ثم ذكر ما هو محرف في القرآن، وذكر من أمثلة ذلك قوله: «لكن الله يشهد بما أنزل إليك في علي» كذا أنزلت ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ﴾. وقوله: «يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك في علي من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته».

وقوله: «إن الذين كفروا وظلموا آل محمد لم يكن الله ليغفر لهم». وقوله: «وسيعلم الذين ظلموا آل محمد أي منقلب ينقلبون». وقوله: «ولو ترى الذين ظلموا آل محمد حقهم في غمرات الموت...» قال: «ومثله كثير نذكره في مواضعه».

ثم ذكر أن بعض الآيات في سورة وتامها في سورة أخرى، فقوله في سورة البقرة في قصة بني إسرائيل «حين عبر بهم موسى البحر وأغرق الله فرعون وأصحابه وأنزل موسى بني إسرائيل (هكذا) وأنزل عليهم المن والسلوى فقالوا لموسى: ﴿لَنْ نَّصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلِهَا﴾ (البقرة: ٦١)، فقال لهم موسى: ﴿أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبَطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ﴾، فقالوا له: ﴿يَا مُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنُودُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾ (المائدة: ٢٢)، فنصف الآية في سورة البقرة، ونصفها في سورة المائدة».

وقوله تعالى: ﴿اَكْتَسَبَهَا فَهِيَ تُمْلِي عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ (الفرقان: ٥)، فرد عليهم: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُهُ بِإِمِينِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾ (المنكبات: ٤٨)،



فنصف الآية في سورة الفرقان ونصفها في سورة العنكبوت. قال: ومثله كثير نذكره في مواضعه إن شاء الله.

ثم ذكر أن في القرآن رداً على الزنادقة والثوية وعبدية الأوثان والدهرية والمعتزلة . . . . . وعلى من أنكر الرجعة، وهنا عرض لقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا﴾ (النمل: ٨٣) فروى: «عن حماد عن أبي عبد الله قال: ما يقول الناس في هذه الآية: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا﴾؟ يقولون إنها في القيامة؟ قال: ليس كما يقولون، إن ذلك في الرجعة، يحشر الله في القيامة من كل أمة فوجاً ويدع الباقيين؟ إنما آية يوم القيامة قوله: ﴿وَحْشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نَغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ (الكهف: ٤٧) وقوله: ﴿وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ (الأنبياء: ٩٥) فقال الصادق - عليه السلام: كل قرية أهلك أهلها بالعذاب لا يرجعون في الرجعة وأما في القيامة فيرجعون، والذين محضوا الإيمان محضاً وغيرهم ممن لم يهلكوا بالعذاب ومحضوا الكفر محضاً يرجعون».

«روى عن أبي عبد الله في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ (آل عمران: ٨١)، قال؟: ما بعث الله نبياً من لدن آدم إلا ويرجع إلى الدنيا فينصر أمير المؤمنين، وهو قوله: ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾ يعني رسول الله ﷺ ﴿وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ يعني أمير المؤمنين».

«وروى عن معمر بن شمر قال: ذكر عند أبي جعفر - عليه السلام - جابر، فقال: رحم الله جابراً، لقد بلغ من علمه أنه كان يعرف تأويل هذه الآية: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَيْنَا مَعَادٍ﴾ (القصص: ٨٥)، يعني الرجعة، قال: ومثله كثير نذكره في مواضعه».

وفي خاتمة الكتاب ذكر أبواباً هي:

**الباب الأول:** في أن المعوذتين من القرآن.

**وباب الثاني:** في رد متشابه القرآن إلى تأويله، وساق أمثلة كثيرة من الآيات التي

توهم الاختلاف والتناقض ووفق بينها بما يتفق مع اللغة والشرع تارة، وبما يتفق مع مذهبه الشيعي تارة أخرى.

**وباب الثالث:** في فضل القرآن، وساق فيه رواية عن عليٍّ - عليه السلام - أنه



قال: «والذي بعث محمداً ﷺ بالحق، وأكرم أهل بيته، ما من شيء تطلبونه من حرز: من حرق أو غرق أو سرق أو إفلت دابة من صاحبها أو ضالة أو آبق إلا وهو في القرآن، فمن أراد ذلك فليسألني عنه». ثم ذكر أن رجلاً سألوا علياً عما يؤمنهم من الغرق والحرق وغير ذلك، فكان - عليه السلام - يعلم كل واحد من القرآن ما يدفع عنه هذا المكروه، في روايات متعددة.

**والباب الرابع:** في أن حديث أهل البيت صعب مستصعب، وساق روايات متعددة في هذا المعنى، منها: «عن أبي جعفر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن حديث آل محمد ﷺ صعب متصعب لا يؤمن به إلا ملك مقرب، أو نبي مرسل، أو عبد امتحن الله قلبه للإيمان، فما ورد عليكم من حديث آل محمد ﷺ فلانت له قلوبكم وعرفتموه فاقبلوه، وما اشمأزت منه قلوبكم وأنكرتموه فردوه إلى الله وإلى الرسول وإلى العالم من آل محمد، وإنما الهالك أن يحدث أحدكم بشيء منه لا يحتمله فيقول: والله ما كان هذا، والله ما كان هذا، والإنكار هو الكفر».

**الباب الخامس:** في وجوب التسليم لأهل البيت فيما جاء عنهم - عليهم السلام - وساق روايات كثيرة... منها:

«عن أبي سفيان بن السمط قال: قلت لأبي عبد الله - عليه السلام: جعلتُ فداك، يأتينا الرجل من قبلكم يعرف بالكذب فيحدث بالحديث فنستبشعه، فقال أبو عبد الله - عليه السلام: يقول لك: إني قلت الليل إنه نهار والنهار إنه ليل؟ قلت: لا، قال: «فإن قال لك هذا أنى قلته فلا تكذب به فإنك إنما تكذبن».

«وروى عن علي بن سويد عن أبي الحسن الأول - عليه السلام - أنه كتب إليه في رسالته: ولا تقل لما يبلغك عنا أو ينسب إلينا: هذا باطل، وإن كنت تعرف خلافه، فإنك لا تدري لم قلناه وعلى أي وجه وضعناه».

«وروى عن كامل التمار عن أبي جعفر قال: كنت عنده فهو يحدثني إذ نكس رأسه إلى الأرض فقال: قد أفلح المسلمون، إن المسلمين هم النجباء، يا كامل: الناس كلهم بهائم إلا قليلاً من المؤمنين، والمؤمن غريب».

ثم قال المؤلف:

«ثم اعلم أيها الأخ في الدين، والطالب للحق المستبين، والراغب في علوم أهل

اليقين محمد وآله والأئمة الراشدين والأمناء المعصومين حجة الله على الخلق أجمعين، وأفضل الأولين والآخرين، فقد اشتمل الكتاب على كثير من الروايات عنهم - عليهم السلام - في تفسير كتاب الله العزيز، وانطوى على الجم الغفير من فضلهم، وما نزل فيهم - عليهم السلام - واحتوى على كثير من علوم الأحكام والآداب؛ وقصص الأنبياء، وغير ذلك مما لا يحتويه كتاب، إن في ذلك لعبرة لأولى الأبواب، فليس لأحد أن يعمل بتفسير المخالفين بعد إظهار الحق وزهوق الباطل، والالتماس من الإخوان الناظرين في هذا الكتاب - إن صح عندهم ما هو أصح من الأصول التي أخذت منها هذا الكتاب - فليصلحوا ما تبين فيه من الخلل، لأن بعض الكتب التي أخذت منها هذا الكتاب كتفسير على بن إبراهيم وكان يحضرني فيه نسخ عديدة، والعياشي وكان يحضرني منه نسختان من أول القرآن إلى آخر سورة الكهف، فأصلحت وصححت بحسب الإمكان من ذلك، والله سبحانه هو الموفق».

ثم ذكر اصطلاحاته ورموزه إلى من نقل عنهم، ثم ذكر أن كتابه هذا مبني على كتب المشايخ الثلاثة: الشيخ محمد بن يعقوب الكليني، والشيخ محمد بن علي بن الحسين ابن بابويه، الشيخ محمد بن الحسن الطوسي، ثم ذكر طريقه إليهم.

### وجاء في آخر الكتاب ما نصه:

«وكان الفراغ من تسويد هذا الكتاب المبارك المسمى بـ «البرهان في تفسير القرآن» على يد مؤلفه الفهامة العلامة بحر العلوم الكامل العالم السيد هاشم ابن السيد سليمان ابن السيد إسماعيل ابن السيد عبد الجواد الحسيني البحراني لخزانه مؤلفه (هكذا) وفقه الله تعالى لتأليف مثله بحق محمد وآله - باليوم الثالث من شهر ذى الحجة الحرام سنة الخامسة والتسعين بعد الألف من الهجرة المحمدية، على مهاجرها وآله الصلاة والسلام».

وبعد . . فهذه أهم آراء المصنف التي يراها في القرآن وتفسيره ومفسريه، والتي توضح لك مقدار غلوه وتطرفه، ذلك الغلو والتطرف الذي يريد صاحبه من وراءه أن يحجب نور الحق ويطمس معالمه.



وإليك بعض الأمثلة من تفسيره:

### ولاية علي وفضائله:

والبحراني يدين بولاية علي رضي الله عنه وإمامته، وهو يلوي الآيات ليدل على ذلك، فعند تفسير قوله تعالى: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (الفاتحة: ٦) قال البحراني: «روى عن أبي عبد الله قال: الطريق هو معرفة أمير المؤمنين، ومعرفة الإمام».

وفي رواية أخرى عنه: «قال: هو أمير المؤمنين - عليه السلام - ومعرفة، والدليل على أنه أمير المؤمنين قوله: ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ﴾ (الزخرف: ٤)، وهو أمير المؤمنين - عليه السلام - في أم الكتاب في قوله: ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ (الفاتحة: ٧) يقول: «وعن أبي عبد الله قال: المغضوب عليهم الغصاب، والضالين الشكاك الذين لا يعرفون الإمام».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (البقرة: ٧)، روى عن الإمام العسكري قال: «قال رسول الله صلوات الله عليه: «أيكم وقى بنفسه نفس رجل مؤمن البارحة؟» فقال علي - عليه السلام: أنا هو يا رسول الله، وقيت بنفسي نفس ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري».

فقال رسول الله صلوات الله عليه: «حدث بالقصة إخوانك المؤمنين ولا تكشف عن اسم المنافقين الكائدين لنا فقد كفاكم الله شرهم وأخرهم للتوبة لعلهم يتذكرون أو يخشون».

فقال علي - عليه السلام: إنني بينا أسير في بني فلان بظاهر المدينة وبين يدي بعيداً مني ثابت بن قيس، إذ بلغ بئراً عارية قديمة بعيدة القعر، وهناك رجل من المنافقين فدفعه ليرميه في البئر، فتماسك ثابت بي، ثم عاد فدفعه، والرجل لا يشعر بي حتى وصلت إليه وقد اندفع ثابت في البئر، فكرهت أن أشتغل بطلب المنافقين خوفاً على ثابت، فوقعت في البئر لعلني آخذه، فنظرت فإذا أنا قد سبقته إلى قرار البئر.

فقال رسول الله صلوات الله عليه: «كيف لا تسبقه وأنت أرزن منه، ولو لم يكن من رزانتك إلا ما في جوفك من علم الأولين والآخرين الذي أودع الله ورسوله لكان من حقلك أن تكون أرزن من كل شيء، فيكف كان حالك وحال ثابت؟».

قال: يا رسول الله، فصرت إلى البئر واستقررت قائماً وكان ذلك أسهل عليّ وأخف على رجلي من خطاي التي كنت أخطوها رويداً رويداً، ثم جاء ثابت فانحدر فوقع على يديّ وقد بسطتها إليه، وخشيت أن يضرني سقوطه عليّ أو يضره، فما كان إلا كطاقة ريحان تناولتها بيديّ، ثم نظرت فإذا ذلك المنافق ومعه آخرون على شفير البئر وهو يقول لهما: أردنا واحداً فصارا اثنين، فجاءوا بصخرة فيها مائة «من» فأرسلوها، فخشيت أن تصيب ثابتاً فاحتضنته وجعلت رأسه إلى صدري وانحنيت عليه، فوقعت الصخرة على مؤخر رأسي فما كانت إلا كترويحة بمروحة تروحت بها في حمارة القيظ، ثم جاءوا بصخرة أخرى فيها قدر ثلاثمائة «من» فأرسلوها علينا، وانحنيت على ثابت فأصابته مؤخرة رأسي، فكان كماء صب على رأسي وبدني في يوم شديد الحر، ثم جاءوا بصخرة ثالثة فيها قدر خمسمائة «من» يديرونها على الأرض، لا يمكنهم أن يقلبوها، فأرسلوها علينا، فانحنيت على ثابت فأصابته مؤخر رأسي وظهري، فكانت كثوب ناعم صبيته على بدني ولبسته فنعمت به، فسمعتهم يقولون: لو أن لابن أبي طالب وابن قيس مائة ألف روح ما نجت منها واحدة من بلاء هذه الصخور، ثم انصرفوا، فدفع الله عنا شرهم، فأذن الله لشفير البئر فانحط، ولقرار البئر فارتفع، فاستوى القرار والشفير بعد بالأرض، فخطونا وخرجنا.

فقال رسول الله ﷺ: «يا أبا الحسن، إن الله عز وجل أوجب لك من الفضائل والثواب ما لا يعرفه غيره، ينادى مناد يوم القيامة: أين محبو علي بن أبي طالب؟ فيقوم قوم من الصالحين فيقال لهم: خذوا بأيدي من شئتم من عرصات يوم القيامة فأدخلوهم الجنة، وأقل رجل منهم ينجو بشفاعته من أهل تلك العرصات ألف ألف رجل، ثم ينادى مناد: أين البقية من محبي علي بن أبي طالب؟ فيقوم قوم مقتصدون، فيقال لهم: تمنوا على الله ما شئتم، فيتمنون، فيفعل بكل واحد منهم ما تمناه ثم يضعف له مائة ألف ضعف، ثم ينادى مناد: أين البقية من محبي علي بن أبي طالب؟ فيقوم قوم ظالمون لأنفسهم معتدون عليها، ويقال: أين المبغضون لعلي بن أبي طالب؟ فيؤتى بهم جمٌّ غفير وعددٌ كثير، فيجعل كل ألف من هؤلاء فداء لواحد من محبي علي بن أبي طالب - عليه السلام - ليدخلوا الجنة، فينجي الله عز وجل محبيك ويجعل أعداءهم فداءهم».



ثم قال رسول الله ﷺ لعلي - عليه السلام: «انظر»، فنظر إلى عبد الله بن أبي وإلى سبعة من اليهود، قال: قد شاهدت، ختم الله على قلوبهم وأسماعهم وأبصارهم، فقال رسول الله ﷺ: «أنت يا علي أفضل شهداء الله في الأرض بعد محمد رسول الله ﷺ»، قال: فذلك قوله: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً﴾ تبصرهم الملائكة فيعرفونهم بها، ويبصرها رسول الله ﷺ، ويبصرها خير خلق الله بعده علي بن أبي طالب - عليه السلام، ثم قال: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (البقرة: ٧) في الآخرة: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ (البقرة: ١٠) من كفرهم بالله وكفرهم بمحمد رسول الله ﷺ.

وعند قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (البقرة: ٨) «يروى عن جعفر الصادق أنه قال: إن رسول الله ﷺ لما أوقف أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - عليه السلام - في يوم الغدير موقفه المشهور المعروف، ثم قال: «يا عباد الله، انسبونني»، فقالوا: أنت محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، ثم قال: «أيها الناس أأست أولى بكم من أنفسكم؟ فأنا مولاكم، أولى بكم من أنفسكم؟» قالوا: بلى يا رسول الله، فنظر رسول الله ﷺ إلى السماء فقال: «اللهم إني أستشهدك بقول هؤلاء» - ويقول ذلك ثلاثاً - ثم قال: «ألا فمن كنت مولاة وأولى به، فهذا مولاة وأولى به، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، وانصر من نصره واخذل من خذله»، ثم قال: «قم يا أبا بكر فبايع له بإمرة المؤمنين»، فقام ففعل ذلك وبايع له، ثم قال: «قم يا عمر فبايع له بإمرة المؤمنين»، فقام وبايع له، ثم قال بعد ذلك لتمام التسعة، ثم لرؤساء المهاجرين والأنصار، فبايعوا كلهم، فقام من بين جماعتهم عمر بن الخطاب - عليه اللعنة<sup>(١)</sup>، فقال: بخ بخ لك يا بن أبي طالب، مولاى ومولى كل مؤمن ومؤمنة، ثم تفرقوا عن ذلك وقد وكّدت عليهم العهود والمواثيق. ثم إن قوماً من متمردي جبابرتهم تواطئوا بينهم إن كان لمحمد ﷺ كائنة ليدفعن هذا الأمر عن علي - عليه السلام - ولا يتركونه له، فعرف الله ذلك في

(١) هكذا بالأصل المطبوع، وهو يبين منهج المؤلف في تفسيره وعقيدته في سب الصحابة، فإلى الله المشتكى.

قلوبهم، وكانوا يأتون رسول الله ﷺ ويقولون: لقد أقمت علينا أحب خلق الله إلى الله وإليك وإلينا، وكفيتنا مؤنة الظلمة والجباية في سياستنا، وعلم الله في قلوبهم خلاف ذلك مواطاة بعضهم لبعض أنهم على العداوة مقيمون، ولدفع الحق عن مستحقه مؤثرون، فأخبر الله عز وجل محمداً عنهم فقال: يا محمد: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ الذي أمرك بنصب عليٍّ - عليه السلام - إماماً وسائساً لأمتك ومدبراً، ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ بذلك ولكنهم مواطئون على هلاكه وإهلاكه، يواطئون أنفسهم على التمرد على عليٍّ - عليه السلام - إن كانت بك كائنة».

ثم ساق تفسير الآيات بعد على هذا النحو الغريب العجيب، وذكر أن «الجبال انقلبت لعلى بن أبى طالب فضة، ثم ذهباً، ثم مسكاً وعنبراً وجواهر وياقوت، ونادته أنها مسخرات له فليأمرها بما يشاء، وأنها نادته بأن له عند الله من الشأن العظيم ما لو سأل الله أن يحط السماء إلى الأرض أو ينقل الأرض إلى السماء لفعل... وأن هذا كله وغيره وقع أمام القوم وشاهدوه فمرضت قلوبهم بالإضافة إلى مرض أجسامهم لما شاهدوه من فضل عليٍّ، فقال الله عند ذلك: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾... إلخ.

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ...﴾ الآية (المائدة: ٥٥) يقول ما نصه: «... عن أبى جعفر - عليه السلام - قوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ﴾ قال: إن رهطاً من اليهود أسلموا، منهم عبد الله بن سلام، وأسيد ابن ثعلبة، وابن يامين، وابن صوريا، فأتوا النبي ﷺ فقالوا: يا نبي الله، إن موسى أوصى إلى يوشع بن نون، فمن وصيك يا رسول الله؟ ومن ولينا بعدك؟ فنزلت هذه الآية: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ...﴾ إلى قوله: ﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ قال رسول الله ﷺ: «قوموا»، فقاموا وأتوا المسجد فإذا سائل خارج فقال: «يا سائل، ما أعطاك أحد شيئاً؟» قال: نعم؟ هذا الخاتم، قال: «ومن أعطاكه؟» قال: أعطانيه ذلك الرجل الذي يصلى، قال: «على أى حال أعطاك؟» قال: راکعاً... فكبر النبي ﷺ وكبر أهل المسجد، فقال النبي ﷺ: «على بن أبى طالب وليكم بعدى»، قالوا: رضينا بالله رباً، وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً، وبعلى بن أبى طالب ولياً، فأنزل الله عز



وجل: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ (المائدة: ٥٦) فروى عن عمر بن الخطاب أنه قال: والله لقد تصدقت بأربعين خاتماً وأنا راكع لينزل الله في ما نزل في علي بن أبي طالب - عليه السلام - فما نزل.

والحديث فيه رائحة الافتراء والكذب على عمر رضي الله عنه.

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ...﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ (المائدة: ٦٧) قال ما نصه: «... عن أبي الجارود قال: سمعت أبا جعفر - عليه السلام - يقول: فرض الله عز وجل على العباد خمساً: أخذوا أربعاً وتركوا واحدة، قلت: أتسميهن لي، جعلت فداك؟ فقال: الصلاة، وكان الناس لا يدرون كيف يعملون، فنزل جبريل - عليه السلام - وقال: يا محمد أخبرهم بمواقيت صلواتهم، ثم نزلت الزكاة فقال: يا محمد، أخبرهم عن زكاتهم مثل ما أخبرتهم عن صلواتهم، ثم نزل الصوم فكان رسول الله صلوات الله عليه إذا كان يوم عاشوراء بعث إلى من حوله من القرى فصاموا ذلك اليوم، فنزل شهر رمضان بين شعبان وشوال، ثم نزل الحج، فنزل جبريل فقال: أخبرهم عن حجهم مثل ما أخبرتهم عن صلواتهم وزكاتهم وصومهم، ثم نزلت الولاية، وإنما آتاه ذلك في يوم الجمعة بعرفة، أنزل الله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ (المائدة: ٣)، وكان كمال الدين بولاية علي بن أبي طالب، فقال عند ذلك رسول الله صلوات الله عليه: إن أمتي حديثو عهد بالجاهلية، متى أخبرتهم بهذا في ابن عمي يقول قائل، ويقول قائل، فقلت في نفسي من غير أن ينطق به لسانى، فأتتنى عزيمة من الله عز وجل بتلة أوعدنى إن لم أبلغ أن يعذبني (هكذا العبارة بالأصل) فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ فأخذ الرسول صلوات الله عليه بيد علي - عليه السلام - فقال:

«يا أيها الناس، إنه لم يكن من الأنبياء فيمن كان قبلى إلا وقد عمره الله تعالى ثم دعاه فأجابه، فأوشك أن أدعى فأجيب، وأنا مسئول وأنتم مسئولون، فماذا أنتم قائلون؟» فقالوا: نشهد أنك قد بلغت ونصحت وأديت ما عليك، فجزاك الله أفضل جزاء المرسلين، فقال: «اللهم اشهد» ثلاث مرات - ثم قال: «يا معشر المسلمين، هذا

وليكم من بعدى، فليبلغ الشاهد منكم الغائب» قال أبو جعفر - عليه السلام: كان - والله - أميناً على خلقه وعيبة علمه ودينه الذى ارتضاه لنفسه، ثم إن رسول الله ﷺ حضره الذى حضره فدعا علياً فقال: «يا على، إني أريد أن أئتمنك على ما أئتمنى الله عليه من غيبة علمه ومن خلقه ومن دينه الذى ارتضاه لنفسه، فلم يشرك والله فيها - يا زياد - أحداً من الخلق، ثم إن علياً حضره الذى حضره فدعا ولده، وكانوا اثني عشر ذكراً، فقال لهم: يا بنى، إن الله عز وجل قد أبى إلا أن يجعل فى سنة من يعقوب، وإن يعقوب دعا ولده، وكانوا اثني عشر ذكراً فأخبرهم بصاحبهم، ألا إني أخبركم بصاحبكم، ألا إن هذين ابنا رسول الله ﷺ: الحسن والحسين، فاسمعوا لهما وأطيعوا، ووازروهما، فإني قد أئتمنتهما على ما أئتمنى عليه رسول الله ﷺ مما أئتمنه الله عليه من خلقه ومن غيبه ومن دينه الذى ارتضاه لنفسه، فأوجب الله لهما من على - عليه السلام - ما أوجب لعليٍّ من رسول الله ﷺ، فلم يكن لأحد منهما فضل على صاحبه إلا بكبره، وإن الحسين - عليه السلام - كان إذا حضر الحسن - عليه السلام - لم ينطق فى ذلك المسجد حتى يقوم، ثم إن الحسن حضره الذى حضره فسلم ذلك إلى الحسين، ثم إن حسيناً حضره الذى حضره فدعا ابنته الكبرى فاطمة بنت الحسين - عليها السلام - فدفع إليها كتاباً ملفوفاً ووصية ظاهرة، وكان على بن الحسين - عليه السلام - مبطوناً لا يرون إلا أنه لِمَا به، فدفعت فاطمة الكتاب إلى على بن الحسين - عليه السلام - ثم صار - والله - ذلك الكتاب إلينا».

وبدهى أن هذا الاتجاه فى تفسير ما سبق من الآيات إنما دفع قائله إليه ما يعتقدده فى الإمامة والأئمة.

ولسنا بحاجة إلى الإطالة فى إبطال هذا الاتجاه، بعدما أثبت لنا علماء الحديث ونقاده، أن كل الروايات فى ولاية علىٍّ ليس لها أساس من الصحة، وأنها من وضع الشيعة أنفسهم ليروجوا بها مذهبهم فى الإمامة والأئمة.

### التحريف والنقص فى القرآن:

ولما كان البحرانى من غلاة الشيعة الذين يقولون بتحريف القرآن فنراه عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ (آل عمران: ٣٣) يقول ما نصه:



«الشيخ فى أماليه عن أبى محمد الفحام قال: حدثنى محمد بن عيسى عن هارون قال: حدثنى جعفر بن محمد - عليه السلام - يقرأ (هكذا): «إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران وآل محمد على العالمين» قال: هكذا نزلت .

«على بن إبراهيم قال العالم عليه السلام: نزل: «آل عمران وآل محمد على العالمين» فأسقطوا آل محمداً من الكتاب» .

### نزل القرآن فى آل البيت:

يقول البحرانى عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ...﴾ (المائدة: ١) «عن عكرمة أنه قال: ما أنزل الله جل ذكره: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إلا ورأسها على بن أبى طالب - عليه السلام» .

«عن عكرمة عن ابن عباس قال: «ما نزلت آية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إلا وعلى شريفها وأميرها، ولقد عاتب الله أصحاب محمد ﷺ فى غير مكان، وما ذكر علياً إلا بخير» .

«وفى صحيفة الرضا - عليه السلام - قال: ليس فى القرآن آية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إلا فى حقنا» .

### فضائل أهل البيت والأئمة والشيعة:

فمثلاً، نجد كثيراً من آيات القرآن لها معان خاصة، ولا صلة لها بأهل البيت، ولا بما لهم من مناقب وشمائل، ولكننا نجد صاحبنا يتأثر بمذهبه الشيعى، فيحاول أن يلوى هذه الآيات إلى معان لا صلة لها باللفظ... معان تحمل فى طياتها طابع التعصب المذهبى بصورة مكشوفة مفضوحة .

فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ (إبراهيم: ٢٤ وما بعدها) ، يقول البحرانى ما نصه: «... عن عمرو بن حريث قال: سألت أبا عبد الله - عليه السلام - عن قول الله: ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا أصلها، وأمير المؤمنين فرعها، والأئمة من ذريتهما أغصانها، وعلم الأئمة ثمرتها،

وشيعتهم المؤمنون ورقها» هل فى هذا فضل؟ قال: لا والله، قال: والله، وإن المؤمن ليولد فتورق ورقة فيها، وإن المؤمن ليموت فتسقط ورقة منها».

وساق رواية أخرى بعد ذلك وفيها: «إن المولود ليولد من شيعتنا فتورق ورقة منها، وإن المؤمن ليموت فتسقط ورقة منها».

وفى رواية بعدها قال: «قلت له: جعلت فداك، قوله: ﴿تُؤْتَى أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾ قال: هو ما يخرج من الإمام من الحلال والحرام فى كل سنة إلى شيعته».

وقال: «... عن أبى عبد الله: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ...﴾ الآيتين، قال: هذا مثل ضربه الله لأهل بيت نبيه، ولمن عاداهم هو: ﴿وَمِثْلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾».

وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ (النبا: ٣٨) يروى «عن أبى عبد الله أنه قال: ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ قال: نحن والله المأذون لهم يوم القيامة والقائلون صواباً، قلت: ما تقولون إذا تكلمتم؟ قال: نحمد ربنا ونصلى على نبينا، ونشفع لشيعتنا فلا يردنا ربنا».

### الطعن على الصحابة:

والبحرانى من غلاة الشيعة، الذين يطعنون على الصحابة فلذا نراه عند تفسيره لقوله تعالى فى سورة النساء: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أزدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ (النساء: ١٣٧) يقول ما نصه: «عن أبى عبد الله - عليه السلام - فى قوله عز وجل: «إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم أزدادوا كُفْرًا لن تقبل توبتهم» (هكذا فى الأصل) قال: نزلت فى فلان وفلان وفلان، آمنوا بالنبي فى أول الأمر وكفروا حيث عرضت عليه الولاية حين قال النبي ﷺ: «من كنت مولاه فعلى مولاه، ثم آمنوا بالبيعة لأمر المؤمنين، ثم أزدادوا كُفْرًا بأخذهم من بايعهم بالبيعة لهم، فهؤلاء لم يبق فيهم من الإيمان شىء».

### الطعن على أبى بكر:

يقول البحرانى عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ (الرعد: ١٩): «... عن مروان عن السدى عن الكلبي عن أبى صالح



عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ قال: عليّ - عليه السلام ﴿كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ قال: الأول.

### الطعن على أبي بكر وعمر:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَجُلَيْنِ﴾.. إلى قوله: ﴿ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا﴾ (الكهف: ٣٢ - ٣٧)، قال البحراني ما نصه: «يروى عن أبي عبد الله أنه قال: دخل أبو بكر على عليّ - عليه السلام - فقال له: إن رسول الله ﷺ لم يحدث إلينا في أمرك حدثًا بعد يوم الولاية، وأنا أشهد أنك مولاي، مُقرٌّ بذلك، وقد سلّمت عليك على عهد رسول الله ﷺ بإمرة المؤمنين، وأخبرنا رسول الله ﷺ أنك وصيه ووارثه وخليفته في أهله ونسائه، ولم يخبرنا بأنك خليفته من بعده، ولا جرّم لنا في ذلك فيما بيننا وبينك، ولا ذنب بيننا وبين الله، فقال له - عليه السلام: أرايتك إن رأيت رسول الله ﷺ حتى يخبرك بأنى أولى بالمجلس الذى أنت فيه، وإن لم تنح عنه كفرت، فما تقول؟ فقال: إن رأيت رسول الله ﷺ حتى يخبرنى ببعض هذا اكتفيت به، قال: فوافنى إذا صليت المغرب، قال: فرجع بعد المغرب فأخذه بيده وأخرجه إلى مسجد قباء فإذا رسول الله ﷺ جالس فى القبلة، فقال: «يا عتيق، وثبت على عليّ - عليه السلام - وجلست مجلس النبوة، وقد تقدمت إليك، فانزع هذا السربال الذى تسربلته فخله لعلّى وإلا فموعدك النار»، ثم أخذ بيده فأخرجه، فقام النبی ﷺ عنهما، وانطلق أمير المؤمنين إلى سلمان فقال: يا سلمان، أما علمت أنه كان من الأمر كذا وكذا؟ فقال سلمان: ليشهرن بك وليد منه إلى صاحبه وليخبرنه بالخبر، فضحك أمير المؤمنين وقال: أما أن يخبر صاحبه فيفعل، ثم قال: لا والله لا يذكرانه أبدًا إلى يوم القيامة مما نظرا إلى نفسيهما من ذلك، فلقى أبو بكر عمر فقال: إن عليّا أتى كذا وكذا لموضع كذا وكذا وقال رسول الله ﷺ كذا وكذا. فقال له عمر: ويلك، ما أقل عقلك، فوالله ما أنت فيه الساعة إلا من بعض سحر ابن أبي كبشة، قد نسيت بنى هاشم؟ تقلد هذه السربال ومن فيه».

### الطعن على عائشة رضي الله عنها:

قال البحراني عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ﴾ إلى آخره، (النور: ١١): «يروى عن عليّ بن إبراهيم أنه قال: إن العامة روت أنها نزلت في

عائشة وما رُميت به في غزاة بني المصطلق من خزاعة، وأما الخاصة فإنهم رَوَوْا أنها نزلت في مارياء القبطية وما رمتها بها عائشة، ثم قال علي بن إبراهيم: حدثنا محمد بن جعفر قال: حدثنا محمد بن عيسى عن الحسن بن علي بن فضالة قال: حدثنا عبد الله ابن بكير عن زرارة قال: سمعت أبا جعفر - عليه السلام - يقول: لما هلك إبراهيم ابن رسول الله ﷺ حزن عليه حزناً شديداً، فقالت عائشة: ما الذي يحزنك عليه؟ فما هو إلا ابن جريح، فبعث رسول الله ﷺ علياً - عليه السلام - وأمره بقتله، فذهب عليٌّ - عليه السلام - ومعه السيف، وكان جريح القبطى في حائط، فضرب عليٌّ - عليه السلام - باب البستان، فأقبل جريح ليفتح الباب، فلما رأى علياً - عليه السلام - عرف في وجهه الشر فأدبر راجعاً ولم يفتح باب البستان، فوثب عليٌّ - عليه السلام - على الحائط ونزل إلى البستان وأتبعه، وولى جريح مدبراً، فلما خشى أن يرهقه صعد في نخلة فبدت عورته، فإذا ليس له ما للرجال ولا ما للنساء، فانصرف عليٌّ - عليه السلام - إلى النبي ﷺ فقال له: يا رسول الله، إذا بعثتني في الأمر أكون فيه كالمسمار المحمى في الوبر أم أثبت؟ قال: «بل اثبت» فقال: والذي بعثك بالحق، ما له ما، للرجال ولا ما للنساء، فقال رسول الله ﷺ: «الحمد لله الذي يصرف عنا السوء أهل البيت».

### القائم:

قال البحراني عند تفسير قوله تعالى: ﴿رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ ٣٦ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ٣٧ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿الحجر: ٣٦ - ٣٨﴾: «روى عن وهب بن جميع مولى إسحاق بن عمار قال: سألت أبا عبد الله - عليه السلام - عن قول إبليس: ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ ٣٦ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ٣٧ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿قال له وهب: جُعِلْتُ فداك، أى يوم هو؟ قال: يا وهب أتحسب أنه يوم يبعث الله فيه الناس؟ إن الله أنظره إلى يوم يبعث فيها قائمنا، فإذا بعث الله قائمنا كان في مسجد الكوفة وجاء إبليس حتى يجثو بين يديه على ركبتيه فيقول: يا ويله من هذا اليوم، فيأخذ بناصيته فيضرب عنقه، فذلك اليوم الوقت المعلوم».



وظاهر أن الذى دفع البحرانى إلى هذا الاتجاه إنما هو عقيدته فى إمامة المهدي المنتظر الذى سيخرج آخر الزمان ليملا الأرض عدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

وظاهر - أيضاً أن البعث المذكور فى الآية هو بعث الخلائق يوم القيامة، لا بعث مهديهم، وإلا فما وجه الجمع فى ﴿يُعْتَوْنَ﴾ وما الدليل على ما يقولون؟.

### انتقام القائم من ذرية قتلة الحسين:

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ (البقرة: ١٩٣) قال البحرانى ما نصه: «... عن أبى عبد الله - عليه السلام - فى قوله تعالى: ﴿فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ قال: أولاد قتلة الحسين - عليه السلام».

«وعن عبد السلام بن صالح الهروى قال: قلت لأبى الحسن على بن موسى الرضا - عليه السلام: يا بن رسول الله، ما تقول فى حديث روى عن الصادق - عليه السلام - أنه قال: إذا قام القائم - عليه السلام - قتل ذرارى قتلة الحسين - عليه السلام - بفعال آبائها، فقال: هو كذلك، قلت: فقول الله عز وجل: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ (الأنعام: ١٦٤) ما معناه؟ فقال: صدق الله فى جميع أقواله، لكن ذرارى قتلة الحسين يرضون فعال آبائهم ويفتخرون بها، ومن رضى شيئاً كان كمن أتاه، ولو أن رجلاً قُتل فى المشرق فرضى بقتله رجل فى المغرب لكان الراضى عند الله عز وجل شريك القاتل، وإنما يقتلهم القائم - إذا خرج - لرضاها بفعل آبائهم، قال: فقلت له: بأى شىء يبدأ القائم فيكم؟ (هكذا) قال: يبدأ بنى شيبه ويقطع أيديهم لأنهم سراق بيت الله عز وجل».

### فضائل السور وخواصها:

والبحرانى بعد هذا لا يفوته أن يذكر فى بداية كل سورة من الروايات عن أهل البيت ما يشير لفضل هذه السورة أو فوائدها وخواصها، وما أعد لقارئها من الأجر والثواب، وهذه الروايات لا تعدو أن تكون مكذوبة، كالروايات المنسوبة إلى أبى وابن عباس فى فضائل السور، وليس بغريب أن يذكر صاحبنا مثل هذه الروايات المكذوبة

فى تفسيره بعدما سوّد كتابه من أوله إلى آخره بالأحاديث الموضوعة على رسول الله ﷺ ، وعلى آل بيته ، رضوان الله عليهم ، ومثال ذلك ما ذكره فى أول تفسيره لسورة الأعراف حيث ذكر عدة روايات فى فضائلها ، منها : « . . . عن أبى عبد الله - عليه السلام - قال : مَنْ قرأ سورة الأعراف فى كل شهر كان يوم القيامة من الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، فإن قرأها فى كل جمعة كان ممن لا يُحاسب يوم القيامة فإن فيها محكماً ، فلا تدعوا قراءتها فإنها تشهد يوم القيامة لمن قرأها » .

«وروى النبى ﷺ أنه قال : «مَنْ قرأ هذه السورة جعل الله يوم القيامة بينه وبين إبليس ستراً ، وكان لآدم رفيقاً ، ومَنْ كتبها بماء ورد وزعفران وعلّقها عليها لم يضرّ به سبع ولا عدو ما دامت عليه بإذن الله» .

وعند تفسيره لسورة الشورى يقول : « . . . ومن خواص القرآن ما روى عن رسول الله ﷺ أنه قال : «مَنْ قرأ هذه السورة صلّت عليه الملائكة وترحموا عليه بعد موته ، ومَنْ كتبها بماء المطر وسحق بذلك الماء كحلاً واكتحل به مَنْ بعينه بياض قلعه وزال عنه كل ما كان عارضاً بعينه من الآلام بإذن الله» ، وقال الصادق - عليه السلام : مَنْ كتبها وعلّقها عليه أمن من الناس ، ومَنْ شربها فى سفر أنس» .

وعند تفسيره لسورة الفتح يقول : «ومن خواص القرآن روى عن النبى ﷺ أنه قال : «من قرأ هذه السورة كتب الله له من الثواب كمن بايع النبى ﷺ تحت الشجرة وأوفى بيعته ، وكمن شهد مع النبى ﷺ يوم فتح مكة ، ومن كتبها وجعلها تحت رأسه أمن من اللصوص ، ومن كتبها فى صحيفة وغسلها بماء زمزم وشربها كان عند الناس مسموع ولا يسمع شيئاً يمر عليه إلا وعاه» .

### عجائب تأويلات البحرانى:

وللبحراني فى تفسيره غرائب من التأويلات الباطلة التى لا تخضع لشيء سوى الانحراف عن الجادة ، وهى خرافات وأباطيل ، لا يقرها عقل ولا شرع ، مثال ذلك ما قاله فى تفسيره لقوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ (البقرة: ٢٦، ٢٧) . . قال ما نصه : «على بن



إبراهيم قال: حدثني أبي عن النضر بن سويد عن القاسم بن سليمان عن معلى بن خنيس عن أبي عبد الله - عليه السلام - أن هذا المثل ضربه الله لأمر المؤمنين على بن أبي طالب - عليه السلام - فالبعوضة: أمير المؤمنين - عليه السلام - وما فوقها: رسول الله ﷺ.

وعند قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (المائدة: ٥) يقول ما نصه: «... عن أبي حمزة قال: سألت أبا جعفر عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ قال: تفسيرها في بطن القرآن: ومن يكفر بولاية علي - عليه السلام - وعلى هو الإيمان».

وبالجملة . . فهذا التفسير أشبه ما يكون بالتفسير المأثور، لالتزام صاحبه فيه بيان المعنى بما ورد من الأخبار عن علماء أهل البيت، إما صريحاً أو استخلاصاً من عموم الأخبار، غاية الأمر أن هذه الأخبار لا يوثق بصحتها، ولا يُعول على صدق نسبتها إلى من تُنسب إليه من علماء أهل البيت رضي الله عنهم.



وبعد أن انتهينا من الحديث عن تفاسير غلاة الشيعة نختم الكلام بالحديث عن تفسير «التبيان» لشيخ الطائفة الطوسي حيث أنه يمثل تيار الاعتدال عند الإمامية الاثنا عشرية فنقول:





## ٦- التبيان فى تفسير القرآن

للطوسى

التعريف بصاحب التفسير<sup>(١)</sup>:

هو محمد بن الحسن بن على، أبو جعفر، الطوسى، المعروف بـ «شيخ الطائفة» متكلم الشيعة وفقه الإمامية، مصنف «تهذيب الأحكام» و «استبصار»، من الكتب الأربعة عند الإمامية والتي عليها مدار استنباط الأحكام.

ولد فى «طوس» من بلاد «خراسان» سنة خمس وثمانين وثلثمائة، وارتحل إلى بغداد سنة ثمان وأبعمائة، واستوطنها، وأخذ عن الشيخ المفيد ولازمه، واستفاد منه كثيرا، ثم لازم - بعد وفاة المفيد (سنة ٤١٣هـ) - الشريف المرتضى، وحظى بعنايته وتوجيهه لِمَا ظهر عليه من النبوغ والتفوق، وبعد وفاة المرتضى (سنة ٤٣٦هـ) استقل الطوسى بالزعامة الدينية، وارتفع شأنه، وذاع صيته.

وكان الطوسى من بحور العلم، متوفر الذكاء، عالى الهمة، واسع الرواية، ازدحم عليه العلماء والفضلاء، وحصل له من التلامذة ما لا يُحصى كثرة. ومن الغريب أن السبكي ترجم له فى طبقات الشافعية الكبرى.

وللطوسى تصانيف كثيرة، منها: المبسوط فى فروع الفقه، النهاية فى الفقه، العدة فى أصول الفقه، المفصح فى الإمامة، مسائل الخلاف، والتبيان فى تفسير القرآن، وهو ما نحن بصدد دراسته.

توفى الطوسى بمشهد على من الكوفة سنة إحدى وستين وأربعمائة.

## التعريف بهذا التفسير:

وتفسير التبيان يقع فى عشر مجلدات، وله أكثر من طبعة، وهو تفسير جامع وشامل لمختلف أبعاد الكلام حول القرآن، لغةً وأدباً، قراءةً ونحواً، تفسيراً وتأويلاً، فقهاً وكلاماً بحيث لم يترك جانباً من جوانب التفسير، إلا وبحث عنه بحثاً وافياً، فى

(١) مصادر الترجمة: الذريعة (٢/ ١٤)، روضات الجنات ٥٨٠، البداية والنهاية (١٢/ ٩٧)، طبقات الشافعية للسبكي (٤/ ١٢٦)، المنتظم (٨/ ٥٢).

وجازة وإيفاء بيان، ويبدو من إحالات الطوسي إلى كتبه الفقهية والأصولية والكلامية، أنه كتب «التبيان» في فترة متأخرة عن سائر كتبه الأخرى.

### الدواعي التي حملت الطوسي

#### على كتابة تفسيره ووصفه إياه:

قال الطوسي في مقدمة تفسيره: «فإن الذي حملني على الشروع في عمل هذا الكتاب، أني لم أجد أحداً من أصحابنا قديماً وحديثاً من عمل كتاباً يحتوي على تفسير جميع القرآن، ويشتمل على فنون معانيه، وإنما سلك جماعة منهم في جمع ما رواه ونقله وانتهى إليه في الكتب المروية في الحديث، ولم يتعرض أحد منهم لاستيفاء ذلك وتفسير ما يحتاج إليه، فوجدت من شرع في تفسير القرآن من علماء الأمة، بين مطيل في جميع معانيه، واستيعاب ما قيل فيه من فنون، كالطبري وغيره، وبين مقصر اقتصر على ذكر غريبه، ومعاني ألفاظه، وسلك الباؤون المتوسطون في ذلك مسلك ما قويت فيه منتهم، وتركوا ما لا معرفة لهم به، فإن الزجاج والفراء ومن أشبههما من النحويين، أفرغوا وسعهم فيما يتعلق بالإعراب والتصريف. ومفضل بن سلمة وغيره استكثروا من علم اللغة، واشتقاق الألفاظ. والمتكلمين كأبي على الجبائي وغيره صرفوا همته إلى ما يتعلق بالمعاني الكلامية. ومنهم من أضاف إلى ذلك، الكلام في فنون علمه، فأدخل فيه ما لا يليق به، من بسط فروع الفقه، واختلاف الفقهاء كالبلخي وغيره، وأصلح من سلك في ذلك مسلكاً جميلاً مقتصدًا، محمد بن بحر، أبو مسلم الأصفهاني، وعلى بن عيسى الرمانى فإن كتابهما أصلح ما صنف في هذا المعنى، غير أنهما أطلاا الخطب فيه وأوردا فيه كثيراً مما لا يحتاج إليه».

ثم قال: «وسمعت جماعة من أصحابنا قديماً وحديثاً يرغبون في كتاب مقتصد، يجتمع على جميع فنون علم القرآن: من القراءة، والمعاني، والإعراب، والكلام على المتشابه، والجواب عن مطاعن الملحدين فيه، وأنواع المبطلين، كالمجبرة والمشبهة والمجسمة وغيرهم، وذكر ما يختص أصحابنا به من الاستدلال بمواضع كثيرة منه على صحة مذهبهم في أصول الديانات وفروعها، وأنا إن شاء الله تعالى أشرع في ذلك على وجه الإيجاز والاختصار لكل فن من فنونه، ولا أطيل فيمله الناظر فيه، ولا أختصر اختصاراً يقصر فهمه عن معانيه».



### رأى الطوسى فى تحريف القرآن:

قال الطوسى فى مقدمة تفسيره: «وأما الكلام فى زيادته ونقصانه فمما لا يليق به أيضاً، لأن الزيادة فيه مجمع على بطلانها، والنقصان منه، فالظاهر أيضاً من مذهب المسلمين خلافه، وهو الأليق بالصحيح من مذهبنا، وهو الذى نصره المرتضى، وهو الظاهر فى الروايات، غير أنه رويت روايات كثيرة، من جهة الخاصة والعامة، بنقصان كثير من آى القرآن، ونقل شىء منه من موضع إلى موضع، طريقها الآحاد التى لا توجب علماً ولا عملاً، والأولى الإعراض عنها، وترك التشاغل بها، لأنه يمكن تأويلها، ولو صحت لما كان ذلك طعنًا على ما هو موجود بين الدفتين، فإن ذلك معلوم صحته، لا يعترضه أحد من الأمة ولا يدفعه، ورواياتنا متناصرة بالحث على قراءته والتمسك بما فيه، ورد ما يرد من اختلاف الأخبار فى الفروع إليه».

### المنهج العام للطوسى فى «التبيان»:

أما المنهج الذى سلكه الطوسى فى تفسيره، فهو المنهج الذى مشى عليه أكثر المفسرين فى عصره، فيبدأ بذكر مقدمات تمهيدية، تقع نافعة فى معرفة أساليب القرآن، ومناهج بيانه وسائر شئونه، مما يرتبط بالتفسير والتأويل، وشروط التفسير المقبول، والمحكم والمتشابه، والناسخ والمنسوخ، ومعرفة وجوه إعجاز القرآن، وأحكام تلاوته وقراءته، وأنه نزل بحرف واحد، والكلام عن حديث: «نزل القرآن على سبعة أحرف» والتعرض لأسامى القرآن وأسامى سورة وآياته، وما إلى ذلك.

ويبدأ الطوسى تفسيره بذكر الآية، ويتعرض لغريب لغتها واختلاف القراءة فيها، ثم يتعرض لمختلف الأقوال والآراء، وينتهى إلى تفسير الآية تفسيراً معنوياً فى غاية الوجازة والإيفاء مع ذكر أسباب النزول، والمسائل الكلامية المستفادة من ظاهر الآية، حسب إمكان اللغة، كما يتعرض للمسائل الخلافية فى الفقه والأحكام، ومسائل الاعتقاد ونحوها، كل ذلك مع عفة اللسان وحسن الأدب فى التعبير.

أما بالنسبة للجانب اللغوى، فقد رأينا الطوسى لغوياً ونحوياً بكل ما فى الكلمة من معنى حيث كان يسرد آراء اللغويين والنحاة، ثم يأتى عليها لينسف ما ينسف منها بدليل، ويثبت ما يثبت منها بحجة وبرهان، وكان يطرح رأيه الواضح المتميز والمغاير

لأراء غيره من أهل اللغة والنحو بجرأة عظيمة تنبئ عن وجود ثقافة لغوية ونحوية ضخمة تؤهله أن يكون في مصاف علماء النحو واللغة.

أما بالنسبة للقراءات فلم يستنكر على أحد من القراء قراءته، وإنما كان يقول: بجواز القراءة بما يتداوله القراء، ولذلك يطرح آراءهم جميعاً في تفسيره. ورجع الطوسي في القراءات إلى كل القراء المشهورين أمثال: عاصم، والكسائي، وخلف، وحمزة، ويعقوب، والأعمش، ونافع.

وأما موقفه من الشعر والشعراء، فقال عنه: «ولولا عناد الملحدين وتعجرفهم لما احتيج إلى الاحتجاج بالشعر وغيره، للشيء المشتبه في القرآن؛ لأن غاية ذلك أن يستشهد عليه بيت شعر جاهلي، أو لفظ منقول عن بعض الأعراب، أو مثلاً سائر عن أهل البادية، ولا تكون منزلة النبي صلى الله عليه وآله - وحاشاه من ذلك - أقل من منزلة واحد من هؤلاء».

ورغم قناعة الطوسي بعدم جواز الاحتجاج بشعر الشعراء على القرآن، إلا أنه استشهد بالشعر مبرراً ذلك بقوله: «إنما يحتج العلماء الموحدين بشعر الشعراء وكلام البلغاء اتساعاً في العلم وقطعاً للشغب».

وناقش الطوسي في «تبيان» آراء المفسرين وبخاصة الطبري، والجبائي، والرماني، وأبي مسلم، ورجح آراء بعضهم على بعض الآخر، كما رفض أقوالهم أحياناً، وطرح رأياً يخالف ما قالوه مستدلاً في كل ذلك إلى حجة أو دليل رآه صواباً.

وقد تخفف الطوسي في تفسيره من الحديث عن المبهمات في القرآن الكريم، وسكت عما سكت عنه القرآن الكريم، ولم يتكلف في التأويل بأكثر مما يجب، وربما كان يعتبر الخوض في مثل تلك المسائل والتعمق فيها من صوارف التفسير التي لا يرى الطوسي ضرورة في سبر غورها والغوص في تفاصيلها.

كما أشبع الطوسي آيات الأحكام شرحاً وبحثاً وتفصيلاً، وقد طرح آراء بعض المجتهدين والمفسرين، وناقش أكثرهم، راداً على قسم منهم ومبيناً رأيه الفقهي بوضوح وجلاء باعتباره من أئمة الاجتهاد عند الشيعة الإمامية.



### ثناء الطبرسى على التبيان:

ولعل الشيخ أبا على الفضل بن الحسن الطبرسى، مؤلف كتاب «مجمع البيان فى تفسير القرآن» خير من عرف حق هذا الرجل، وأول من اعترف بفضله وأهمية كتابه، فقال فيه فى جملة ما قال: «إنه الكتاب الذى يُقتبس منه ضياء الحق، ويلوح عليه رواء الصدق، قد تضمن من المعانى الأسرار البديعة، واحتضن من ألفاظ اللغة الوسيعة، ولم يقنع بتدوينها دون تبينها، ولا تنميقها دون تحقيقها، وهو القدوة أستضىء بأنواره، وأطأ مواقع آثاره».

### موقفه من النسخ:

ذكر الطوسى فى تفسيره الآيات الناسخة والمنسوخة، مع رده على بعض المفسرين الذين خالفوه فى رأى، كما ورفض الرأى القائل بأن السنة ناسخة للقرآن الكريم مؤكداً أن الآية القرآنية لا تنسخ إلا بآية قرآنية أخرى، وفق المصلحة ومشية الله تعالى.

### إمامة على:

لما كان الطوسى يدين بإمامة على عليه السلام، ويرى أنه خليفة النبى صلى الله عليه وسلم بلا فصل، فإننا نراه يحاول جاهداً أن يثبت إمامته وولايته من القرآن الكريم، فنراه عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ (المائدة: ٥٥) يقول: «واعلم أن هذه الآية من الأدلة الواضحة على إمامة أمير المؤمنين - عليه السلام - بعد النبى بلا فصل.

ووجه الدلالة فيها أنه قد ثبت أن الولى فى الآية بمعنى الأولى والأحق، وثبت أيضاً أن المعنى بقوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ أمير المؤمنين - عليه السلام - فإذا ثبت هذان الأصلان دل على إمامته، لأن كل من قال: إن معنى الولى فى الآية ما ذكرناه قال: إنها خاصة فيه. ومن قال باختصاصها به - عليه السلام - قال: المراد بها الإمامة.

**فإن قيل:** دلوا أولاً على أن الولى يستعمل فى اللغة بمعنى الأولى والأحق ثم على

أن المراد به فى الآية ذلك، ثم دلوا على توجهها إلى أمير المؤمنين - عليه السلام.

**قلنا:** الذى يدل على أن الولى يفيد الأولى قول أهل اللغة للسلطان المالك للأمر:

فلان ولى الأمر، قال الكميت:

ونعم ولى الأمر بعد ولىه ومنتجع التقوى ونعم المؤدب ويقولون: فلان ولى عهد المسلمين إذا استخلف للأمر لأنه أولى بمقام من قبله من غيره، وقال النبي ﷺ: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحْتَ بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلِيِّهَا فَنَكَاحَهَا بَاطِلٌ» يريد من هو أولى بالعقد عليها. وقال تعالى: ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ يعقوب يعنى من يكون أولى بحيازة ميراثى من بنى العم. وقال المبرد: الولي والأولى والأحق والمولى بمعنى يقوم به الأئمة.

**قلنا:** من أصحابنا من قال: إنه كان إماماً فى الحال ولكن لم يؤمر لوجود النبي ﷺ وكان وجوده مانعاً من تصرفه، فلما مضى النبي ﷺ قام بما كان له. ومنهم من قال - وهو الذى نعتمده - أن الآية على فرض طاعته واستحقاقه للإمامة، وهذا كان حاصله له. وأما التصرف فموقوف على ما بعد الوفاة كما يثبت استحقاق الأمر لولى العهد فى حياة الإمام الذى قبله وإن لم يجر له التصرف فى حياته. وكذلك يثبت استحقاق الوصية للوصى وإن منع من التصرف وجود الموصى. وكذلك القول فى الأئمة، وقد استوفينا الكلام على الآية فى كتاب «الإمامة» بما لا يحتمل بسطه ههنا.

**فإن قيل:** أليس قد روى أنها نزلت فى عبادة بن الصامت أو عبد الله بن سلام وأصحابه؟ فما أنكرتم أن يكون المراد بالذين آمنوا هم دون من ذهبتم إليه؟.

**قلنا:** أول ما نقوله: إنا دللنا على أن هذه الآية نزلت فى أمير المؤمنين - عليه السلام - بنقل الطائفتين، ولما اعتبرناه من اعتبار الصفة المذكورة فى الآية وأنها ليست حاصلة فى غيره بطل ما يروى فى خلاف ذلك، على أن الذى روى فى الخبر من نزولها فى عبادة ابن الصامت لا ينافى ما قلناه؛ لأن عبادة لمّا تبرأ من حلف اليهود أعطى ولاية من تضمنته الآية، فأما ما روى من خبر عبد الله بن سلام فبخلاف ما ذهبوا إليه لأنه روى أن عبد الله بن سلام لما أسلم قطعت اليهود حلفه وتبرأوا منه، فاشتد ذلك عليه وعلى أصحابه، فأنزل الله تعالى الآية تسلياً لعبد الله بن سلام وأصحابه وأنه قد عوضهم من محالفة اليهود، ولاية الله وولاية رسوله وولاية الذين آمنوا.

والذى يكشف عما قلناه أنه قد روى أنها لما نزلت خرج النبي ﷺ من البيت، فقال لبعض أصحابه: «هل أعطى أحداً سائلاً شيئاً» فقالوا: نعم يا رسول الله، قد



أعطى على بن أبي طالب السائل خاتمه، وهو راع. فقال النبي ﷺ: «الله أكبر قد أنزل الله فيه قرآنا» ثم تلا الآية إلى آخرها، وفي ذلك بطلان ما قالوه.

وقد استوفينا ما يتعلق بالشبهات المذكورة في الآية في كتاب «الاستيفاء» وحللناها بغاية ما يمكن، فمن أراد وقف عليه من هناك. فأما الولي بمعنى الناصر فلسنا ندفعه في اللغة لكن لا يجوز أن يكون مراداً في الآية لما بيناه من نفى الاختصاص.

**قلت:** وقد تكفل العلامة ابن تيمية بالرد على هذه الدعاوى في كتابه: «منهاج السنة» (٤/ ٣ - ٩).

### عصمة الأئمة:

ولما كان الطوسي يدين بعصمة الأئمة فإننا نراه عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ (النساء: ٥٩) يقول: «وروى أصحابنا عن أبي جعفر وأبي عبد الله - عليه السلام -: أنهم الأئمة من آل محمد ﷺ وآله، فلذلك أوجب الله تعالى طاعتهم بالإطلاق، كما أوجب طاعة رسوله وطاعة نفسه كذلك. ولا يجوز إيجاب طاعة أحد مطلقاً إلا من كان معصوماً مأموناً منه السهو والغلط، وليس ذلك بحاصل في الأمراء، ولا العلماء، وإنما هو واجب في الأئمة الذين دلت الأدلة على عصمتهم وطهارتهم، فأما من قال المراد به العلماء فقلوه بعيد؛ لأن قوله: ﴿وَأُولِيَ الْأَمْرِ﴾ معناه: أطيعوا من له الأمر، وليس ذلك العلماء».

ثم قال: «وقوله: ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ فمعنى الرد إلى الله هو إلى كتابه، والرد إلى رسوله هو الرد إلى سنته. وقول مجاهد، وقتادة، وميمون ابن مهران، والسدي: والرد إلى الأئمة يجرى مجرى الرد إلى الله والرسول، ولذلك قال في آية أخرى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِيَ الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ ولأنه إذا كان قولهم

حجة من حيث كانوا معصومين حافظين للشرع جروا مجرى الرسول في هذا الباب».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ (البقرة: ١٢٤) قال الطوسي: «واستدل أصحابنا بهذه الآية على أن الإمام لا يكون إلا معصوماً من القبائح؛ لأن الله



تعالى نفى أن ينال عهده - الذى هو الإمامة - ظالم، ومن ليس بمعصوم فهو ظالم: إما لنفسه، أو لغيره. **فإن قيل:** إنما نفى أن يناله ظالم فى حال كونه كذلك، فأما إذا تاب وأناب فلا يسمى ظالماً، فلا يمتنع أن ينال؟ **قلنا:** إذا تاب لا يخرج من أن تكون الآية تناولته فى حال كونه ظالماً، فإذا نفى أن يناله فقد حكم عليه بأنه لا ينالها، ولم يفد أنه لا ينالها فى هذه الحال دون غيرها، فيجب أن تحمل الآية على عموم الأوقات فى ذلك، ولا ينالها وإن تاب فيما بعد. واستدلوا بها أيضاً على أن الإمامة منفصلة من النبوة، لأن الله خاطب إبراهيم - عليه السلام - وهو نبي، فقال له: إنه سيجعله إماماً جزاء له على إتمامه ما ابتلاه الله به من الكلمات، ولو كان إماماً فى الحال لما كان للكلام معنى، فدل ذلك على أن منزلة الإمامة منفصلة من النبوة. وإنما أراد الله أن يجعلها لإبراهيم - عليه السلام - وقد أملينا رسالة مقرررة فى الفرق بين النبي والإمام، وأن النبي قد لا يكون إماماً على بعض الوجوه، فأما الإمام فلا شك أنه يكون غير نبي».

### موقفه من إمامة أبى بكر وعمر:

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ...﴾ (النور: ٥٥) الآية، قال الطوسى: «واستدل الجبائى ومن تابعه على إمامة الخلفاء الأربعة بأن قال: الاستخلاف المذكور فى الآية لم يكن إلا لهؤلاء؛ لأن التمكين المذكور فى الآية إنما حصل فى أيام أبى بكر وعمر؛ لأن الفتوح كانت فى أيامهم، فأبو بكر فتح بلاد العرب وطرقاً من بلاد العجم، وعمر فتح مداين كسرى إلى حد خراسان وسجستان وغيرهما، فإذا كان التمكين والاستخلاف ههنا ليس هو إلا لهؤلاء الأئمة الأربعة وأصحابهم علمنا أنهم مُحَقَّقُونَ. والكلام على ذلك من وجوه:

**أحدها:** أن الاستخلاف ههنا ليس هو الإمارة والخلافة، بل المعنى هو إبقاؤهم فى أثر من مضى من القرون، وجعلهم عوضاً منهم وخلفاء، كما قال: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ (الأنعام: ١٦٥) وقال: ﴿عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ﴾ (الأعراف: ١٢٩) وقال سبحانه: ﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾



(الأنعام: ١٣٣) وكقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ (الفرقان: ٦٢) أى: جعل كل واحد منهما خلف صاحبه، وإذا ثبت ذلك، فالاستخلاف والتمكين الذى ذكره الله فى الآية، كانا فى أيام النبي ﷺ حين قمع الله أعداءه، وأعلا كلمته ونشر ولايته، وأظهر دعوته، وأكمل دينه، ونعوذ بالله أن نقول: لم يمكن الله دينه لنبه فى حياته حتى تلا فى ذلك متلاف [هكذا بالأصل] بعده، وليس ذلك التمكين كثرة الفتوح والغلبة على البلدان؛ لأن ذلك يوجب أن دين الله لم يتمكن بعد إلى يومنا هذا لعلمنا ببقاء ممالك للكفر كثيرة لم يفتحها المسلمون، ويلزم على ذلك إمامة معاوية وبنى أمية؛ لأنهم تمكنوا أكثر من تمكن أبى بكر وعمر، وفتحوا بلاداً لم يفتحوها. ولو سلمنا أن المراد بالاستخلاف الإمامة للزم أن يكون منصوباً عليه، وذلك ليس مذهب أكثر مخالفيها، وإن استدلوا بذلك على صحة إمامتهم احتاجوا أن يدلوا على ثبوت إمامتهم بغير الآية، وأنهم خلفاء الرسول حتى تتناولهم الآية. **فإن قالوا:** المفسرون ذكروا ذلك. **قلنا:** لم يذكر جميع المفسرين ذلك، فإن مجاهدًا قال: هم أمة محمد ﷺ. وعن ابن عباس وغيره قريب من ذلك. وقال أهل البيت - عليهم السلام: إن المراد بذلك المهدي - عليه السلام - لأنه يظهر بعد الخوف، ويتمكن بعد أن كان مغلوباً، فليس فى ذلك إجماع المفسرين. وهذا أول ما فيه. وقد استوفينا ما يتعلق بالآية فى كتاب «الإمامة» فلا نطيل بذكره ههنا، وقد تكلمنا على نظير هذه الآية، وأن ذلك ليس بطعن على واحد منهم، وإنما المراد الممانعة من أن يكون فيها دلالة على الإمامة، وكيف يكون ذلك، ولو صح ما قالوه لما احتيج إلى اختياره، ولكان منصوباً عليه، وليس ذلك مذهباً لأكثر العلماء، فصح ما قلنا».

### التقية:

والطوسي - كغيره من علماء الإمامية - يقول بالتقية، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ...﴾ (آل عمران: ٢٧) الآية، يقول: «والتقية عندنا واجبة عند الخوف على النفس، وقد روى رخصة فى جواز الإفصاح بالحق عندها. روى الحسن أن مسيلمة الكذاب أخذ رجلين من أصحاب رسول الله ﷺ فقال لأحدهما: أتشهد أن محمداً رسول الله؟ قال: نعم، قال: أفشهد أنى رسول الله؟ قال: نعم، ثم دعا بالآخر فقال: أتشهد أن محمداً رسول الله؟ قال: نعم،

فقال له: أفتشهد أنى رسول الله؟ قال: إنى أصم، قالها ثلاثاً، كل ذلك تقية، فتقول ذلك، فضرب عنقه، فبلغ رسول الله ﷺ ذلك فقال: «أما هذا المقتول فمضى على صدقه وتقيته وأخذ بفضله، فهنيئاً له، وأما الآخر فقبل رخصة الله، فلا تبعة عليه». فعلى هذا التقية رخصة، والإفصاح بالحق فضيلة. وظاهر أخبارنا يدل على أنها واجبة، وخلافها خطأ.

### الرجعة:

ولما كان الطوسى يقول بالرجعة فإننا نراه عندما فسر قوله تعالى فى الآية (٥٦) من سورة البقرة: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ يقول ما نصه: «وقول من قال: لا تجوز الرجعة لأن ذلك معجزة ودلالة على نبوة نبي، وذلك لا يجوز إلا فى زمن نبي، غير صحيح؛ لأن عندنا يجوز إظهار المعجزات على يد الأئمة والصالحين، وقد بيناه فى الأصول. ومن ادعى قيام الحجة بأن الخلق لا يردون إلى الدنيا كما علمنا أن لا نبي بعد نبينا مقترح مبتدع، لما لا دليل على صحته، فإننا لا نخالف فى ذلك، وقال البلخى: لا تجوز الرجعة مع الإعلام بها، لأن فيها إغراء بالمعاصى من جهة الاتكال على التوبة فى الكرة الثانية. قال الرمانى: هذا ليس بصحيح من قبل أنه لو كان فيها إغراء بالمعصية، لكان فى إعلام التقية إلى مدة إغراء بالمعصية. وقد أعلم الله تعالى نبيه وغيره إبليس أنه يبقيه إلى يوم يبعثون ولم يكن فى ذلك إغراء بالمعصية. وعندى أن الذى قاله البلخى ليس بصحيح؛ لأن من يقول بالرجعة لا يقطع على أن الناس كلهم يرجعون، فىكون فى ذلك اتكال على التوبة فى الرجعة، فىصير إغراء. فلا أحد من المكلفين إلا ويجوز أن لا يرجع وإن قطع على الرجعة فى الجملة، ويجوز أن لا يرجع، فكفى به فى باب الزجر. وأما قول الرمانى: إن الله تعالى أعلم أقواماً مدة مقامهم، فإن ذلك لا يجوز إلا فىمن هو معصوم يؤمن من جهة الخطأ كالأنبياء ومن يجرى مجراهم فى كونهم معصومين. فأما من ليس بمعصوم، فلا يجوز ذلك، لأنه يصير مغرى بالقبح».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ (آل عمران: ١٦٩) قال ما نصه: «وفى الآية دليل على أن الرجعة إلى دار



الدنيا جائزة لأقوام مخصوصين ، لأنه تعالى أخبر أن قومًا ممن قتلوا فى سبيل الله ردهم الله أحياء كما كانوا، فأما الرجعة التى يذهب إليها أهل التناسخ، ففاسدة، والقول بها باطل».

### تأثير الطوسى بفقهاء الشيعة فى تفسيره:

ونجد الطوسى فى تفسيره يتأثر بفقهاء الإمامية الاثنى عشرية وآرائهم الاجتهادية، فنراه يستشهد بكثير من الآيات على صحة مذهبه، أو يرد استدلال مخالفه بآيات القرآن على مذاهبهم، وهو فى استدلاله ورده، ودفاعه وجدله، عنيف كل العنف، قوى إلى حد بعيد، بحيث يخيل لغير المدقق الخبير أن الحق بجانبه، والباطل بجانب من يخالفه.

### نكاح المتعة:

يقول الإمامية الاثنى عشرية بجواز نكاح المتعة، ولا يعترفون بنسخه كغيرهم من المسلمين؛ فلهذا حاول الطوسى - وهو واحد منهم - أن يأخذ هذا المذهب بدليله من كتاب الله تعالى.

فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ...﴾ (النساء: ٢٤) الآية، قال: «وأما الخبر الذى يروونه أن النبى ﷺ نهى عن المتعة فهو خبر واحد لا يترك له ظاهر القرآن، ومع ذلك يختلف لفظه وروايته، فتارة يروون أنه نهى عنها فى عام خير، وتارة يروون أنه نهى عنها فى عام الفتح، وقد طعن أيضاً فى طريقه بما هو معروف، وأول دليل على ضعفه قول عمر: «متعتان كانتا فى عهد رسول الله ﷺ أنا أنهى عنهما وأعاقب عليهما» فأخبر أن هذه المتعة كانت على عهد رسول الله، وأنه الذى نهى عنهما، لضرب من رأى. **فإن قالوا:** إنما نهى لأن النبى ﷺ كان نهى عنهما، **قلنا:** لو كان كذلك لكان يقول: متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ فنهى عنهما، وأنا أنهى عنهما أيضاً، فكان يكون أكد فى باب المنع، فلما لم يقل ذلك دلّ على أن التحريم لم يكن صدر عن النبى ﷺ، وصح ما قلناه. وقال الحكم بن عتيبة: قال على - عليه السلام: لولا أن عمر نهى عن المتعة ما زنى إلا شفى.

وذكر البلخي، عن وكيع، عن اسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، عن عبد الله بن مسعود: قال: كنا مع النبي ﷺ ونجن شباب، فقلنا: يا رسول الله ألا نستخصي؟ قال: «قال: لا» ثم رخص لنا أن ننكح المرأة بالثوب، إلى أجل. ثم قال: وعن الباقر - عليه السلام - كان عليٌّ يقول: لولا ما سبقني به ابن الخطاب ما زني إلا شفى.

**أقول:** إلا شفى - بالفاء - يعنى إلا قليل، أراد أنه لولا ما سبقني به عمر من نهيه عن المتعة وتمكن نهيه في قلوب الناس لندبت الناس عليها ورغبتهم فيها فاستغنوا بها عن الزنا، فما زنى منهم إلا قليل، وكان نهيه عنها تارة بقوله: متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ أنا محرمهما ومعاقب عليهما: متعة الحج، ومتعة النساء، وأخرى بقوله: ثلاث كن على عهد رسول الله ﷺ أنا محرمهن ومعاقب عليهن: متعة الحج، ومتعة النساء، وحى على خير العمل في الأذان؛ وفيه: جاء عبد الله بن عمير الليثي إلى أبي جعفر - عليه السلام - فقال له: ما تقول في متعة النساء؟ فقال: أحلها الله في كتابه وعلى لسان نبيه فهي حلال إلى يوم القيامة، فقال: يا أبا جعفر مثلك يقول هذا وقد حرمها عمر ونهى عنها؟ فقال: وإن كان فعل، قال: فإنني أعيدك بالله من ذلك أن تحل شيئاً حرمه عمر، فقال له: فأنت على قول صاحبك وأنا على قول رسول الله ﷺ، فهل ألعنك أن القول ما قال رسول الله ﷺ وأن الباطل ما قال صاحبك، قال: فأقبل عبد الله بن عمير فقال: يسرك أن نساءك وبناتك وأخواتك وبنات عمك يفعل ذلك؟ قال: فأعرض عنه أبو جعفر حين ذكر نساءه وبنات عمه. وفيه سأل أبو حنيفة أبا جعفر محمد بن النعمان - صاحب الطاق - فقال له: يا أبا جعفر، ما تقول في المتعة، أتزعم أنها حلال؟ قال: نعم، قال: فما يمنعك أن تأمر نساءك يستمتعن ويكسبن عليك؟ فقال له أبو جعفر: ليس كل الصناعات يرغب فيها وإن كانت حلالاً، وللناس أقدار ومراتب يرفعون أقدراهم، ولكن ما تقول: يا أبا حنيفة في النبيذ، أتزعم أنه حلال؟ قال: نعم، قال: فما يمنعك أن تقعد نساءك في الحوانيت نباذات فيكسبن عليك؟ فقال أبو حنيفة: واحدة بواحدة وسهمك أنفذ، ثم قال له أبو جعفر: إن الآية التي في سأل سائل تنطق بتحريم المتعة والرواية عن النبي ﷺ قد جاءت بنسخها.



فقال له أبو جعفر: يا أبا حنيفة: إن سورة سأل سائل مكية وآية المتعة مدنية، وروايتك شاذة ردية، فقال أبو حنيفة: وآية الميراث أيضاً تنطق بنسخ المتعة، فقال أبو جعفر: قد ثبت النكاح بغير ميراث، فقال أبو حنيفة: من أين قلت ذلك؟ فقال أبو جعفر: لو أن رجلاً من المسلمين تزوج بامرأة من أهل الكتاب ثم توفي عنها ما تقول فيها؟ قال: لا ترث منه، فقال: قد ثبت النكاح بغير ميراث. ثم افترقا.

### فرض الرجلين في الوضوء:

كذلك يقول الطوسي كغيره من علماء الإمامية بأن المسح هو فرض الرجلين في الوضوء، فلهذا نراه يجادل بكل قوة ويدافع عن مذهبه وينصره بأدلة، إن دلت على شيء فهو قوة عقله وسعة ذهنه وكثرة اطلاعه، فعندما فسر قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ (المائدة: ٥) قال ما نصه: «وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ» عطف على الرءوس، فمن قرأ بالجر ذهب إلى أنه يجب مسحهما كما يجب مسح الرأس، ومن نصبها ذهب إلى أنه معطوف على موضع الرءوس، لأن موضعها نصب لوقوع المسح عليها، وإنما جر الرءوس لدخول الباء الموجبة للتبعية على ما بيناه، فالقراءتان جميعاً تفيدان المسح على ما نذهب إليه. وممن قال بالمسح: ابن عباس، والحسن البصري، وأبو علي الجبائي، ومحمد بن جرير الطبري، وغيرهم ممن ذكرناهم في «الخلاف» غير أنهم أوجبوا الجمع بين المسح والغسل، المسح بالكتاب، والغسل بالسنة، وخالف الطبري في ذلك. وأوجبوا كلهم استيعاب جميع الرجل ظاهراً وباطناً. وعندنا أن المسح على ظاهرهما من رءوس الأصابع إلى الكعبين. وهما الناتان في وسط القدم على ما استدل عليه. وقال عكرمة عن ابن عباس: الوضوء غسلتان ومسحتان. وبه قال أنس بن مالك. وقال عكرمة: ليس على الرجلين غسل إنما فيهما المسح. وبه قال الشعبي، ألا ترى أن التيمم يمسح ما كان غسلاً ويلغى ما كان مسحاً. وقال قتادة: افترض الله مسحتين وغسلتين. روى أوس بن أبي أوس قال: رأيت النبي ﷺ توضأ ومسح على نعليه، ثم قام فصلى. وروى حذيفة قال: أتى رسول الله ﷺ سباطة قوم، فبال عليها قائماً، ثم دعا بماء، فتوضأ ومسح على نعليه، وعنه أنه قال: إن كتاب

الله المسح ويأبى الناس إلا الغسل . وعن أمير المؤمنين على - عليه السلام - أنه قال :  
ما نزل القرآن إلا بالمسح .

**فإن قيل:** القراءة بالجر ليست على العطف على الرؤوس فى المعنى ، وإنما عطف على طريق المجاورة ، كما قالوا : جحر ضب خرب ، وخرب ، من صفات الجحر لا الضب ، وكما قال الشاعر :

كان ثبيراً فى عرين وبله      كبير أناس فى بجاد مزمل  
والمزمل من صفه الكبير لا البجاد .  
وقال الأعشى :

لقد كان فى حول ثواء ثويته      تقضى لبانات ويسام سائم  
**قلنا:** هذا لا يجوز من وجوه :

**أحدها:** ما قال الزجاج أن الإعراب بالمجاورة لا يجوز فى القرآن ، وإنما يجوز ذلك فى ضرورة الكلام والشعر .

**والثانى:** أن الإعراب بالمجاورة لا يكون مع حرف العطف ، فأما قول الشاعر :

فهل أنت إن ماتت إتانك راحل      إلى آل بسطام بن قيس فخاطب  
قالوا : جر مع حرف العطف الذى هو الفاء ، فإنه يمكن أن يكون أراد الرفع وإنما جر الراوى وهما . ويكون عطفاً على راحل يكون قد أقوى لأن القصيدة مجرورة . وقال قوم : أراد بذلك الأمر وإنما جر لإطلاق الشعر .

**والثالث:** أن الإعراب بالمجاورة إنما يجوز مع ارتفاع اللبس فأما قول الشاعر : ثواء ثويته ، وإنما جره بالبدل من الحول ، والمعنى لقد كان فى ثواء ثويته تقضى لبانات . وهو من بدل الاشتمال ، كقوله : ﴿ قَتَلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ﴾ (البروج: ٤) وقول الشاعر :

لم يبق إلا أسير غير منفلت      وموثق فى عقال الأسر مكبول  
فليس خفض موثق على المجاورة ؛ لأن معنى البيت : لم يبق غير أسير ، قالوا بمعنى غير وهى تعاقبها فى الاستثناء . فقوله : غير موثق عطف المعنى على موضع أسير . وتقديره : لم يبق غير أسير وغير منفلت . وأما قوله : ﴿ وَحُورٌ عِينٌ ﴾ (الواقعة: ٢٢) فى قراءة من جرهما ، فليس بمجرور ، بل يحتمل أمرين :



**أحدهما:** أن يكون عطفًا على قوله: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلِدَانُ مُخَلَّدُونَ﴾ (١٧) بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِّنْ مَّعِينٍ ﴿الواقعة: ١٧، ١٨﴾ إلى قوله: ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ عطف على أكواب. وقولهم: إنه لا يطاف إلا بالكأس غير مسلم، بل لا يمتنع أن يطاف بالهور العين كما يطاف بالكأس، وقد ذكر في جملة ما يطاف به الفاكهة واللحم.

**والثاني:** أنه لما قال: ﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ (١١) فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿الواقعة: ١١، ١٢﴾ عطف بحور عين على جنات النعيم فكأنه قال: هم في جنات النعيم. وفي مقاربة أو معاشرة حور عين. ذكره أبو على الفارسي.

فأما من قال: الرجلان ممسوحان ويراد بالمسح الغسل، فقوله يَبْطُلُ بما قلناه من أن المسح غير الغسل، واستشهادهم بقولهم: تمسحت للصلاة وأنهم سموا الغسل مَسْحًا. وقوله: ﴿فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ﴾ (سورة ص: ٣٣) وأنه أراد غسلها، ولذلك قالوا: بعض أعضاء الطهارة مغسولة، وبعضها ممسوحة. وفلان يرى غسل الرجلين، وفلان يرى مسحهما، ولأنه لا خلاف أن الرأس ممسوح مسحًا ليس بغسل فلا بد أن يكون حكم الرجلين حكمه؛ لكونهما معطوفتين عليها، وقولهم: تمسحت للصلاة، فلأنهم لما أرادوا أن يخبروا بلفظ مختصر عن جميع أفعال الصلاة، لم يجز أن يقولوا: اغتسلت للصلاة؛ لأن في الطهارة ما ليس بغسل.

واستطالوا أن يقولوا: اغتسلت وتمسحت للصلاة، قالوا بدلاً من ذلك: تمسحت، توسعا ومجازاً. وقوله: ﴿فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ﴾ فأكثر المفسرين على أن المراد به فطفق ضرباً. ذهب إليه الفراء وأبو عبيدة. وقال آخرون: أراد المسح في الحقيقة، وأنه كان مسح أعراقها وسوقها. وإنما حمل على الغسل شاذ منهم، ومن قال القراءة تقتضي المسح غير أنه المسح على الخفين فقوله باطل؛ لأن الخف لا يسمى رجلاً في لغة ولا شرع. والله تعالى أمر بإيقاع الفرض على ما يسمى رجلاً في الحقيقة. وأما القراءة بالنصب فقد بينا أنها معطوفة على موضع الرؤوس لأن موضعها النصب، والحكم فيها المسح والعطف على الموضع جائز، لأنهم يقولون: لست بقائم ولا قاعداً. ويقولون: حسبت ب صدره و صدر زيد أن زيداً في الدار وعمرو، فيرفع عمرو بالعطف على الموضع. وقال الشاعر:

معاوى إنا بشر فأسجح      فلسنا بالجبال ولا الحديد  
وقال آخر:

هل أنت باعث دينار لحاجتنا      أو عبد رب أخا عون بن مخراق  
وإنما نصب عبد رب؛ لأن التقدير باعث ديناراً، فحمله على الموضع، وقد  
سوغوا العطف على المعنى، وإن كان اللفظ لا يقتضيه، قال الشاعر:

جئني بمثل بنى عمرو لقومهم      أو مثل أسرة منظور بن سيار  
لما كان معنى جئني هات مثلهم، أو أعطني مثلهم. قال: أو مثل بالنصب عطفاً  
على المعنى، وعطف الأرجل على الأيدي لا يجوز؛ لأن الكلام متى حصل فيه  
عاملان: قريب وبعيد لا يجوز إعمال البعيد دون القريب مع صحة حمله عليه. ولا  
يجوز أن يقول القائل: ضربت زيدا وعمراً، وأكرمت خالدًا وبكرًا. ويريد بنصب بكر  
العطف على زيد أو عمرو المضروبين، لأن ذلك خروج عن فصاحة الكلام، ودخول  
في معنى اللغو، وبمثل ما قلناه ورد القرآن وأكثر الشعر، قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّهُمْ ظُنُّوا  
كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّن يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا﴾ (الجن: ٧) ولو أعمل الأول، لقال: كما ظنتموه. وقال:  
﴿آتُونِي أَفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا﴾ (الكهف: ٩٦) ولو أعمل الأول لقال: أفرغه. وقال: ﴿هَآؤُمُ  
اقْرَءُوا كِتَابِيهِ﴾ (الحاقة: ١٩) ولو أعمل الأول لقال: هآؤم اقرأوه. وقال الشاعر:

قضى كل ذي دين فوقى غريمه      وعزة ممطولٌ معنى غريمها  
ولو أعمل الأول لقال: فوفاه غريمه. فأما قول امرئ القيس:

فلو أنما أسعى لأدنى معيشة      كفانى ولم أطلب قليل من المال  
فإنما أعمل الأول للضرورة؛ لأنه لم يجعل القليل مطلوباً وإنما كان المطلوب عنده  
الملك. وجعل القليل كافياً. ولو لم يرد هذا ونصب لفسد المعنى.

فأما من نصب بتقدير: واغسلوا أرجلكم، كما قالوا:

\* متقلداً سيفاً ورمحاً \*

وقال:

\* وعلفها تنباً وماء بارداً \*

فقد أخطأ لأن ذلك إنما يجوز إذا استحال حمله على اللفظ.



فأما إذا جاز حمله على ما فى اللفظ، فلا يجوز هذا التقدير. ومن قال: يجب غسل الرجلين؛ لأنهما محدودتان كاليدين، فقلوه ليس بصحيح؛ لأننا لا نسلم أن العلة فى كون اليدين مغسولتين كونهما محدودتين، وإنما وجب غسلهما؛ لأنهما عطفًا على عضو مغسول، وهو الوجه، فكذلك إذا عطف الرجلين على ممسوح هو الرأس، وجب أن يكونا ممسوحين. والكعبان عندنا هما الناتئان فى وسط القدم، وبه قال محمد بن الحسن، وإن أوجب الغسل. وقال أكثر المفسرين والفقهاء: الكعبان هما عظما الساقين، يدل على ما قلناه أنه لو أراد ما قالوا لقال: إلى الكعب؛ لأن فى الرجلين منها أربعة. وأيضًا فكل من قال: يجب مسح الرجلين، ولا يجوز الغسل، قال: الكعب، وهو ما قلناه؛ لأن من خالف فى أن الكعب ما قلناه على قولين: قائل يقول بوجوب الغسل، وآخر يقول بالتخير.

### نكاح الكتابيات:

ولما كان مذهب الطوسى عدم جواز نكاح أهل الكتاب من اليهود والنصارى، فإننا نجده يتأثر بهذا المذهب فيفسر كلام الله على مقتضاه، فنجده عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ وَلَأَمَّةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ...﴾ (البقرة: ٢٢١) الآية، نجده يقول: «وهذه الآية على عمومها عندنا فى تحريم مناهضة الكفار، وليست منسوخة ولا مخصوصة. وقال ابن عباس فى رواية شهر بن حوشب عنه قال: فرّق عمر بين طلحة وحذيفة وبين امرأتيهما اللتين كانتا عندهما، وقال غيره عن ابن عباس، وإليه ذهب الحسن، ومجاهد والربيع: هى عامة إلا أنها نسخت بقوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ (المائدة: ٥) وقال قتادة، وسعيد بن جبیر: هى على الخصوص، وإنما اختير ما قلناه لأنه لا دليل على نسخها، ولا على خصوصها».

ثم قال: «وعندنا لا يجوز العقد على الكتابية نكاح الدوام، لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ﴾ (البقرة: ٢٢١) ولقوله: ﴿وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ﴾ (المتحنة: ١٠) فإذا ثبت ذلك قلنا فى قوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ تأويلان: أحدهما: أن يكون المراد بذلك اللائى أسلمن منهن. والمراد بقوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ من كن فى الأصل مؤمنات ولدن على الإسلام، قيل: إن

قوماً كانوا يتخرجون من العقد على الكافرة إذا أسلمت، فبين الله بذلك أنه لا حرج في ذلك، فلذلك أفردهن بالذكر، حكى ذلك البلخي.

**والثاني:** أن يخص ذلك بنكاح المتعة أو ملك اليمين، لأنه يجوز عندنا وطؤهن بعقد المتعة وملك اليمين، على أنه روى أبو الجارود عن أبي جعفر - عليه السلام - أن ذلك منسوخ بقوله: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ﴾ وروى عن عبد الله - عليه السلام - أنه قال: هو منسوخ بقوله: ﴿وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ﴾ وقوله: ﴿إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ﴾.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ﴾ (المتحنة: ١٠) قال ما نصه: «وفي ذلك دلالة على أنه لا يجوز العقد على الكافرة سواء كانت ذمية أو حربية أو عابدة وثن، وعلى كل حال؛ لأنه عام في جميع ذلك، وليس لأحد أن يخص الآية بعابدة الوثن لنزولها بسببهم، لأن المعتبر بعموم اللفظ لا بالسبب».

ثم قال: «والمفسرون على أن حكم هذه الآية منسوخ، وعندنا أن الآية غير منسوخة وفيها دلالة على المنع من تزوج المسلم اليهودية والنصرانية، لأنهما كافرتان، والآية على عمومها في المنع من التمسك بعصم الكوافر، ولا نخصها إلا بدليل».

### الغنائم:

ولما كانت الإمامية الاثنا عشرية لهم في الغنائم نظام خاص يخالفون به من عداهم، فيوجبون الخمس لمستحقه في مطلق الغنيمة، فهو غير مختص عندهم بغنائم الحرب، بل يشمل أنواعاً سبعة هي: غنائم الحرب، وغنائم الغوص، والكنز الذي يعثر عليه، والمعدن الذي يُستنبط من الأرض، وأرباح المكاسب، والحلال المختلط بالحرام، والأرض المنتقلة من المسلم إلى الذمي. وليس الخمس الهاشمي الذي يرون وجوبه فيما عدا الغنائم الحربية من الصدقات كما يتوهم البعض، ولكنهم يعتبرونه حقاً امتيازياً لآل محمد الذين حُرِّمَت عليهم الصدقات نظير ما تمتاز به الأسر المالكة اليوم من التمتع بمخصصات خاصة، وقد تضافر الحديث عن الأئمة بأن الخمس حقٌ سلطاني بإرادة ملكية، وهي إرادة ملك الكائنات لمستحقه الذين ذكرهم القرآن (١).



لما كان هذا، فإننا نجد الطوسي يُنزل ما ورد في الغنائم من الآيات على مذهبه، ولهذا عندما فسر قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ...﴾ (الأنفال: ٤١) الآية، يقول متأثراً بمذهبه:

«وأما خمس الغنيمة فإنه يُقسم عندنا ستة أقسام: فسهم لله، وسهم لرسوله ﷺ، وهذان السهمان مع سهم ذى القربى، للقائم مقام النبي ﷺ ينفقها على نفسه وأهل بيته من بنى هاشم، وسهم لليتامى، وسهم للمساكين، وسهم لأبناء السبيل من أهل بيت الرسول لا يُشركهم فيها باقى الناس، لأن الله تعالى عوضهم ذلك عما أباح لفقراء المسلمين ومساكينهم وأبناء سبيلهم من الصدقات، إذ كانت الصدقات محرمة على أهل بيت رسول الله - عليهم السلام - وهو قول على بن الحسين بن على ابن أبى طالب، ومحمد بن على الباقر ابنه عليهم السلام، رواه الطبرى بإسناده عنهما. وقال الحسين بن على المغربى حاكياً عن الصابونى من أصحابنا: إن هؤلاء الثلاثة فرق لا يدخلون فى سهم ذى القربى، وإن كان عموم اللفظ يقتضيه؛ لأن سهامهم مفردة، وهو الظاهر من المذهب.

والذين يستحقون الخمس عندنا: من كان ولد عبد المطلب، لأن هاشماً لم يعقب إلا منه من الطالبين والعباسيين والحارثيين واللهيين، فأما ولد عبد مناف من المطلبين فلا شىء لهم فيه، وعند أصحابنا الخمس يجب فى كل فائدة تحصل للإنسان من المكاسب وأرباح التجارات والكنوز والمعادن والغوص وغير ذلك مما ذكرناه فى كتب الفقه.

ويمكن الاستدلال على ذلك بهذه الآية، لأن جميع ذلك يسمى غنيمة». ثم قال: «وقد بينا نحن أن المراد بذى القربى أهل بيت النبي ﷺ، وبعد النبي القائم مقامه، وبه قال على بن الحسين - عليه السلام - وروى جبير بن مطعم عن النبي ﷺ: أنهم بنو هاشم، وبنو المطلب، واختاره الشافعى، وقال الحسن وقتادة: سهم الله وسهم رسوله وسهم ذى القربى لولى الأمر من بعده، وهو مثل مذهبنا. وقال أبو على الجبائى: إن الأئمة الأربعة جعلوا سهم الرسول وذى القربى فى الكراع والسلاح، وأجمعوا على أن سهم اليتامى والمساكين وابن السبيل شائع فى الناس بخلاف ما قلناه».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ﴾ (الحشر: ٥) قال الطوسي: «يعنى من اليهود الذين أجلاهم من بنى النضير، وإن كان الحكم ساريًا فى جميع الكفار أيًا كان حكمهم، فالفء رد ما كان للمشركين على المسلمين بتمليك الله إياهم ذلك، على ما شرط فيه، يقال: فاء يفاء فيئًا إذا رجع، وأفأته عليه إذا رددته عليه. وقال عمر ابن الخطاب ومعمار: مال الفء هو مال الجزية والخراج. والفء كل ما رجع من أموال الكافرين إلى المؤمنين، سواء كان غنيمة أو غير غنيمة، فالغنيمة ما أخذ بالسيف، فأربعة أخماسه للمقاتلة وخمسه للذين ذكرهم الله فى قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ...﴾ (الأنفال: ٤١) الآية.

وقال كثير من العلماء: إن الفء المذكور فى هذه الآية هو الغنيمة. وقال قوم: مال الفء خلاف مال الصدقات، لأن مال الفء أوسع، فإنه يجوز أن يصرف فى مصالح المسلمين، ومال الصدقات إنما هو فى الأصناف الثمانية. قال قوم: مال الفء يأخذ منه الفقراء من قرابة رسول الله ﷺ بإجماع الصحابة فى زمن عمر بن الخطاب، ولم يخالفه فيه أحد إلا الشافعى، فإنه قال: يأخذ منه الفقراء والأغنياء، وإنما ذكروا فى الآية لأنهم منعوا الصدقة، فبين الله أن لهم فى مال الفء حقًا. وقال عمر بن الخطاب: مال بنى النضير كان فياً لرسول الله ﷺ خاصة ﴿وَلِذِي الْقُرْبَى﴾ قرابة رسول الله صلى الله عليه وآله من بنى هاشم وبنى عبد المطلب. وقيل: جعل أبو بكر وعمر سهمين: سهم رسوله وسهم قرابته من الأغنياء فى سبيل الله، وصدقة عن رسول الله ﷺ، ذكره قتادة. والباقى فى أهل الحاجة من أطفال المسلمين الذين لا أباً لهم، وابن السبيل المنقطع به من المسافرين فى غير معصية الله. وقال يزيد بن رومان: الغنيمة ما أخذ من دار الحرب بالقتال عنوة. وقيل: كانت الغنائم فى صدر الإسلام لهؤلاء الأصناف، ثم نسخ بما ذكره فى سورة الأنفال: بالخمس، والباقى للمحاربين، ذكره قتادة.

والذى نذهب إليه أن مال الفء غير مال الغنيمة، فالغنيمة كل ما أخذ من دار الحرب بالسيف عنوة مما يمكن نقله إلى دار الإسلام، وما لا يمكن نقله إلى دار الإسلام، فهو لجميع المسلمين ينظر فيه الإمام ويصرف انتفاعه إلى بيت المال لمصالح



المسلمين . والفىء كل ما أخذ من الكفار بغير قتال أو انجلاء أهلها ، وكان ذلك للنبي ﷺ وآله خاصة يضعه فى المذكورين فى هذه الآية ، وهو لمن قام مقامه من الأئمة الراشدين .

### ميراث الأنبياء:

والطوسى يقول - كغيره من علماء مذهبه - بأن الأنبياء يورثون ، ولذلك نراه عند تفسير قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴾ [٤] وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ﴾ (مریم: ٤، ٥) يقول : «وفى الآية دلالة على أن الأنبياء يورثون المال بخلاف ما يقول من خالفنا أنهم لا يورثون؛ لأن زكريا صرح بدعائه وطلب من يرثه ويحجب بنى عمه وعصبته من الولد . وحقيقة الميراث: انتقال ملك المورث إلى ورثته بعد موته بحكم الله ، وحمل ذلك على العلم والنبوة على خلاف الظاهر ، لأن النبوة والعلم لا يورثان؛ لأن النبوة تابعة للمصلحة لا مدخل للنسب فيها ، والعلم موقوف على من يتعرض له ويتعلمه ، على أن زكريا إنما سأل ولياً من ولده يحجب مواليه من بنى عمه وعصبته من الميراث ، وذلك لا يليق إلا بالمال؛ لأن النبوة والعلم لا يحجب الولد عنهما بحال ، على أن اشتراطه أن يجعله (رضياً) لا يليق بالنبوة ، لأن النبى لا يكون إلا رضياً معصوماً فلا معنى لمسأله ذلك ، وليس كذلك المال ، لأنه يرثه الرضى وغير الرضى» .

### الإجماع وعصمة الأئمة:

ولما كان الطوسى كعلماء مذهبه لا يعتبرون حجة الإجماع مهما كان نوعه إلا إذا كان كاشفاً عن رأى الإمام أو كان داخلاً فى جملة المجمعين<sup>(١)</sup> ، فإننا نراه يرد الأدلة القرآنية التى استدل بها الجمهور على حجة الإجماع ويناقشهم فى فهم هذه الآيات ، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ (البقرة: ١٤٢) يقول : «فأما الأمة فجماعتها حجة دون كل واحد منها . واستدل البلخى ، والجبائى ، والرمانى ، وابن الأخشاد ، وكثير من الفقهاء ، وغيرهم بهذه الآية على أن الإجماع حجة من حيث أن الله وصفهم بأنهم عدول ، فإذا

(١) تعريف الشيعة ص ١٦ .

عدلهم الله تعالى، لم يجز أن تكون شهادتهم مردودة، وقد بينا في أصول الفقه أنه لا دلالة فيها على أن الإجماع حجة وجملته أن الله تعالى وصفهم بأنهم عدول، وبأنهم شهداء، وذلك يقتضى أن يكون كل واحد عدلاً، وشاهداً، لأن شهداء جمع شهيد، وقد علمنا أن كل واحد من هذه الأمة ليس بهذه الصفة، فلم يجز أن يكون المراد ما قالوه، على أن الأمة إن أريد بها جميع الأمة، فقد بينا أن فيها كثيراً ممن يحكم بفسقه بل بكفره، فلا يجوز حملها على الجميع. وإن خصوها بالمؤمنين العدول، لنا أن نخصها بجماعة، كل واحد منهم موصوف بما وصفنا به جماعتهم: وهم الأمة المعصومون من آل الرسول ﷺ، على أننا لو سلمنا ما قالوه من كونهم عدولاً، ينبغى أن نجنبهم ما يقدر في عدالتهم، وهى الكبائر، فأما الصغائر فلم يمكننا أن نحتج بإجماعهم، لأن ما من شيء أجمعوا عليه إلا ويجوز أن يكون صغيراً فلا يقدر في عدالتهم، ولا يجب الاقتداء بهم فيه لكونه قبيحاً. وفى ذلك بطلان الاحتجاج بإجماعهم. وكيف يجنبون الصغائر وحال شهادتهم ليس بأعظم من شهادة النبي ﷺ، ومع هذا يجوزون عليه الصغائر، فهلا جاز مثل ذلك عليهم، ولا تقدر في عدالتهم كما لم تقدر في عدالة النبي ﷺ.

وعند تفسيره قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ (النساء: ١١٥) قال: «وقد استدل خلق من المتكلمين والفقهاء بهذه الآية على أن الإجماع حجة، بأن قالوا: توعده الله على اتباع غير سبيل المؤمنين كما توعده على مشاقة الرسول ﷺ فلو لا أن اتباعهم واجب لم يجز».

وأيضاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ (النساء: ٥٨) قال ما نصه: «واستدل جماعة بهذه الآية على أن الإجماع حجة بأن قالوا: إنما أوجب الله الرد إلى الكتاب والسنة بشرط وجود التنازع، فدل على أنه إذا لم يوجد التنازع، لا يجب الرد، ولا يكون كذلك إلا وهو حجة، وهذا إن استدل به مع فرض أن فى الأمة معصوماً حافظاً للشرع كان صحيحاً، وإن



فرضوا مع عدم المعصوم كان باطلا، لأن ذلك استدلال بدليل خطاب، لأن تعليق الحكم بشرط أو صفة لا يدل على أن ما عداه بخلافه عند أكثر المحصلين، فكيف يعتمد عليه ههنا، على أنهم لا يجمعون على شيء إلا عن كتاب أو سنة، فكيف يقال: إذا أجمعوا لا يجب عليه الرد إلى الكتاب والسنة، وهم قد ردوا إليها، على أن ذلك يلزم فى كل جماعة، وإن لم يكونوا جميع الأمة إذا اتفقوا على شيء ألا يجب عليهم الرد إلى الكتاب والسنة؛ لأن قوله: ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ﴾ يتناول جماعة ولا يستغرق جميع الأمة، فعلم بذلك فساد الاستدلال بما قالوه. وقد بينا الكلام على ذلك مستوفى فى «العدة فى أصول الفقه».

### تأثير الطوسى بمذهب المعتزلة فى تفسيره:

هذا... وإن عقيدة الطوسى كعقيدة غيره من الشيعة لها كثير الارتباط بمبادئ المعتزلة فى علم الكلام، ولهذا نراه فى تفسيره كثيراً ما يوافق المعتزلة فى بعض آرائهم الكلامية ويرتضى مذهبهم ويدافع عنه، ويحاول أن يهدم ما عداه. وأحياناً نراه لا يرتضى ما يقوله المعتزلة ولا يُسلمه لهم بل يقف موقف المنازع لهم، والمعارض لأدلتهم.

### الهدى والضلال:

ففى الآيات التى لها تعلق بهداية العبد وضلاله، نراه يوافق المعتزلة فى عقيدتهم، ويدافع عنها، ويهدم ما عداها.

فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا...﴾ (الأنعام: ١٢٥)... الآية يقول ما نصه: «وقيل فى معنى الآية والإضلال فى الآية قولان:

**أحدهما:** أنه يريد بالهدى تسهيل السبيل إلى الإسلام بالدلائل التى يشرح بها الصدر، والإضلال تصعيب السبيل إليه بالدلائل التى يضيق بها الصدر، لأن حاله أوجبت تغليظ المحنة عليه من غير أن يكون هناك مانع له ولا تدبير غير أولى منه، وإنما هو حض على الاجتهاد فى طلب الحق حتى ينشرح بالدلائل الصدر، ولا يضيق بدعائها إلى خلاف ما سبق من العقد، والهدى إلى ما طلبه طالب الحق، والإضلال عما طلبه طالب تأكيد الكفر.







بخلاف ذلك، لأنهم فى الحال مُستغنون مُنعمون، وهم أيضاً واثقون أنهم يصلون إلى الثواب المنتظر. والنظر هو تقارب الحدقة الصحيحة نحو المرئى طلباً للرؤية.

ويكون النظر بمعنى الانتظار، كما قال تعالى: ﴿وَإِنِّى مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِهَدِيَّةٍ فَنَظِرَةٌ﴾ (النمل: ٣٥) أى منتظرة، وقال الشاعر:

وجـوه يوم بدر ناظرات إلى الرحمن تأتى بالفلاح

أى منتظرة للرحمة التى تنزل عليهم.

وقد يقول القائل: إنما عيني ممدودة إلى الله، وإلى فلان، وأنظر إليه، أى: أنتظر خيره ونفعه، وأؤمل ذلك من جهته، وقوله: ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ (آل عمران: ٧٧) معناه: لا ينيلهم رحمته.

ويكون النظر بمعنى المقابلة، ومنه المناظرة فى الجدل، ومنه نظر الرحمة، أى: قابله بالرحمة، ويقال: دور بنى فلان تتناظر أى تتقابل، وهو ينظر إلى فلان أى يؤمله وينتظر خيره، وليس النظر بمعنى الرؤية أصلاً؛ بدلالة أنهم يقولون: نظرت إلى الهلال فلم أره، فلو كان بمعنى الرؤية لكان متناقضاً، ولأنهم يجعلون الرؤية غاية للنظر يقولون: ما زلت أنظر إليه حتى رأيت، ولا يجعل الشئ غاية لنفسه، لا يقال: بما زلت أراه حتى رأيت، ويعلم الناظر ناظراً ضرورة، ولا يعلم كونه رائياً بل يسأل بعد ذلك: هل رأيت أم لا؟ ودخول «إلى» فى الآية لا يدل على أن المراد بالنظر الرؤية، ولا تعليقه بالوجوه يدل على ذلك، لأننا أنشدنا البيت، وفيه تعليق النظر بالوجه وتعديه بحرف «إلى» والمراد به الانتظار، وقال جميل بن معمر:

وإذا نظرت إليك من ملك والبحر دونك جدتنى نعاء

والمراد به الانتظار والتأمل، وأيضاً فإنه فى مقابلة قوله فى صفة أهل النار:

﴿تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ﴾ (القيامة: ٢٥) فالمؤمنون يؤمنون بتجديد الكرامة وينتظرون

الثواب، والكفار يظنون الفاقرة، وكله راجع إلى فعل القلب، ولو سلمنا أن النظر يعد

الرؤية لجاز أن يكون المراد أنها رؤية ثواب ربها، لأن الثواب الذى هو أنواع اللذات من

المأكول والمشروب والمنكوح تصح رؤيته. ويجوز أيضاً أن يكون إلى واحد الآلاء،

وفى واحدها لغات: «ألا» مثل قفا، و «ألى» مثل معى، و «ألى» مثل حسى، فإذا

أضيف إلى غيره سقط التنوين، ولا يكون (إلى) حرفاً في الآية، وكل ذلك يبطل قول من أجاز الرؤية على الله تعالى.

### السحر:

والطوسي ينكر حقيقة السحر ولا يقول به، ويخالف جمهور أهل السنة في ذلك، ويرد أدلتهم، وينكر حديث البخاري في سحر رسول الله ﷺ، ولهذا تراه في تفسيره لقوله تعالى: للآية (١٠٢) من سورة البقرة: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ﴾... الآية، يقول ما نصه:

«وقيل في معنى السحر أربعة أقوال:

**أحدها:** أنه خدع ومخاريق وتمويهات لا حقيقة لها يخيل إلى المسحور أن لها حقيقة.

**والثاني:** أنه أخذ بالعين على وجه الحيلة.

**والثالث:** أنه قلب الحيوان من صورة إلى صورة، وإنشاء الأجسام على وجه الاختراع، فيمكن للساحر أن يقلب الإنسان حماراً وينشئ أجساماً.

**والرابع:** أنه ضرب من خدع الجن كالذي يمسك له التجدل فيصرع.

وأقرب الأقوال الأول، لأن كل شيء خرج عن العادة الخارقة فإنه لا يجوز أن يتأتى من الساحر. ومن جَوَزَ للساحر شيئاً من هذا فقد كفر لأنه لا يمكنه مع ذلك العلم بصحة المعجزات الدالة على النبوات، لأنه أجاز مثله من جهة الحيلة والسحر».

ثم قال: «فأما ما روى من أن النبي ﷺ سحر، وكان يرى أنه يفعل ما لم يفعله، وأنه لم يفعله، فأخبار آحاد لا يلتفت إليها، وحاشا النبي ﷺ من كل صفة نقص، إذ تنفر من قبول قوله؛ لأنه حجة الله على خلقه، وصفيه من عباده، واختاره الله على علم منه. فكيف يجوز ذلك مع ما جنبه الله من الفظاظ والغلظة، وغير ذلك من الأخلاق الدنيئة، والخلق المشينة، ولا يجوز ذلك على الأنبياء إلا من لم يعرف مقدارهم ولا يعرفهم حقيقة معرفتهم، وقد قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعَصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾، وقد أكذب الله من قال: ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا﴾ فقال: ﴿إِذْ يَقُولُ



الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿٤٧﴾ (الإسراء: ٤٧) فنعوذ بالله من الخذلان، ونحمده على التوفيق لما يرضاه.

### الشفاعة:

هذا. . ولا يلتزم الطوسي القول بكل آراء المعتزلة، بل نراه بخالفهم في كثير من الأحيان، ويرد عليهم آراءهم، ويجادلهم فيها جدالاً عنيفاً قوياً.

فمذهب الطوسي في الشفاعة مثلاً يخالف مذهب المعتزلة، ولهذا نراه عند تفسيره لقوله تعالى في الآية (٤٨) من سورة البقرة: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ يقول ما نصه:

«وتقول: فلان يشفع إلى بالعداوة، أي: يعين على وبعادي، وتقول: شفعت الرجل: إذا صرت ثانيه، وشفعت له: إذا كانت له شافعاً، وإنما سميت شفعة الدار، لأن صاحبها يشفع ما له بها، ويضمها إلى ملكه، وقوله: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ﴾ مخصوص عندنا بالكفار، لأن حقيقة الشفاعة عندنا أن يكون في إسقاط المضار دون زيادة المنافع، والمؤمنون عندنا يشفع لهم النبي ﷺ فيشفعه الله تعالى ويسقط بها العقاب عن المستحقين من أهل الصلاة لما روى من قوله ﷺ: ادخرت شفاعة لأهل الكبائر من أمتي» وإنما قلنا لا تكون في زيادة المنافع؛ لأنها لو استعملت في ذلك، لكان أحدنا شافعاً في النبي ﷺ إذا سأل الله أن يزيده في كراماته، وذلك خلاف الإجماع، فعلم بذلك أن الشفاعة مختصة بما قلناه، وعلم بثبوت الشفاعة أن النفي في الآية يختص بالكفار دون أهل القبلة.

والشفاعة ثبتت عندنا للنبي ﷺ وكثير من أصحابه ولجميع الأئمة المعصومين وكثير من المؤمنين الصالحين، وقيل: إن نفي الشفاعة في هذه الآية يختص باليهود من بني إسرائيل، لأنهم ادعوا أنهم أبناء الله وأحباؤه وأولاد أنبيائه، وأن آباءهم يشفعون إليه، فأيسهم الله من ذلك، فأخرج الكلام مخرج العموم، والمراد به الخصوص، ولا بد من تخصيص الآية لكل أحد، لأن المعتزلة القائلين بالوعيد يثبتون شفاعة مقبولة - وإن قالوا: إنها في زيادة المنافع.

**حقيقة الإيمان:**

والطوسي أيضاً يخالف المعتزلة في حقيقة الإيمان، فلذلك لما عرض لتفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ (البقرة: ١٤٣) قال: «واستدل من قال الصلاة: الإيمان بهذه الآية، فقالوا: سمي الله الصلاة إيماناً على تأويل ابن عباس، وقتادة، والسدي، والربيع، وداود بن أبي عاصم، وابن زيد، وسعيد ابن المنذر، وعمرو بن عبيد، وواصل، وجميع المعتزلة. ومن خالفهم من المرجئة لا يسلم هذا التأويل ويقول: الإيمان على ظاهره وهو التصديق ولا ينزل ذلك بقول من ليس قوله حجة، لأنهم ليسوا جميع المفسرين بل بعضهم ولا يكون ذلك حجة». وعند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ (آل عمران: ١٩) الآية، قال: «والإيمان عندنا وعند المعتزلة بمعنى واحد، غير أن عندهم أن فعل الواجبات من أفعال الجوارح من الإيمان، وعندنا أن أفعال الواجبات من أفعال القلوب التي هي التصديق من الإيمان، فأما أفعال الجوارح، فليست من الإيمان، وإن كانت واجبة».

**موقفه من أصحاب الكبائر:**

وقد خالف الطوسي المعتزلة في هذه المسألة فقال عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ (النساء: ١٣) قال: «واستدلت المعتزلة بهذه الآية على أن فاسق أهل الصلاة مخلص في النار، ومعاقب لا محالة، وهذا لا دلالة لهم فيه من وجوه؛ لأن قوله: ﴿وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ﴾ إشارة إلى من يتعدى جميع حدود الله، ومن كان كذلك فعندنا يكون كافراً، وأيضاً فلا خلاف أن الآية مخصوصة بصاحب الصغيرة، وإن كان فعل المعصية، وتعدى حداً فإنه خارج منها، فإن جاز لهم إخراج الصغيرة منها لدليل، جاز لنا أن نخرج من يتفضل الله عليه بالعفو، أو يشفع فيه النبي ﷺ، وأيضاً فإن التائب لا بد من إخراجه من هذه الآية لقيام الدلالة على وجوب قبول التوبة، فكذلك يجب أن يشترط من يتفضل الله بإسقاط عقابه، **فإن قالوا:** قبول التوبة واجب، والعفو ليس بواجب؟ **قلنا:** قبول التوبة واجب إذا حصلت، وكذلك سقوط العقاب واجب إذا حصل العفو. **فإن قالوا:** يجوز أن لا يختار الله العفو، **قلنا:** وكذلك يجوز ألا يختار العاصي التوبة، فإن جعلوا الآية دالة على أن



الله لا يختار العفو، جاز لغيرهم أن يجعل الآية دالة على أن العاصي لا يختار التوبة، على أن هذه الآية معارضة بآيات كثيرة، في وقوع العفو. كقوله: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (النساء: ٤٧) على ما سنبينه فيما بعد، وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ (الزمر: ٥٢) وقوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ (الرعد: ٥). فإن شرطوا في آياتنا التوبة، شرطنا في آياتهم ارتفاع العفو، والكلام في ذلك مستقصى في الوعيد، لا نطول بذكره في هذا الكتاب.

وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ (النساء: ٩٢) قال الطوسي: «واستدلت المعتزلة بهذه الآية على أن مرتكب الكبيرة مخلد في نار جهنم، وأنه إذا قتل مؤمنًا، فإنه يستحق الخلود، ولا يعفى عنه بظاهر اللفظ. ولنا أن نقول: ما أنكرتم أن يكون المراد بالآية للكفار ومن لا ثواب له أصلاً. فأما من هو مستحق للثواب، فلا يجوز أن يكون مراداً بالخلود أصلاً، لما بيناه فيما مضى من نظائره. وقد روى أصحابنا أن الآية متوجهة إلى من يقتل المؤمن لإيمانه، وذلك لا يكون إلا كافراً. وقال عكرمة، وابن جريج: أن الآية نزلت في إنسان بعينه ارتد ثم قتل مسلماً، فأنزل الله تعالى فيه الآية؛ لأنه كان مستحلاً لقتله، على أنه قد قيل: إن قوله: ﴿خَالِدًا فِيهَا﴾ لا يفهم من الخلود في اللغة إلا طول اللبث، فأما البقاء ببقاء الله، فلا يعرف في اللغة، ثم لا خلاف أن الآية مخصوصة بمن لا يتوب؛ لأنه إن تاب فلا بد من العفو عنه إجماعاً، وبه قال مجاهد. وقال ابن عباس: لا توبة له ولا إذا قتله في حال الشرك ثم أسلم وتاب. وبه قال ابن مسعود، وزيد بن ثابت، والضحاك. ولا يعترض على ما قلناه قول من يقول: إن قاتل العمد لا يوفق للتوبة؛ لأن هذا القول إن صح فإنما يدل على أنه لا يختار التوبة. ولا ينافي ذلك القول بأنها لو حصلت لأزالت العقاب».

ثم قال: «وإذا كان لا بد من تخصيص الآية بإخراج التائبين عنها، جاز لنا أن نخرج منها من يتفضل الله عليه بالعفو، على أن ظاهر الآية يتضمن أن جزاءه جهنم، فمن أين أن ذلك لا بد من حصوله، وأن العفو لا يجوز حصوله؟ وهذا قول أبي مجلز وأبي صالح. ولا يدفع ذلك قوله: ﴿وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا﴾



عَظِيماً ﴿النساء: ٩٢﴾ لأن ذلك إخبار عن أنه مستحق لذلك، فمن أين حصوله لا محالة؟ وقال الجبائي: الجزاء عبارة عما يفعل، وما لا يفعل لا يسمى جزاء. ألا ترى أن الأجير إذا استحق الأجرة على من استأجره، لا يقال في الدراهم التي مع المستأجر سواء فعل، أو لم يفعل ألا ترى أنا نقول: جزاء من فعل الجميل أن يقابل عليه بمثله، وإن كان ما فعل بعد؟ وإنما يراد أنه ينبغي أن يقابل بذلك. ونقول: من استحق عليه القود، أو حد من الحدود إن جزاء هذا أن يقتل، أو يقام عليه الحد. ولو كان الأمر على ما قالوه لوجب ألا يكون الخلود في النار جزاء للكفار، لأنه لم يقع بعد، ولا يصح أن يقع، لأن ما يوجد منه لا يكون إلا متناهياً، وإنما لم يقل في الدراهم، إنها جزاء لعمله، لأن ما يستحقه الأجير في الذمة لا يتعين في دراهم معينة، وللمستأجر أن يعطيه منها، ومن غيرها، فلذلك لم توصف هذه المعينة بأنها جزاء للعمل، ثم لنا أن نعارض بآيات الغفران، كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (النساء: ٤٧) وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً﴾ (الزمر: ٥٢) وقوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ (الرعد: ٥) وإذا تعارضوا، وقفنا وبقينا على جواز العفو عقلاً».

### موقفه من التفضيل بين الملائكة والأنبياء:

والطوسي يخالف المعتزلة في هذه المسألة فيقول عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَوَسَّوْا لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ (الأعراف: ٢٠): «واستدل جماعة من المعتزلة بهذه الآية على أن الملائكة أفضل من البشر - والأنبياء منهم - وهذا ليس بشيء، لأنه لم يجر ههنا ذكر لكثرة الثواب وأن الملائكة أكثر ثواباً من البشر، بل كان قصد إبليس أن يقول لآدم: ما نهاك الله عن أكل الشجرة إلا أن تكونا ملكين، فإن كنتما ملكين فقد نهاكما، وحيث لستما من الملائكة فما نهاكما الله عن أكلها».

### حدوث القرآن:

والطوسي - كغيره من الإمامية - يقول بخلق القرآن، فعند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (الحجر: ٨) قال: «وفي هذه الآية دلالة على حدوث



القرآن، لأن ما يكون منزلاً ومحفوظاً لا يكون إلا محدثاً؛ لأن القديم لا يجوز عليه ذلك ولا يحتاج إلى حفظه».

### موقفه من الإسرائيليات:

وكثيراً ما يروى الطبرسى فى تفسيره الروايات الإسرائيلية معزوة إلى قائلها ونلاحظ عليه أنه يذكرها بدون أن يعقب عليها. . اللهم إلا إذا كانت مما يتنافى مع العقيدة، فإنه ينبه على كذب الرواية، ويبين ما فيها من مجافاتها للحق وبعدها عن الصواب، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾ (سورة ص: ٢٠) الآيات، قال بعد أن ذكر ما روى فى ذلك من الإسرائيليات: «فخبر باطل موضوع وهو مع ذلك خبر واحد لا أصل له ولا يجوز أن تقبل أخبار الآحاد فى ما يتضمن فى الأنبياء ما لا يجوز على أدون الناس، فإن الله نزههم عن هذه المنزلة وأعلى قدرهم عنها وقد قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ (الحج: ٧٥) وقال: ﴿وَلَقَدْ اخْتَرْنَاَهُمْ عَلَى عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ (الدخان: ٣٢) فكيف يختار تعالى من يتعشق نساء أصحابه ويعرضهم للقتل من غير استحقاق، ولا يجوز مثل هذا على الأنبياء إلا من لا يعرف مقدارهم ولا يعتقد منزلتهم التى خصهم الله فيها، نعوذ بالله من سوء التوفيق. وقد روى عن على - عليه السلام - أنه قال: «لا أوتى برجل يقول إن داود ارتكب فاحشة إلا ضربته حدين: أحدهما للكدف، والآخر: لأجل النبوة».

وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ﴾ (سورة ص: ٣٤) الآية، قال: «والذى قاله المفسرون من أهل الحق ومن نزه الأنبياء عن القبائح ونزه الله تعالى عن مثل ذلك هو أنه لا يجوز أن يُمكن الله تعالى جنياً ليتمثل فى صورة نبي لما فى ذلك من الاستبعاد، وأن النبوة لا تكون فى الخاتم، وأنه تعالى لا يسلب النبي نبوته، وليس فى الآية شىء من ذلك، وإنما قال فيها أنه ألقى على كرسيه جسداً».

### الطوسى والمسائل الكونية:

احتوى «التبيان» على بعض الإشارات العلمية التى تنم عن سعة أفق تفكير الطوسى، حيث كان لا يستبعد فكرة كروية الأرض، مخالفاً بذلك جمعاً من المفسرين

وأصحاب الرأي، فعند تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً...﴾ (البقرة: ٢١) الآية، قال: «واستدل أبو علي الجبائي بهذه الآية على أن الأرض بسيطة ليست كرة كما يقول المنجمون والبلخي بأن قال: جعلها فراشاً، والفراش البساط، بسط الله تعالى إياها، والكرة لا تكون مبسوطة، قال: والعقل يدل أيضاً على بطلان قولهم لأن الأرض لا يجوز أن تكون كروية مع كون البحار فيها لأن الماء لا يستقر إلا فيما له جنبان يتساويان لأن الماء لا يستقر فيه كاستقراره في الأواني فلو كانت له ناحية في البحر مستعلية على الناحية الأخرى لصار الماء من الناحية المرتفعة إلى الناحية المنخفضة كما يصير كذلك إذا امتلأ الإناء الذي فيه الماء، وهذا لا يدل على ما قاله لأن قول من قال الأرض كروية معناه إن لجميعها شكل الكرة».

وأخيراً . . فقد قرأنا «التبيان» ووجدنا أن الطوسي معتدل في تشيعه غير مغال فيه كغيره من متطرفي الإمامية الاثنى عشرية، ولم نلمس عليه تعصباً ممقوتاً، ولم نأخذ عليه أنه كفر أحداً من الصحابة أو طعن فيهم بما يذهب بعدالتهم ودينهم. كما أنه لم يغال في شأن عليٍّ بما يجعله في مرتبة الإله أو مصاف الأنبياء وإن كان يقول بالعصمة للأئمة.

وكل ما لاحظناه عليه من تعصبه أنه يدافع بكل قوة عن أصول مذهبه وعقائده أصحابه، كما أنه إذا روى أقوال المفسرين في آية من الآيات ونقل أقوال المفسرين من أهل مذهبه فيها نجده يرتضى قول علماء مذهبه ويؤيده بما يظهر له من الدليل.





# الكتاب للترجمة

## كتب ورسائل للإسماعيلية

- ١ - أساس التأويل.
- ٢ - مسائل مجموعة من الحقائق العالية والدقائق والأسرار السامية.
- ٣ - رسالة الإيضاح والتبيين.
- ٤ - مزاج التسليم.





## ١- أساس التأويل

للنعمان بن حيون التميمي

### التعريف بصاحب الكتاب<sup>(١)</sup>:

**أولاً:** هو قاضى القضاة، النعمان بن محمد بن منصور بن أحمد التميمي، واختلف فى تاريخ ولادته، فقال بعضهم: ٢٥٩هـ. وقال آخرون: إنه ولد فى العشر الأخير من القرن الثالث.

اتصل فى أول عهده بمؤسس الدولة العبيدية، وبعد وفاة المهدي ولاءه «القاسم بأمر الله» قضاء طرابلس الغرب، وفى عهد المنصور تولى قضاء المنصورية، ولما دخل المعز مصر، كان معه «النعمان»، وأصبح قاضياً للقضاة. ووضع للمعز أسس القانون الفاطمى، وينظر إليه أنه المشرع الأكبر للعبيديين.

قال عنه الذهبى: «العلامة المارق، قاضى الدولة العبيدية، كان مالكيًا فارتد إلى مذهب الباطنية، ووضع لهم أسس الدعوة، ونبذ الدين وراء ظهره، وانسلخ من الدين، فبعداً له وسُحْقاً».

وقال عنه ابن العماد فى «شذرات الذهب»: «والنعمان بن محمد بن منصور القيروانى، القاضى أبو حنيفة، الشيعى ظاهراً، الزنديق باطناً، قاضى قضاة الدولة العبيدية، صنف كتباً فى ابتداء الدعوة، وكتباً فى فقه الشيعة، وكتباً كثيراً تدل على انسلاخه من الدين، يبدل فيها معانى القرآن ويحرفها».

ويكاد لا يوجد من يوازى النعمان بن محمد هذا فى قَدْرِ ما خدم به دعوتهم من تدوين عقائدهم وأخبار أئمتهم، إذ له ما يقرب من خمسين مصنفًا فى ذلك، طبع منها: دعائم الإسلام، وتأويل الدعائم، الاقتصاد فى الفقه، أساس التأويل، وهو ما نحن بصدد دراسته، افتتاح الدعوة، الأرجوزة المختارة، شرح الأخبار فى فضائل الأئمة الأخيار، المجالس والمسائرات، واختلاف الفقهاء، يتتصر فيه لأهل البيت.

توفى النعمان أول رجب سنة ٣٦٣هـ، وصلى عليه المعز، ودفن فى داره بالقاهرة.

(١) مصادر الترجمة: أعيان الشيعة (١٠ / ٢٢٣)، وفيات الأعيان (٥ / ٤١٥) روضة الجنان (٢ /

**التعريف بهذا الكتاب:**

والكتاب طُبِعَ ضمن منشورات دار الثقافة - بيروت - بتحقيق الأستاذ عارف تامر، والذي أورد في مقدمة الكتاب:

«ترددت كثيراً قبل أن أقدم على دفع هذا الكتاب إلى الطبع، وما ذلك إلا لرغبتى التامة فى الإبقاء عليه مدة أطول فى كهف التقية بين مجموعة المخطوطات الإسماعيلية الأخرى التى لم يحن وقت نشرها وتعميمها بعد» (ص ٥).

**ثم قال فى مقدمته:** «إنه - أى أساس التأويل - الكتاب الوحيد بين مجموعة المخطوطات الإسماعيلية الذى يعالج موضوعاً معيناً هو (التأويل)، والسفر النفس الذى يمثل الفكرة الأساسية لهذا العالم تمثيلاً مترناً معقولاً، ويعرضها عرضاً دقيقاً مفصلاً» (ص ٥).

**ثم قال:** «لقد كان التأويل فى عهد الدعوة الإسماعيلية المبكر وفى إبان ازدهارها هو الموضوع الأساسى لكل فكرة فلسفية باطنة، والشجرة التى نمت وترعرعت ثم تفرع منها الكثير من الأغصان، أو بلغة أصح: الأساس الذى تركزت عليه هذه الدعوة الفكرية، والغذاء الذى مَوَّنَ الفلسفة الباطنية بالحكم والمنطق والبيان، ولأجل هذا كله اعتبر «أساس التأويل» لدى الإسماعيلية من الكتب الثمينة، والذخائر الغالية التى تقضى تعاليمها العقائدية بالمحافظة على سريته وكتمان تعاليمه والسهر على منع تسرب المواد العقائدية التى وردت فيه لمن هم من غير الإسماعيليين، وكان هذا يعتبر سر العقيدة ومفتاح باب الدعوة، مضافاً إلى ذلك أن فى الكتاب تأويلاً لقصص الأنبياء التى وردت فى الكتب السماوية الثلاث: التوراة، والإنجيل، والقرآن، فكل هذا يُشكِّل موضوعاً تقضى العقيدة بالمحافظة على أسرارها التامة مما يخرج عن نطاق المفهوم لدى طبقات العامة الذين اعتبروا بأنهم لم ينالوا من الثقافة إلا قشورها، ومن العلوم إلا ظاهرها» (ص ٥، ٦).

**وقال:** «قد يكون من الواضح أن التأويل بمعناه الواقعى لدى الإسماعيليين يختلف عن التفسير بمعناه الصحيح لدى عامة الفرق الإسلامية الأخرى، فالتفسير معناه: جلاء المعنى لكل كلمة غامضة لا يفهم معناها القارئ، فإذا سألنا مثلاً ما هو تفسير كلمة:



(شجرة)؟ أجبناه: أنها نبتة تغرس صغيرة، ثم تنمو فيتفرع منها جذوع وأغصان ينبت عليها ورق أخضر، وفي الربيع تحمل أزهاراً لا تلبث بعد ذلك حتى تعقد ثمرًا طيباً... إلخ.

أما إذا قلنا: ما هو تأويل كلمة: (شجرة)؟ فنجيب: بأن ذلك يتبع رأى المسؤل المباشر عن التأويل، قد يقول: إنها حجرة، أو بقرة، أو صخرة، أو غير ذلك مما يجب أن يتلاءم مع الحقيقة والواقع والعقل، فلا يكون غريباً عن التصديق، ولا بعيداً عن الفكر.

إذاً فالتأويل هو باطن المعنى أو رمزه أو جوهره، وهو حقيقة مستترة وراء لفظة لا تدل عليها... ومن هنا أعطى النظام الإسماعيلي الفكري صلاحية التفسير للناطق، ووهب صلاحية التأويل للإمام، فاعتبر الأول ممثلاً للشرعية والأحكام والفقه والقانون والظاهر، والثاني ممثلاً للحقيقة والتأويل والفلسفة والباطن» (ص ٦، ٧).

**وقال:** «من المسلم به، أن التأويل من العلوم التي خص بها الإسماعيليون أئمتهم وسموا لأجله بالباطنية، فقد جعلوا محمداً هو صاحب التنزيل للقرآن، كما قلنا، وجعلوا علياً صاحب التأويل، أي أن القرآن أنزل على محمد بلفظه ومعناه الظاهر للناس، أما أسرار التأويلية الباطنية فقد خص بها علي والأئمة من بعده، وقد أخذ الإسماعيليون بعض آيات القرآن الكريم دليلاً على القول بوجوب التأويل، كقوله: ﴿وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ (يوسف: ٦)، وكقوله: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ (يوسف: ٦١)، وكقوله: ﴿سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ (الكهف: ٧٨)، وكقوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ...﴾ إلى قوله: ﴿أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ (آل عمران: ٧، ٨) «(ص ٧، ٨).

**وقال:** «هناك أدلة عقلية على وجوب التأويل أخذت من القرآن الكريم كقوله تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾ (فصلت: ٥٣).

وكقوله سبحانه: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ﴾ (٢٠) وفي أنفسكم أفلا تبصرون ﴿ (الذاريات: ٢٠، ٢١)، وكل هذا يفسر أن الظاهر وجد للدلالة على الباطن، وقد اعتبروه

ممثولا والظاهر مثلاً<sup>(١)</sup>، والمؤيد في الدين داعى دعاتهم وفيلسوفهم الأكبر يقول فى هذا الصدد: «خلق الله الأمثال والممثولات، فجسم الإنسان مثل ونفسه ممثول، والدنيا مثل والآخرة ممثول».

### وقال أيضاً:

«اقصد حمى ممثوله دون المثل      ذا إبر النحل وهذا كالعسل» (ص: ٨)  
هذا .. ولم يتناول ابن حيون فى كتابه القرآن كله، بل أخذ بعض الآيات التى ظهر له أنها تؤيد مذهبه، وإليك نماذج من تأويلاته لتتعرف عن قرب على منهجه الباطنى فى التأويل:

فمثلاً عند قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ (الشرح: ١) قال: «عنى به شرح الظاهر».

وفى تأويل قوله تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ (الكوثر: ٢) قال: «أقم الدعوة لله باطناً، وهى باطن الصلاة، وأقمها فى الظاهر ولا الظاهر دون الباطن ﴿وَأَنْحَرْ﴾ أى خذ عهد الأساسية على أساسك ونصبه للبيان تتصل ذريتك الباطنة ويكثر المستجيبين لدعوتك وينبتر أمر شائئك وقائل ذلك فيك. فكان كما وعد الله جل ذكره، والنحر إنما يكون للجِمال وهى أمثلة الأئمة، والذبح للغنم وهى أمثال المؤمنين، والبقر أمثال الحُجج، فضرب مثل أساس إبراهيم بالكبش، وأساس موسى بالبقر، وأساس محمد بالبعير، وذلك الذى ذكره من قول إبراهيم لأساسه إسماعيل».

وفى تأويل قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي﴾ (الحجر: ٨٧) قال: «أى الأئمة السبعة»، يقصد أئمة الإسماعيلية.

(١) إن نظرية المثل والممثول تُعد حجر الأساس لعامة عقائد الإسماعيلية، التى جعلت لكل ظاهر باطناً، وسموا الأول مثلاً، والثانى ممثولاً، وعليه تبتنى نظرية التأويل عندهم، وتذهب إلى أن الله تعالى جعل كل معانى الدين فى الموجودات، لذا يجب أن يستدل بما فى الطبيعة على إدراك حقيقة الدين، فما ظهر من أمور الدين من العبادة العملية، التى بينها القرآن معانى يفهمها العامة، ولكن لكل فريضة من فرائض الدين تأويلاً باطناً، لا يعلمه إلا الأئمة، وكبار حججهم وأبوابهم ودعاتهم.



وفى تأويل قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ (الشرح: ٤) قال: «مع التنزيل الظاهر بيان باطنى يوضحه ويسره لمن عسر عليه أمره بالبيان الذى هو التأويل».

وفى تأويل قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ (الحديد: ١٩) قال ابن حيون: «الشهداء: الأئمة، والصادقون هم أيضاً، ومن ذلك قول الله عز وجل: ﴿وَجَاءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾، (الزمر: ٦٩) وقوله تعالى: ﴿أَيُّهَا الصَّادِقُ﴾ (يوسف: ٤٦) وقوله ﷺ: «اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله» يعنى الإمام».







## ٢- مسائل مجموعة من الحقائق العالية

## والدقائق والأسرار السامية

## التعريف بالكتاب ومؤلفه:

وهذا الكتاب لمؤلف مجهول، وقد طُبِعَ ضمن أربعة كتب إسماعيلية، منقولة عن النسخة الخطية (هـ ٧٥) المحفوظة في مكتبة أمبروسيانة - ميلانو، عنى بتصحيحها الدكتور شتروطمان، للمجمع العلمي - غوتيغن، ومكتوب عليها: «لا يجوز الاطلاع عليها إلا بإذن من له الحل والعقد».

قال في مقدمتها: «أما بعد أيها الأخ.. فقد وقفت على مسائلك التي دلت على تألق جذوة ذكائك، وعلوك في مرتبة العلم وارتقائك، وسألت الإجابة عنها، وهي - أيها الأخ - تقتضى جواباً من زبد الحقائق المصونة، وسرائر الحكم المكنونة، ولب الفوائد المخزونة، وأنا أتحقق أنك أهل لأن تطلع على ذلك، وتحقيق بأن تخص بفضل ما هنالك، إلا أنه مما لا يودع في بطون الأوراق، ولا يجب أن يرمق من العيون الشحمية بالأحداق، صيانة له عن إيذائه وبذله، وخوفاً عليه أن يقع إلى غير أهله، بل يجب أن يكون قرطاسه الأذن الواعية، وقلمه اللسان المترجمة عن جواهرها العالية، لكنى لما أوثره من الجلاء لبصيرتك، والزيادة في إنارة صورتك، كتبت لك في هذه الأوراق، وأنا آخذ عليك عهد الله تعالى وعظيم الميثاق الذي أخذه على ملائكته المقربين، وأنبيائه المنتجبين، وأئمة دينه الهادين، وجدودهم الميامين، وإلا فأنت برىء منهم أجمعين، لا وقف على ذلك إلا أنت أو أولادك لا غيرهم، ثم يرد إلى هذه الكراسة بعد أن تحفظ ما فيها، وإن أردت أن تغيب ذلك تركتها عندك مدة ما يحفظ ما فيها، ثم أعدتها إليّ، والله على ما نقول وكيل» (ص ٥، ٦)، وإليك نماذج من تأويلاته.

قال المؤلف: «إن الله تعالى نزه أمهات الأئمة عن الطمث، كما قال الله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ (الأحزاب: ٣٣) يعنى بالرجس: دم الطمث» (ص ٨).

وقال في جوابه عن قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ﴾ (٧) وما أدراك

مَا سَجِينٌ ﴿المطففين: ٧، ٨﴾: «نقول بفضل الله تعالى ومادة وليه في أرضه - صلوات الله عليه:

إن سجين هي الصخرة التي تقدم ذكرها<sup>(١)</sup> والتي فيها العذاب الأكبر، وهي كما قال الله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سَجِينٍ﴾، ذكر سيدنا حميد الدين<sup>(٢)</sup> - أعلى الله قدسه - في كتاب «راحة العقل» أن المعنى بذلك بكتاب الفجار يعنى نفوس الفجار المرقوم فيها ما اكتسبه من الذنوب، وقال: «سجين»: صخرة في أسفل الأرض يُعذب فيها المخالفون، فعنى بـ «كتاب الفجار» إمامهم وأتباعهم الذين انكبت في نفوسهم المعاصي فاستحقوا بها الكون هنالك بخلافهم للحق. كما قال بعض العلماء في بعض أشعاره:

سجنهم سجين إذا لم يتبعوا علينا، دليل علينا

وقال الله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلِيَيْنَ﴾ فعنى بـ «عليين»: عالم الإبداع، و «كتاب الأبرار»: إمامهم ونفوسهم التي انكبت فيها المعارف الحقيقية وصحت منهم الولاية لأهل الحق، وصفوا وخلصوا فصاروا أئمة بعد أن كانوا مأمومين، كما قال الله تعالى فيهم: ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً﴾ (القصص: ٥)، فهم المستضعفون؛ يعنى المؤمنين الذين يَمُنُّ الله عليهم فيصIRON أئمة كما تقدم شرح ذلك، ويحصلون في عليين عند صعودهم في زمرة القائم، سلام الله عليه، الذى به يصيرون عقلاً مجرداً مثل من يخلفونه من عقول عالم الإبداع الذى هو العاشر، ويرتفع العاشر إلى مرتبة من فوقه فاعلم ذلك» (ص ١٦، ١٧) .  
وقال: «ولما كان الدين ظاهراً وباطناً قام النبى ﷺ بتبليغ الظاهر، وصرف إلى وصيه<sup>(٣)</sup> نصف الدين وهو الباطن . . . ولذلك خاطبه بقوله: ﴿فَوَلِّ

(١) ذكر في ص ١٢ أنها كانت الصخرة التي هي أسفل الأرض، وهي على مثال أسفل القدر، في أسفلها مسام ضيقة يدخل فيها البخار والدخان الذى يتصاعد من جثث أصداد القائم بعد حرقهم بنار من الأثير ويصيرون في وسطها، وهي غيران هائلة وأودية عظيمة.

(٢) هو: حميد الدين أحمد بن عبد الله، الكرمانى (٣٧٥ - ٤١١هـ) الملقب بحجة العراقيين، وكبير دعاة الإسماعيلية في العراق، له مؤلفات عديدة في المذهب الإسماعيلى، وكتابه «راحة العقل» طبع في دار الفكر العربى، القاهرة ١٣٧١هـ.

(٣) يعنى علياً، كرم الله وجهه.



وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴿البقرة: ١٤٤﴾، فعنى بـ «وجهه» وصيه، وعنى بـ «المسجد الحرام» دعوته التى هى الحرم الذى من دخله كان آمناً أو أطاعه واستقام على ذلك، و «الشطْر» الذى ولّاه إياه بتأويل التنزيل والشرعة اللذين جاء بهما الرسول صلى الله عليهما وعلى آلهما» (ص ٢٠).

وقال فى شرحه لقول علىّ فى خطبة النهروان: «إن كلامى مغلق، وعلمى غامض، وحكمتى غزيرة»: «إن مولانا يعنى - صلوات الله عليه - يكون كلامه مغلقاً، وعلمه غامضاً، لأنه إنما ينبئ عن خفيات الغيوب، وما أطلعه الله تعالى عليه بواسطة رسوله - صلوات الله عليهما وعلى آلهما - من العلم المحجوب، كما قال: «علمنى رسول الله ﷺ ألف باب من العلم، انفتح لى من كل باب منها ألف باب، أدركت علم ما كان وما سيكون إلى يوم القيامة» فهو إذا تكلم بذلك انغلق على من لم يتصل بمن عندهم مفاتيحه ولديهم لديجور الشك مصابيح من أولاده أئمة الهدى عليهم جميعاً السلام.

وقوله صلوات الله عليه: «وحكمتى غزيرة» فعنى بالحكمة تأويل الكتاب الكريم ودور حقائقه وهى التى ذكرها الله تعالى فى آيات من الكتاب كثيرة بقوله سبحانه: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ (الجمعة: ٢)، وكرر ذكر الحكمة مع الكتاب فى آيات كثيرة. فالكتاب هو ظاهر القرآن الكريم، والحكمة تأويله ومعانيه. . والغزارة التى ذكرها فى الحكمة هو، يجيب على المسألة بسبعة أجوبة، وبسبعين، وبسبعمائة، كما ذكر ذلك مولانا الصادق صلوات الله عليه. . وهذه الغزارة التى لا نهاية لها ولا حد يحقق ذلك قول الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّما فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾ (لقمان: ٢٧) «(ص ٣٢).

وقال عن قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (آل عمران: ٧٧): «إن حكم الآية يعم جميع من تقلد عهد النبى والوصى والإمام، وأعطاه صفقة يمينه على الائتمار بأمره، فراقت الدنيا فى عينه، واستهوته زخارفها فمال إليها،

واستبدل الذى هو أدنى بالذى هو خير، فباع ما كان قد اشتراه من الله من الجنة الباقية بالدنيا الحقيرة الفانية، وانسلخ من جملة من عناهم قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ (التوبة: ١١١)، فلم يستحق لنكته أن يكون له فى الآخرة خلاق ولا نصيب فى الخير، ولا يكلمه الله ولا أن ينظر إليه يوم القيامة ولا أن يزكيه، كما يستحق ذلك المؤمنون، بل خلده بفعله فى عذاب أليم» (ص ٣٤، ٣٥).

وقال فى تفسير قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (النور: ٣٥). إلى آخر الآية: «جعل العقل الأول<sup>(١)</sup> نور السموات والأرض... ثم قال: ﴿مَثَلُ نُورِهِ﴾، فعنى

#### (١) درجات الدعوة الدينية عند الإسماعيلية:

والإسماعيلية يقولون بأن لكل ظاهر باطنًا، ويجعلون لكل درجة كونية درجة دينية، وإليك جدولاً يوضح ذلك:

- ١ - العقل الأول = النطاق
- ٢ - العقل الثانى = الفلك الأقصى = الأساس.
- ٣ - العقل الثالث = فلك الثوابت = الإمام.
- ٤ - العقل الرابع = فلك زحل = الباب.
- ٥ - العقل الخامس = فلك المشتري = الحجة.
- ٦ - العقل السادس = فلك المريخ = داعى البلاغ.
- ٧ - العقل السابع = فلك الشمس = الداعى المطلق.
- ٨ - العقل الثامن = فلك الزهرة = الداعى المحدود.
- ٩ - العقل التاسع = فلك عطارد = المأذون المطلق.
- ١٠ - العقل العاشر = فلك القمر = المأذون المحدود، وربما يطلق عليه المكاسر والمكالب.

وجعلوا تفسير ذلك بإيجاز:

- ١ - النطاق: وله رتبة التنزيل.
- ٢ - الأساس: وله رتبة التأويل.
- ٣ - الإمام: وله رتبة الأمر.
- ٤ - الباب: وله رتبة الأمر.
- ٥ - الحجة: وله رتبة الحكم فيما كان حقاً أو باطلاً.
- ٦ - داعى البلاغ: وله رتبة الاحتجاج، وتعريف المعاد.
- ٧ - الداعى المطلق: وله رتبة تعريف الحدود العلوية والعبادة الباطنية.
- ٨ - الداعى المحصور، أو المحدود: وله رتبة تعريف الحدود السفلية والعبادة الظاهرة.



بالمثل من قام مقامه في عالم الطبيعة، وهو النبي ﷺ، وكان ما اتصل به من الوحي وأيد به من التأيد ﴿كَمِشْكَاةٍ﴾ وهى الكوة، فأعلمنا سبحانه أن ما استفاد الناطق من المعارف الإلهية - كالخزانة التى عنها تؤخذ، و ﴿فِيهَا﴾ توجد أنوار الملكوت التى كنى عنها بالـ ﴿مِصْبَاحٍ﴾ وإن كانت تلك الموضوعات لا تعرف المعانى كما لا تشعر الكوة بالمصباح، ثم قال: ﴿الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ﴾ فالمصباح كناية عن العلوم الإلهية، والزجاجة كناية عن الأئمة - عليهم السلام - وتلك المعانى والمعارف هى الأنوار القدسية محيط بها الأئمة القائمون بها، يجمعونها ويحفظونها ولا يفارقونها، فتضىء ذواتهم بها وذوات غيرهم من أتباعهم الطالبين لها إحاطة القنديل وإضاءته لما حوله، وقوله تعالى: ﴿الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ﴾ كناية عن الوصى، فعنى أن الأئمة - عليه وعليهم السلام - فى استنباط المعارف الدينية والحكم النبوية كالوصى - عليهم جميعاً السلام - فيما انفتح له ظاهراً وباطناً من الحكم، واحتوى عليه من العلوم، وقوله: ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾، فالشجرة المباركة كناية عن النبي ﷺ، فوصف الكوكب الدرى بأنه يستنبط المعارف من وضائع الشجرة المباركة التى هى الناطق (١)، وأن الأئمة عليهم السلام يشاكلونه فى استنباط ذلك وإن كانوا لا كهو فى الرتبة لكون مرتبة الوصاية مالكة لمرتبة الإمامة، وقوله: ﴿زَيْتُونَةٍ﴾ يعنى أن الأئمة بمثابة الزيتون الذى هو ثمرة تلك الشجرة، وقوله: ﴿لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ يعنى ليسوا فى رتبة النبوة التى هى الدعوة الظاهرة فيكون شرقية مثلها، ولا فى رتبة الوصاية التى لها الدعوة الباطنة فيكون غربية مثلها، بل شرقية غربية جميعاً بقيامهم مقامهما وحفظهم مكانهما، ولهم فى جمعهم وقيامهم بذلك مرتبتان هما الممثلان بالشرق والغرب، وقوله تعالى: ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾ الزيت: ما خرج من الزيتون من دهنه، وهو مثل

٩ - المأذون المطلق: وله رتبة أخذ العهد والميثاق.

١٠ - المأذون المحدود: وله رتبة جذب الأنفس المستجيبة،

وهو المكاسر.

(١) والنطقاء السبعة عند الإسماعيلية يعبر عنهم بالحروف السبعة (آ، ن، إ، م، ع، م، ق) وهى الحروف الأولى من أسماء النطقاء السبعة، وهم: آدم، نوح، إبراهيم، موسى، عيسى، محمد، قائم.

الكلام والفوائد التي تؤخذ من الأئمة - عليهم السلام - يقول: تكاد معرفتهم وكلامهم في إفادتهم وتعليمهم وهدايتهم التي تخرج منهم لفظاً، وإن لم يكن عن الوصى المشبهة بالنار تشبه معرفة كلام أولى الوحي، وقوله تعالى: ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ يقول: يفتح منه أنوار علوم زيادة على زيادة بظهور إمام منهم عن إمام، وقوله: ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾ يقول: وكل منهم في زمانه قائم.. وقوله: ﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ﴾ يقول: وهذا القائم.. ومقام رسوله يقيم خلفاء له في الجزائر يدعون الناس إلى الله عبادته ومعرفته ما جاء به النبي ﷺ ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ يقول: وهذا القائم... ومقام رسوله بكل شيء من أمور الدنيا وأمور القبلة وأحكامها وما فيها من النجاة عليم خبير لا يشتبه عليه شيء منه» (ص ٣٦ - ٣٨).

وقال: «إن قسط الناطق تلاوة القرآن وبسط الشريعة، وقسط الوصى شرح التأويل وإيضاح الحقيقة» (ص ٤٢).

وقال عن قوله تعالى: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ...﴾ (البقرة: ٢٥٩) الآية: «إنه عزير النبي - عليه السلام - وهو من الحدود الداعين في دور موسى - عليه السلام - كان قد نظر إلى دعوة حمل أمرها ومات ذكرها وامتحن أهلها وحدهم محنة شديدة فقال في نفسه: ما أظن أن يرجع إلى هؤلاء بعد هذا الانقطاع عن الخير بلا مادة ولا تأييد يحيون به، فأراد الله إظهار قدرته في نفسه فأنساه مراتب الحدود التسعة والتسعين الذين هم أسماء الله الحسنی ومرتبة إمام عصره الذي هو المسمى، ثم بعث: يعني مباحثة حده له عن ذلك فلم يعرف منها غير حدث الذي هو كاليوم منها ونفسه التي هي كبعض اليوم بقوله: ﴿كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ فلم يعترف إلا عن ذلك، فأعلمه حده بما نسي من تلك الأسماء بقوله: ﴿بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾ يعني يتغيره، وهو أنه أمره أن ينظر فيما معه من علم الظاهر الذي هو كالطعام، وعلم الباطن الذي هو كالشراب ليقوم له منه برهان مراتب تلك الحدود، وقوله: ﴿وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ﴾ إشارة في هذا الموضع إلى حدث الذي يحمل عنه ثقل الطلبة كما يحمل الحمار ثقل راكبه ويريح عليه من تعب المسير، الحمار المذموم هو



من علماء المخالفين، والحمار المحمود وهو من علماء الحق ولذلك صار اليهود يتباركون بحافر حمار عزيز لما سمعوا له من التشريف فلزموا المثل وتركوا الممثل» (ص: ٥٧، ٥٨).

وقال عن قول النبي ﷺ: «لخوف فم الصائم أحب إلى الله من رائحة المسك»: «إن الصائم مثل الكاتم لدينه وعلمه عمن لا يستحقه، والخوف هو ما يطلع على الإنسان من بخار المعدة لتعطلها عن الطعام، فأشار بذلك إلى ما يكون عند الحدود من الصمت عن الكلام فيما لم يؤذن لهم به ولم يحضر أهله وإن كان مكروهاً لعدم الفائدة كما تكره رائحة الخوف لتغير ريحه، فإن ذلك الإمساك أحب إلى الله تعالى من إبدائه إلى غير أهله وفي غير وقته، وشبهه لديه تعالى برائحة المسك الذي هو أطيب المشمومات لفضل الكتمان عنده» (ص ٦٩).

وقال عن قوله تعالى: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّهَ الثَّقَلَانِ﴾ (الرحمن: ٣١): «إن الله تعالى قدر دور الستر على مدة معلومة وجعل حساب الخلائق وثوابهم وعقابهم عند انقضاء تلك المدة وفراغها، فأعلمهم تعالى في هذه الآية أن ما وعدهم به من الثواب وأوعدهم به من العقاب يكون عند فراغها، فذلك معنى قوله: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾ فنسب فراغ المدة إليه إذ هي عن أمره تعالى، وإلا فلا ينسب إليه اشتغال ولا فراغ على الحقيقة» (ص ٧٢).

وقال: «إن أبواب الجنة الثمانية هم الأئمة السبعة والقائم، على ذكره السلام، وأبواب النار السبعة هم أضداد الأئمة السبعة، والقائم لا ضد له لقهره الأضداد عند قيامه» (ص ٧٣).

وقال عن قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (الفرقان: ٧٠): «وهم الذين قال فيهم مولانا الصادق صلوات الله عليه: «والله ما يبدل الله السيئات حسنات إلا لشيعتنا» (ص ٨٩).

وقال في قصة آدم وإبليس: «إن آدم - عليه السلام - لما أقيم في أول دور الستر نُهي عن كشف الحقائق، وهي التي بها النجاة، وهي بالحقيقة شجرة الخلد والمُلك الذي لا يبلى، لكون معرفتها مع الأعمال الصالحة مورثة لعارفها الخلد في دار النعيم

والملك الذى لا يبلى، ولما تأخر الحارث<sup>(١)</sup> عن السجود لآدم ورأى ما وقع من التعظيم لآدم ورفع منزلته، فاحتال فى مكيدته فجاءه على وجه النصيح وأقسم له على ذلك وقال: إن أردت صلاح من صرف أمره إليك فهم لا يصلحون إلا بإبداء الحقائق، فانخدع - عليه السلام - وظن أن أحداً لا يحلف بالله كاذباً، فأظهر شيئاً من ذلك فأنكره ما تحت يده واضطرب على أمره، وكان فى ذلك ترك وصية ربه . . . وسائر قصته المعروفة» (ص ١٠١).

وقال عن تأويل ليلة القدر فى قوله تعالى: ﴿تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا...﴾ (القدر: ٤) إلى آخر السورة: «إن ليلة القدر مثل على مولاتنا فاطمة - عليها السلام - لأن الليالى مثل على الحجج وهى حجة مولانا. . . .»<sup>(٢)</sup>، وقال الله تعالى: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ (القدر: ٣) يريد أن فضلها زائد على فضل ألف حجة ممن تقدمها، لأن الشهور أيضاً أمثال الحجج، وقوله تعالى: ﴿تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾ (القدر: ٤، ٥) يعنى بالملائكة، والروح: الأئمة من ذريتهما الذين من جملتهم القائم المكنى عنه بالروح، وأنهم صلوات الله عليهم من ذريتهما ونسلهما، إلى طلوع الفجر بقيام قائمهم، صلوات الله عليهم أجمعين، عند انقضاء دور الستر وابتداء دور الكشف الذى هو ممثول الفجر» (ص ١١٤، ١١٥).

وقال عن قوله تعالى: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ (ق: ١٨) «والجواب ما قال الله تعالى فى صفة الأئمة - صلوات الله عليهم - وقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ (البقرة: ١٤٣)، وذلك أن الله تعالى أطلعهم بمادته وتأييده لهم على نيات الخلق وما تخفيه صدورهم، فما يتحرك متحرك ولا يسكن ساكن إلا وعندهم - صلوات الله عليهم - علمه مما أخذوه عن جدتهم رسول الله ﷺ، كما جاء فى الرواية عن مولانا الصادق - صلوات الله عليه - أنه قال يوماً لبعضهم ما كان البارحة عاملاً فى دار فلان، فاستحى الرجل من كلامه - صلوات الله عليه - فقال بعض من حضره: أوتعلم ما يفعل

اسم الشيطان.

حروف مقطعة وأرقام يرمز بها لأمر نجهلها، وهى كتابة سرية.



يا بن رسول الله؟ فقال: ما كان الله تعالى ليجعلنا شهداء على خلقه ويحجب عنا شيئاً من أمورهم، استحيوا منّا في السر كما تستحيون منّا في العلانية، فهم صلوات الله عليهم الرقباء والشهداء على الخلق» (ص ١١٥، ١١٦).

وقال عن قوله تعالى في شأن آدم: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ (الحجر: ٢٩): «الخطاب من إمام ذلك الوقت - عليه السلام - للملائكة الذين هم الحدود المالكون أمر الدعوة، يقول: فإذا أقمت آدم ونفخت فيه من روحي، يعنى أمددته بما يقدر على القيام فيمن دون، فقعوا له ساجدين، أى أطيعوا له واستمعوا وسلموا لأمره ولا تعترضوا، فأطاعوا وسلموا إلا إبليس - وهو شخص ممن كان قد أقيم لإفادة غيره - فإنه تكبر وأبى عن السجود وعارض آدم - عليه السلام - وكانت القضية في ذلك كمثّل ما كان رسول الله ﷺ في إقامة وصيه صلوات الله عليهما يوم غدیر خم، وطاعة من أطاعه كسلمان وأبى ذر والمقداد وعمار ومن تبعهم ﷺ، وعصيان من عصى كالأضداد الثلاثة<sup>(١)</sup> وتابعيهم وهذا جار في جميع الأدوار» (ص ١١٧).

وقال عن عليّ: «كيف كان يقتل عن يمينه وشماله وخلفه وقدامه، وهو شخص واحد؟ فإذا كانت معجزة فكيف بيان هذه المعجزة؟... الجواب: أن هذه منه صلوات الله عليه من جملة المعجزات التي تقدم ذكرها والتي لا يقدر عليها إلا الرسول والوصي والأئمة صلوات الله عليهم أجمعين، وفي ضمن كل واحد منهم صلوات الله عليهم من الصور ما لا يحصيه العدد، كل صورة منها قادرة على التشخيص على الانفراد أى وقت شاءت، وقد جاءت الرواية عن أصحاب رسول الله ﷺ، أنه قال: لما كان في يوم «أحد» واشتد القتال، خرجت من عند رسول الله ﷺ وهو واقف، ووصيه معه في بعض المواضع، فلما وصلت العسكر رأيت رسول الله ﷺ، وعلياً - عليه السلام - يحملان في عسكر المشركين، فيلقيان الميمنة على الميسرة، والميسرة على الميمنة، ثم عدت إلى حيث عهدتهما فوجدتهما قاعدين ما تغير منهما شيء، فهذه الرواية تؤكد ما تقدم ذكره من التشخيص بما شاءوا - أى وقت شاءوا - صلوات الله عليهم» (ص ١٢٢، ١٢٣).

(١) يقصد أبا بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم.

وقال عن قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً...﴾ (النساء: ١) الآية: «إن المراد بالنفس الواحدة هنا الناطق صلوات الله عليه ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾، يعنى: الوصى - عليه السلام - المزوج له فى الدين ﴿وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ يعنى حدوداً مقيدين بمنزلة الرجال ومستفيدين بمنزلة النساء، قال النبى ﷺ: «أنا وأنت يا على أبوا المؤمنين» (ص ١٢٥).

وقال فى قوله: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ (الرحمن: ٣٣): «السلطان هو قائم القيامة الذى يقدر به على خرق الأفلاك بوجيز من القول» (ص ١٢٥).

وقال: «لما سئل عن الأنبياء والأئمة والمحن التى وقعت عليهم، بم استحقوا المحنة؟ وما عدل الله سبحانه؟ وكيف هذا القصاص؟.. الجواب: أن الله تعالى لا يظلم مثقال ذرة، ولا عنده حيف ولا محاباة لأحد، قال سبحانه: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ (الزلزلة: ٨)، ولما كان الأنبياء والأئمة صلوات الله عليهم مجامع لمن دونهم، وكان منهم من له ذنب صغير وكبير، كانت المكافأة بالمحن والقتل وغيره على قدر ذنوب من فى ضمنهم بما يوجب العدل وتقتضيه الحكمة، وما يظلم ربك أحداً» (ص ١٢٧، ١٢٨).

وقال: «وقد سئل عن كبش إسماعيل الذى فُدى به ما هو؟ الجواب: أن إسحاق - عليه السلام - هو المكنى عنه بالكبش، وذلك أن إبراهيم صلوات الله عليه كان قد همَّ أن يأخذ العهد على إسماعيل لإسحاق - عليه السلام - فأوحى الله تعالى إليه أن يأخذ العهد لإسماعيل على إسحاق ويقيمه ستراً عليه وحجاباً، وهو ما نصه الكتاب الكريم من قوله: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ﴾ يعنى: إسماعيل - عليه السلام ﴿يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ﴾ أى أخذ العهد عليك لإسحاق ﴿فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ (الصافات: ١٠٢) أى: صابراً على ما تأمرنى به، مُسَلِّماً لأمرى.. إلى قوله تعالى: ﴿وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾ (الصافات: ١٠٧) وهو ما أمر به من أخذ العهد على إسحاق لإسماعيل - عليه السلام - فإسحاق المكنى عنه بالكبش» (ص ١٢٧، ١٢٨).



وقال عن ردم ذى القرنين: «الجواب: أن الإشارة بذى القرنين إلى مولانا أمير المؤمنين على بن أبى طالب - صلوات الله عليه - وقد قال فى بعض كلامه: «أنا ذو قرنى هذه الأمة» والمعنى فى ذلك: أنه الحائز لرتبة الظاهر والباطن بعد رسول الله ﷺ، وكذلك كل إمام من ولده هو الحائز لهذه الرتبة، والردم بين يأجوج ومأجوج وبين البشر، هو مثلٌ على العهد الكريم الذى حجز به بين أهل الظاهر وبين أهل الدعوة.. وفى الرواية: «أن يأجوج ومأجوج قصار الخلق، مشوهو الصور، وأنهم لا يزالون يلحسون السد بألستهم فى الليل يطلبون خرقه، وأن ألستهم كمثل المبرد، فإذا طلع الفجر عليهم وأحسوا أصوات المؤذنين هربوا وعاد السد بحاله»، والمعنى فى ذلك أن «يأجوج ومأجوج» كما تقدم به القول هم أمثال أهل الظاهر «وقصر قامتهم وشوه خلقهم» هو إشارة إلى قصور دينهم وقصورهم لخلاف الحق وأهله، ومعنى لحسهم السد بألستهم فى الليل: أنهم فى أيام الفترات يتبعون آثار الأولياء ويطلبون تبطيلاً للعهود والمواثيق والاطلاع على مذهب الحق والكفر فيه، «فإذا أذن المؤذنون»، يعنى أقام الدعاة الذين هم ممثول المؤذنين «هربوا» يعنى قهقروا على أعقابهم وانكسروا وبطل سحرهم وتمويههم «وعاد السد إلى ما كان عليه» يعنى استقامت أمور الدعوة على ما كانت عليه من أخذ العهود والمواثيق والحراسة عن أهل الفساد والعناد»<sup>(١)</sup> (ص ١٣٠).



(١) شواهد هذا البحث مما كتبه الوالد، رحمه الله.

### ٣- رسالة الإيضاح والتبيين

#### التعريف بالرسالة ومؤلفها:

هذه الرسالة هي الرسالة الثانية من أربعة كتب إسماعيلية، منقولة عن النسخة الخطية (هـ ٧٥) المحفوظة في مكتبة أمبروسيانة - ميلانو - السابق الإشارة إليها - وعنوانها الكامل: «رسالة الإيضاح والتبيين في كيفية تسلسل ولادتي الجسم والدين» لعلی بن محمد بن الوليد، ولم أعثر له على ترجمة، فيما بين يدي من مراجع.

قال في علی رضی الله عنه: «أنا المخاطب من الله تعالى بقوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾<sup>(١)</sup> (الرعد: ٧).

وقال: «إن علياً هو المعنى بقول الله تعالى في مخاطبته نبيه - عليهما السلام: ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا﴾<sup>(٢)</sup> (القصص: ٣٥)».



(١) الإيضاح والتبيين ص ١٣٨.

(٢) الإيضاح والتبيين ص ١٣٩.



## ٤- مزاج التسنيم

لإسماعيل بن هبة الله

## التعريف بالكتاب وصاحبه:

كتاب «مزاج التسنيم» من تأليف: ضياء الدين إسماعيل بن هبة الله بن إبراهيم الإسماعيلي السليماني، توفي بنجران سنة ١١٨٤هـ، وترتيبه في الدعوة الرابع والثلاثون، عني بتصحيحه الدكتور شتروطمان، للمجمع العلمي - غوتغن، عن النسخة الخطية (٧٦ هـ) المحفوظة في مكتبة أمبروسيانة - ميلانو.

وهو تفسير باطنى يبدأ من قوله تعالى في سورة التوبة: ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ﴾ (التوبة: ٩٤) وينتهي عند آخر قوله تعالى في سورة العنكبوت: ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (العنكبوت: ٤٤).

وهو مطبوع في أربعة أقسام سلسلة الأرقام يبدأ القسم الأول من صفحة (١) وينتهي القسم الرابع بصفحة (٣٧٠). وفي آخر القسم الرابع فك رموز الكتابة السرية الموجودة بالكتاب.

## وجاء في آخر النسخة:

«وكان الفراغ من زبر هذا الكتاب الموضح من الأسرار لما هو لب اللباب يوم الأحد خامس عشر من شهر رجب الأصب (هكذا) سنة ١١٧٣هـ، وذلك من مسودتها التي هي بخط مؤلفها سيدنا الداعي الجليل عدم النظر والمثيل: ضياء الدين ودرة تاجه والإكليل، إسماعيل ابن سيدنا هبة الله أيده الله بالنصر والظفر، وبلغه في رفع بناء الدعوة كنه الأمل والوטר، وذلك بحصنه السعيد وقصره الشامخ المشيد من محروس نجران ببلاد يام، حرسها الله من الأشرار اللئام، وذلك بخط العبد الضعيف، البائس الدليل اللهيف، أحقر عبيد مولاه، وأحوجهم لعفوه ورضاه، عبد الله ابن سيدنا على ابن هبة الله، وفقه الله لما يحب ويرضى، وختم له بالحسنى، فيجب على من قرأه أن لا يتركه من الدعاء بأن الله يرحم لطيفه وكثيفه، ويسرع بانضمامه إلى جوار جده وأليفه، وأجره على من لا يضيع أجر المحسنين:

يلوح الخط في القرطاس دهرًا وكاتبه رميم في التراب»

وهذا الكتاب يروج لنظريات وعقائد الإسماعيلية الفلسفية الباطلة كنظرية المثل والممثل، ويحاول أن يخضع القرآن وتفسيره ليبرهن على أسس عقيدتهم فى العقول العشرة، والنطقاء السبعة، وغيرها من عقائدهم الفاسدة، وإليك نماذج من تأويلاته:

قال مؤلفه فى تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِرَاراً وَكُفْراً...﴾ (التوبة: ١٠٧) إلى آخر الآية، ما نصه: «﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا﴾ وهم أشرف أقسام أهل الإضرار، ممن يظهر فى دور الستر ﴿مَسْجِداً﴾ يعنى بعبد اللات، إمام الضلالة، لما نصبوه لهم قائداً باختيارهم، وذلك جارٍ منهم فى أول كل دور عطفاً على ما سبق من ابتداء الدعوة الإبلسية ﴿ضِرَاراً﴾ لكى يضاروا به أهل الندم من أهل النسبة الأدون ﴿وَكُفْراً﴾ يعنى بمقام حجاب العين ﴿وَتَفْرِيقاً بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يعنى بين أهل الدعوة الإسلامية ﴿وَارْصَاداً لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ يعنى مركزاً لهم يأوون إليه ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ يعنى من حال ابتداء تلك الدعوة الإبلسية ﴿وَلِيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى﴾ يعنى بالدعاء إلى الحجاب النبوى ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ﴾ يعنى الميم ﴿إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ يعنى فيما يقولون سابقاً ولاحقاً، وأيضاً أن هذا المسجد الذى كانوا يجتمعون فيه فى وقت الرسول ويعقدون فيه الآراء الفاسدة، أنه من البقاع الخبيثة التى كانوا يجتمعون بها فى كل دور، ويتصل بها خبائث من حثالاتهم، وهى تلحق بالسقيفة بالرجاسة...» (ص ٨، ٩).

وقال فى شرحه لأول سورة يونس: ﴿الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ (١) أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُبِينٌ ﴿يونس: ١، ٢﴾ ما نصه: «﴿الر﴾ إقسام منه بـ «ألف» الفاطر المتفرد فى المقام، و «لام» الحسين، و «راء» شبر اللذين صارا مقاماً واحداً ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ يعنى إشارة إلى أسماء الكرار وصفاته ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا﴾ يعنى أهل النسبة الأدون ﴿أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ﴾ يعنى من مجموع صفو زبدهم الريحية وصورهم الملائكية، ﴿أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ﴾ يعنى بحجابه وهم أهل الجرائر وذلك من مخالفة وصيه فى الظاهر (T. ٩T J عل. TV2) [يقصد: أبى بن كعب] ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعنى بوصيه فى الباطن (JliH عل) [يقصد: سلمان] المحتجب



به الفاطر ﴿أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ يعنى الحسين بالانضمام إليه ﴿قَالَ الْكَافِرُونَ﴾ يعنى بهذه المقامات، ﴿إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُّبِينٌ﴾ يعنى تعمية للعقول إرادة منهم الدحض لأمر من أمروا بطاعتهم» (ص: ١٠٠، ١٠١).

وقال فى تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا...﴾ ما نصه: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ يعنى: حجاب به ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا﴾ (إبراهيم: ٣٥) يعنى يشير إلى حجاب ولده إسماعيل المتظاهر به فى مقر دعوته فى كل دور، وذلك بمكة المشرفة التى صارت مركزاً لخمائرهم الشريفة، وأيضاً أن دعاءه متوجه بالأمان إلى ما يتصل بتلك البقاع الطاهرة من خمائر أهل الندم لكى لا يلحقها ويمتزج بها شىء من الخبائث التى فى تلك المواضع المظلمة ﴿وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ﴾ يعنى حجب الأئمة القائمين هنالك لهداية أهل الجرائر ﴿أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ يعنى يشير إليهم شىء من المراتب يقومون بها فى الدعوة وهم أعنى بذلك الأضداد ﴿رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ يعنى من المأنوسين بالدعوة وذلك سابقاً ولاحقاً لكونهم مالوا إليهم فى حال المحارات ﴿فَمَنْ تَبِعَنِي﴾ يعنى فى حد الابتداء ﴿فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ يعنى فى الانتهاء ﴿وَمَنْ عَصَانِي﴾ يعنى فى قبول ما دعوت إليه، ﴿فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ يعنى ساتر لمن أطاعك رحيم به لأنه أشار بالرحمة إلى العصاة» (ص: ١٠٠، ١٠١).

وقال فى تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ فَإِيَّايَ فَارْهَبُونَ﴾ ما نصه: ﴿وَقَالَ اللَّهُ﴾ يعنى العين ﴿لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ يعنى إمامين، وهو صاحب الولاية وضده ﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ يعنى المقام فيها (JLIH عل) [يقصد: سلمان] ﴿فَإِيَّايَ فَارْهَبُونَ﴾ يعنى من مخالفة أمره ﴿وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يعنى التصرف فى أمور الدعوتين ﴿وَلَهُ الدِّينُ وَأَصْبَابُ﴾ يعنى الإمداد للأبواب السلسية يصبه إليهم فى كل عصر ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ﴾ يعنى الميم المحتجب به ﴿تَتَّقُونَ﴾ يعنى من المخالفة» (ص: ١٢٣).

وقال عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ (الإسراء: ٧١) ما نصه: «قال مولاى الحسام: يعنى عند قيام السابع يدعى أهل كل وقت بمن هو إمام لهم وشاهد عليهم، ثم قال



تعالى: ﴿فَمَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾ يعنى وجد اعتقاده فى الوصى ممثول اليمين، ﴿فَأُولَئِكَ يَقرءُونَ كِتَابَهُمْ﴾ يعنى يظهرون ولاية إمامهم ﴿وَلَا يَظْلَمُونَ﴾ يعنى فى ثوابهم ﴿فَتِيلًا﴾ والفتيل ما فى شق نوى التمرة، يعنى: لا يظلمون آخر ما فعلوه ووالوا به وكان شيئاً سيراً من الولاية المرموز عليها بالفتيل. هذا قوله أعلى الله شريف قدسه..

ثم قال تعالى مخاطباً لأهل دعوة الناطق: ﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى﴾ يعنى فى المقامات البشرية عن معرفة الحق الموجب ما كان منه سابقاً ﴿فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى﴾ يعنى فى القوالب الممسوخة ﴿وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ يعنى أبق، وأيضاً من ظهر وهو فى التراكيب البشرية أعمى عمى فى غيرها، ثم قال تعالى مخاطباً للحجاب النبوى: ﴿وَإِنْ كَادُوا﴾ يعنى أولئك الأجبات ﴿لَيَفْتُنَنَّكَ﴾ يعنى يصدونك كما جرى ذلك من أصولهم إلى أصلك ﴿عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ يعنى من إقامة الوصى الذى هو من (ح. T. ٧ ط ٩) [يقصد: حجب على] ﴿لَتَفْتَرِي عَلَيْنَا غَيْرَهُ﴾ يعنى بنصب جبتهم الموازين له فى كل كرة ﴿وَإِذَا لَا تَأْخُذُوكَ خَلِيلًا﴾ يعنى مخاللاً لهم فى أمورهم النكيرة» (ص ١٥١، ١٥٢).

وقال عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ (الإسراء: ٩٠) ما نصه: ﴿وَقَالُوا﴾ يعنى مجاثم الضلال كبراء هذه الأمة ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ﴾ يعنى نستسلم استسلام معرفة ويقين بمقام من أقدمته للوصاية ﴿حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ﴾ يعنى تظهر لنا من دعوة الباطن ﴿يَنْبُوعًا﴾ يعنى بابها السلسلى نستفيد منه مشافهة ﴿أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ﴾ يعنى دعوة ﴿مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ﴾ يعنى من حدود الحضرة ﴿فَتَفْجُرَ الْأَنْهَارَ﴾ يعنى الأسرار المحجوبة ﴿خِلَالَهَا تَفْجِيرًا﴾ يعنى يتخلل بها الكل منهم ومن أهل الدعوة حتى يستوا فى معرفتها ﴿أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا﴾ يعنى يقيم لهم وصياً منهم كما زعمت، يعنى بما كان أوهمهم من إشراكهم فى الأمر وذلك طلباً من الحجاب النبوى تسكين شرهم كما أوهم ذلك فيما سبق ﴿أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ﴾ يعنى المحتجب بك ﴿وَالْمَلَائِكَةَ﴾ يعنى بحدود الدعوة العمرانية العلوية ﴿قَبِيلًا﴾ يعنى: نشاهدتهم مقابلة ومعينة ﴿أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرَفٍ﴾ يعنى وصياً، يشيرون إلى جبتهم المزخرف، إذ هى مأوى للصور المنكرة المتزخرفة بالإفك



﴿أَوْ تَرَقَّى فِي السَّمَاءِ﴾ يعني تدعى مقام مرسلك ﴿وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ﴾ يعني الارتقاء إلى ذلك المقام ﴿حَتَّى تَنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا﴾ يعني تنصب لنا إماماً منا، وكان هذا دأبهم في كل دور بحسب ما اختاروه ومالوا إليه في حال المحارات. وجمد على ذلك مائع تصوراتهم من الانحدار ﴿نَقْرُؤُهُ﴾ يعني يتصورون من تصوره بالاستفاده منه. . ثم قال تعالى: ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي﴾ يعني تقديساً للمحتجب به أن يكون في مقامه أو يقيم وصياً بغير أمره ﴿هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا﴾ يعني من أحد حدود أهل النسبة الأدون المباشرين لكم، ﴿رَسُولًا﴾ يعني منه إلى من أرسل إليهم سابقاً (ص ١٥٥).

وقال عند تفسير لقوله تعالى في سورة مريم: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ الآيات (مريم: ٧٥) - ما نصه: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ﴾ يعني عن اتباع العين وحجبه ﴿فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ يعني الميم بأمر العين ﴿مَدًّا﴾ يعني من الإمهال ﴿حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ﴾ يعني في التراكيب ﴿وَأِمَّا السَّاعَةَ﴾ يعني عند ظهور القائم المنتظر، ثم قال تعالى: ﴿فَسَيَعْلَمُونَ﴾ يعني عند مشاهدتهم ذلك ﴿مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا﴾ يعني مأوى ﴿وَأَضْعَفُ جُنْدًا﴾ يعني أنصاراً، ثم قال تعالى: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ﴾ يعني إمام كل زمان ﴿الَّذِينَ اهْتَدَوْا﴾ يعني إلى الندم سابقاً ﴿هُدًى﴾ يعني في ظهور فضلاتهم وذلك في المعرفة والصفاء والإنارة ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ﴾ يعني الذين بقوا على الطاعة وصلحت نياتهم على القيام بصلاح الدعوة في الحديث عطفاً منهم على ما سبق في القديم ﴿خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ يعني العين ﴿ثَوَابًا﴾ يعني إثابة في صعودهم في سلالم الصعود ﴿وَخَيْرٌ مَرَدًّا﴾ يعني يأوون إليه عند ترتيبهم في النواصيت واللاواهيت، ثم قال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا﴾ يعني «حبر» (١) كفر بحجاب الوصى وحدوده في كل دور ﴿وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَوَلَدًا﴾ يعني علماً وأتباعاً وترشحاً منه للفساد، ولذلك تظاهر بدخوله في الملة الإسلامية تملقاً ليلبغ مرامه من الإغواء، وكان ذلك بمتقضى ما انعقد في وهمه الخبيث ﴿أَطْلَعَ الْغَيْبَ﴾ يعني على علم الباطن ﴿أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ يعني عند الناطق مقاماً يعهد به إليه ويشير ﴿كَلًّا﴾ يعني إقساماً لا يكون ذلك، ثم قال تعالى: ﴿سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ﴾ يعني في تصوره المظلم ما

(١) يقصد: أبا بكر رضي الله عنه، وهذه عادة غلاة الشيعة، ومن شاكلهم من الإسماعيلية.



كان منه من التعدى والتمويه ﴿وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا﴾ يعنى ما يقتترفه من تلك السيئات ﴿وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ﴾ يعنى ما طلبه من الإمهال سابقاً ولاحقاً ﴿وَيَأْتِينَا فَرْدًا﴾ يعنى فى العذاب الأدنى والعذاب الأكبر لتفرده فى أليم العذاب على أتباعه، ثم قال تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا﴾ يعنى أهل الإصرار ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يعنى إمام كل زمان ﴿آلِهَةً﴾ يعنى أهل أئمة وهم الذين اتخذوهم سابقاً ومالوا إليهم ﴿لِيَكُونُوا لَهُمْ عَزًّا﴾ يعنى فى معادهم يعتزون بهم ﴿كَلًّا﴾ يعنى امتناعهم بذلك المرام الفاسد ﴿سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ﴾ يعنى بتعبدهم لهم بالطاعة ويتبرأون منهم، ذلك حين يكشف لهم أنواع العذاب ﴿وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ يعنى يضادونهم بالتعذيب لهم والتهويل والإحراق لهم بتصوراتهم النارية» (ص ١٩٧، ١٩٨).

وقال عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ...﴾ (الأنبياء: ١٦ وما بعدها) ما نصه: «﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ﴾ يعنى رتبنا (JIH عل) [يقصد: سلمان] فى مقام الوصاية الباطنة دليلاً على (H, IJ ٩ عل) [يقصد: الحسين] ﴿وَالْأَرْضَ﴾ يعنى رتبنا (T ٩ T J ج T.V عل) [يقصد: أبى بن كعب] فى مقام الوصاية الظاهرة دليلاً على (H I J عل) [يقصد: الحسن] ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ يعنى من الحدود فى الدعوتين ﴿لَاعِبِينَ﴾ يعنى مستهزئين فى إقامتهم ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُوًّا﴾ يعنى «حبتراً» ﴿لَاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا﴾ يعنى لأقمناه منا، ولكن لا تكون الظلمة كالنور ولا الظل كالحرور ﴿إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ يعنى إقامته. ثم قال تعالى: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ﴾ يعنى مقام حجاب (2 I J ع J ع) [يقصد: الكرار] ﴿عَلَى الْبَاطِلِ﴾ يعنى مقام الضد ﴿فَيَدْمَغُهُ﴾ يعنى لظهور أمر (2 I J ع J ع) [يقصد: الكرار] لا سيما عند تمام مدة مهلة الأجبات ﴿فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾ يعنى عن مقام ما يدعيه من الخلافة، ثم قال تعالى مشيراً إلى فريق الإصرار: ﴿وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ﴾ يعنى أن حبتراً لحجاب (2 I J ع J ع) [يقصد: الكرار] (ص ٢٢٥).

وقال عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ...﴾ (الأنبياء: ٨٣ وما بعدها) ما نصه: «﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ﴾ يعنى إمام زمانه وهو كان من أبوابه وصار مجمعاً عظيماً من الأعضاء الرئيسية أولاً فى دور المسيح وآخره فى



المجمع المحمدي ﴿أَنْتِ مَسْنِي الضُّرِّ﴾ يعني إشارة إلى حجابها الذي حصل منه وممن في جواره التوقف في أحد أعضاء الهيكل العلوي، وهو المستقر في ذلك الزمان فابتلى باضطراب أهل دعوته وكثرة المنافقين وتغلبهم، وجرى ذلك منهم في كل دور عند ظهور فضلائهم ﴿وَأَنْتِ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ ٨٣ ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ﴾ يعني ذلك الابتلاء ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ﴾ يعني أهل دعوته الذين كان ظهور فضلائهم فيها في كل كَرَّةٍ ﴿وَمَثَلُهُمْ مَعَهُمْ﴾ يعني من غير أهل دعوته، استجابوا له وصلحوا على يديه ﴿رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا﴾ يعني ساقهم إليه وهداهم به وخصهم بذلك كما اختصه في ابتداء الفطرة ﴿وَذِكْرَىٰ لِلْعَابِدِينَ﴾ يعني: المتعبدين منهم بطاعته ذكرهم بالهداية وقادهم إليها» (ص ٢٣٥).

وقال عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا...﴾ (المؤمنون: ٨٤ وما بعدها) ما نصه: «﴿قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا﴾ يعني الدعوة وحدودها، وأيضا الأرض الظاهرة ومن فيها ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ٨٨ ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ يعني المدبر ﴿قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ يعني أنه العين تعالى علاه، ثم قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ﴾ يعني الذي تكون منه مراتب السبعة الأتماء الذين أحاطت مراتبهم على أكثر المراتب لكونهم أشرف مقامات الدور العمراني، ومقامات أهل الدور العمراني أفضل ممن تقدمهم في الأدوار - وقد أشار إلى ما لهم من علو المنازل في الهيكل القائم، ولأنهم وحدهم وأبيهم صاحب كنز الوالد بما هذا فسه أعلى الله قدسه ورزقنا شفاعته وأنسه - وإتمام دوره مثل فاطمة والحسن والحسين وعلي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر ابن محمد وإسماعيل بن جعفر ومحمد بن إسماعيل سابعهم، منهم حاسة السمع، ومنهم حاسة البصر، ومنهم حاسة الشم، ومنهم حاسة التذوق، ومنهم حاسة اللمس، ومنهم حاسة التخيل، ومنهم حاسة الحفظ، ومنهم حاسة الذكر، وهؤلاء الثمانية يكونون هذه الحواس الثماني، ومحمد ﷺ وعلي آله حاسة النطق والفطنة (VII ٩١).  
ل ا ي (T) [يقصد: ] والفكرة ﴿وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ يعني (ل ا XX ل ع -) [يقصد: الفاطر] ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ يعني صاحب الاستقرار ﴿قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ يعني من مخالفته» (ص ٢٧٢، ٢٧٣).



وقال عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ...﴾ (النور: ١١ وما بعدها):  
 ما نصه: «﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾» يعنى الذين اختاروا الضد وأقاموا بحسب ما كان  
 منه ومنهم فى القديم ﴿عُصْبَةٌ مِنْكُمْ﴾ يعنى بتظاهرهم بالدخول فى الملة الإسلامية ﴿لَا  
 تَحْسِبُوهُ شَرًّا لَّكُمْ﴾ يعنى نكوصهم لأنه بذلك امتاز الخبيث من الطيب ﴿بَلْ هُوَ خَيْرٌ  
 لَّكُمْ﴾ يعنى ترافعت درجاتكم وتلاأت صوركم. ثم قال تعالى: ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا  
 اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ﴾ يعنى بقدر ما يصرفه من الضلال أو عمل به سابقاً أو لاحقاً ﴿وَالَّذِى  
 تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ﴾ يعنى معظم أمر الضد منهم وهم أهل السقيفة ﴿أَنَّهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾  
 يعنى متضاعف على غيرهم فى جميع أبواب العذاب الأدنى والأكبر، ثم قال تعالى:  
 ﴿لَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ﴾ قال مولاي ذو الحدين - قدس الله روحه فى ذلك: يعنى نص  
 النبى على الوصى ﴿ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَأَنفُسِهِمْ﴾ يعنى بمستفيدهم، ثم قال  
 تعالى: ﴿خَيْرًا وَقَالُوا﴾ يعنى أولئك المخالفين ﴿هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ﴾ يعنى: كذب بين، ثم  
 قال تعالى: ﴿لَوْ لَا جَاءُوا عَلَيْهِ﴾ يعنى على صحة أنه ضدهم ﴿بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾ يعنى  
 يشهدون بأربعة دلائل، **الأولى:** كونه من أهل بيت النبوة، **والثانية:** إثبات الإمام فى  
 عقبه، **والثالثة:** الإشارة من الله ورسوله إليه، **والرابعة:** كونه فى مقام العصمة ﴿فَإِذْ لَمْ  
 يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ﴾ يعنى بهذه الدلائل ﴿فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ﴾ يعنى عند الناطق ﴿هُمْ  
 الْكَاذِبُونَ﴾ يعنى عليه بالإشارة إلى ما ليس يستكمل خصال الوصاية» (ص ٢٧٩، ٢٨٠).

وقال عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا...﴾  
 (الفرقان: ٦٣ وما بعدها) ما نصه: «﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ﴾» يعنى الدعاة ﴿الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى  
 الْأَرْضِ﴾ يعنى فى قوانين الدعوة عند ظهور فضلائهم فى الأدوار ﴿هَوْنًا﴾ يعنى بوقار  
 ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ﴾ يعنى بمقاماتهم ﴿قَالُوا سَلَامًا﴾ يعنى أجابوه بلىن وحسن  
 عبارة ووعظ، وذلك دأبهم فى كل ظهور ﴿وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ﴾ يعنى صاحب  
 عصرهم ﴿سُجَّدًا وَقِيَامًا﴾ يعنى متوجهين إليه بالعبادة ظاهراً وباطناً ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ  
 رَبَّنَا﴾ يعنى إمام زمانهم الذين هم دعاة إليه ﴿اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ﴾ يعنى: الإدراك  
 ﴿إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ يعنى هلاكاً ﴿إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا﴾ يعنى أسوأ مستقر لمن  
 دخلها ﴿وَمَقَامًا﴾ يعنى لمن أقام فيها ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ يعنى



من علوم صاحب الدعوة الهادية وأمواله لكونهم معصومين به ﴿وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾  
يعنى متوسطا بين الحالين ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ﴾ يعنى ولى أمره ﴿إِلَهَا آخَرَ﴾  
يعنى إماما ثانيا ﴿وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ يعنى بواجب لدى الجهاد أو  
فى أمر توجبه الشريعة، وأيضا لا يسقطون أحداً من مرتبته إلا باستحقاقه لذلك لموجب  
ما صدر منه من الذنب الذى جرى عليه فى الكرات ﴿وَلَا يَزْنُونَ﴾ يعنى يتعدون إلى  
شئ من الخدم فى غير حرائرهم التى أمرهم مصروف إلى سواهم من الدعاة ﴿وَمَنْ  
يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ يعنى من الذين هم غير معصومين ﴿يَلْقَ أَثَامًا﴾ يعنى ظاهراً وباطناً  
﴿يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ يعنى من انتقامه يجدد عليه فى القوالب ﴿وَيَخْلُدْ فِيهِ  
مُهَانًا﴾ يعنى فى الصخرة، ثم قال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ﴾ يعنى رجع إلى التوبة  
وأقلع عن ذلك الذنب، وكان ذلك منه المتاب بحسب ما انعقد فى ضميره، ولا بد له  
من التصفية والتطهير بقدر ذلك الذنب ﴿وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾ يعنى بالدعوة إلى ولى  
أمره ﴿فَأُولَئِكَ يُدِلُّ اللَّهُ﴾ يعنى ولى الزمان المتولى للتدبير ﴿سَيِّئَاتِهِمْ﴾ يعنى تلك  
الذنوب التى ابتنت فى صورهم ظلمات، وما كانوا قد ترتبوا فيه من الضدية،  
﴿حَسَنَاتٍ﴾ يعنى بمراتب من مراتب أهل الحق وبصور نورانية من فعلهم ذلك، وتلك  
التخييلات التى قد انقشعت عنهم تلتئم ثم تكون لها أهلاً من أهل العناد، ثم قال  
تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ يعنى لمن تاب إليه «(٣٠٦، ٣٠٧)» .

وقال عند تفسيره لقوله تعالى فى أول سورة الشعراء: ﴿طَسَمَ (١) تِلْكَ آيَاتُ  
الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ (الشعراء: ١، ٢) ما نصه: «قال الله تعالى: ﴿طَسَمَ﴾ إقسام من العاشر  
بمجمع المعين الذين جمع مجامع النطقاء والأسس والأئمة، لكون الطاء من النطقاء،  
والسين من الأسس، والميم من الأئمة، وأيضا أن عدد الطاء تسعة، وعدد السين  
والميم مائة، فدللتنا المائة على أن مجموع حوى من الصور الكلية التى سلمها إليه  
العاشر يوم (ل Y B ١ ٩ ع) [يقصد: الغدير] من المركزية الاستقرارية مائة صورة،  
ثم على تسعة مجامع عظام رجعت إليه وهم: الميم والفاء وأسابع الدور المحمدى  
فأقسم بها تعالى، وكان وضع الطاء فى أول الحروف هذه إشارة أن العين الأولية أو ما  
تسلم إلى العين الآخرة من المجامع الميم والفاء وأسابع الدور المحمدى ﴿تِلْكَ آيَاتُ

الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾ يعنى مقامات (ل ١ ، H ٩ عل) [يقصد: الحسين]، قباب الأنوار من ولده لكونه الكتاب وهم آياته» (ص ٣٠٩).

وقال عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا...﴾ (العنكبوت: ٨) ما نصه: «﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ﴾ قال مولاى الحسام فى حقيقة ذلك: يعنى محمد بن أبى بكر ﴿بِوَالِدَيْهِ﴾ يعنى الضالين اللذين كان استفادته أولاً منهما ﴿حُسْنًا﴾ يعنى أن يدعوهم إلى ولاية الوصى، ثم قال تعالى: ﴿وَإِنْ جَاهَاكَ لِتُشْرِكَ بِي﴾ يعنى أن تشركهما فى مقام الوصاية ﴿مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ يعنى أنهم يستحقانه ﴿فَلَا تُطْعُمَاهُمَا﴾ يعنى فيما أمراك به ﴿إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ﴾ يعنى دعوتهم إذا قام السابع ﴿فَأَنبِئْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ يعنى صرف الدعوة» (ص ٣٦١).

**ملحوظة:** فى آخر القسم الرابع من كتاب: «مزاج التسليم» توجد حروف الكتابة السرية وما يقابلها بالحروف العربية على النحو المبين فى الصفحة التالية، وهى منقولة بخط الشهيد الشيخ الذهبى.

ويلى ذلك فك الرموز الموجودة بالكتاب ابتداء من أول سورة يونس إلى آخر ما وصل إليه من سورة العنكبوت.

وقد وضعنا فك الرموز بين معقوفتين فى ثنايا النص، إتماماً للفائدة.



القسم الرابع من  
ما هو له هبة  
في آخر كتاب مزاج التسليم <sup>نوعه</sup> حروف الكتاب السرية وما يقابلها  
من الحروف العربية على النحو التالي :

ن	ط	م	ح	ما	لا	١٧	ع	ص	هـ	ل	ك	پ	(١)
ا	ب	ت	ث	ج	ح	خ	د	ذ	ر	ز	س	ش	ص
٨	(١)	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨
ط	ظ	ع	ق	ك	ل	م	ن	هـ	و	ي	لا		

وبما ذلك فإن الرموز لموجود بالكتاب <sup>استد</sup> من أول سورة يونس إلى  
آخر ما وصل إليه من سورة العنكبوت . وقد وضعنا هذه الرموز  
بالإمامي نقلاً عنه كما هو عليه الجدول لموجود بآخر الكتاب

سبحانه

بغداد ٦/٥/١٩٦٤

صورة خطية للكتابة السرية الواردة في كتاب «مزاج التسليم»

بخط الشهيد الشيخ الذهبي





# الباب الخامس

## تفسير الإيضائية

\* تفسير كتاب الله العزيز

لهود بن محكم.





## تفسير كتاب الله العزيز

لهود بن محكم الهوارى

### التعريف بصاحب التفسير<sup>(١)</sup>:

هو الشيخ العلامة المفسر هود بن مُحَكَّم، وهو الراجح فى ضبط هذا الاسم، ابن هود الهوارى، وقبيلة «الهوارى» التى ينتسب إليها من قبائل البرانس البربرية، وقد سكن بطونها عدة مواطن فى إفريقيا والمغرب، حيث جاورت هواره قبيلة نفوسة بجبل نفوسة جنوب طرابلس الغرب، وسكنت بطون منها بلاد الجريد جنوب الحدود الجزائرية التونسية الآن، وسكنت بطون منها جبل «أوراس» ونواحيه، وهو الموطن الذى ينتمى إليه الشيخ هود - رحمه الله.

ولم تحدد المصادر العام الذى ولد فيه الشيخ هود، ولكن يُقدر أنه وُلِدَ فى العقد الأول أو الثانى من القرن الثالث الهجرى (٢٠٠ - ٢٤٩ هـ).

ولقد كان الشيخ محكم والد الشيخ هود عالماً جليلاً، وقاضياً فحلاً، عينه الإمام أفلح - حكم الدولة الرستمية بين: ٢٠٨ - ٢٥٨ هـ - قاضياً على «تيهت» عاصمة الدولة الرستمية.

وقد ذهب محقق الكتاب إلى عدم استبعاد كون الشيخ هود هاجر إلى القيروان وتيهت لطلب العلم.

وكما ذهب الأستاذ سلطان الشيبانى كذلك إلى عدم استبعاد كون الشيخ هود قد رحل إلى الأندلس فى أواخر حياته، وقرأ على مشايخها وتلمذ عليهم.

ووصفه الشماخى بقوله: «وهو علامة متفنن غائص، وهو صاحب التفسير المعروف، وهو كتاب جليل فى تفسير كلام الله لم يتعرض فيه للنحو والإعراب، بل على طريقة المتقدمين».

ولم تُسَعَف المصادر بذكر شيوخه إذا استثنيا أباه مُحَكَّم، وكذلك الأمر بالنسبة لتلاميذه الذين تلقوا عنه العلم.

(١) لخصنا هذه الترجمة من مقدمة محقق التفسير.

ولم نظفر له بتاريخ وفاة، ويقدر الأستاذ شريفى أنها كانت فى العقد الثامن أو التاسع من القرن الثالث الهجرى، أى حوالى سنة ٢٨٠ هـ، حيث أن كل من ذكره من المؤرخين وكتاب السير يؤكد أنه من علماء الطبقة السادسة (٢٥٠ - ٣٠٠ هـ).

### التعريف بالتفسير:

وتفسير هود بن محكم هو أول تفسير كامل للقرآن، يصل إلينا من تفاسير الإباضية، وطبع مؤخراً فى أربعة مجلدات بدار الغرب الإسلامى الطبعة الأولى ١٩٩٠م، بتحقيق بالحاج بن سعيد الشريفى، وهو إباضى أيضاً.

ولقد ظل هذا التفسير أكثر من أحد عشر قرناً منسياً مغموراً، إلى أن ظهرت مخطوطاته المتفرقة فى بعض الخزائن الخاصة، وهى خزائن لعلماء من القرون الأربعة الأخيرة يحتفظ بها أبنائهم وحفدتهم، وهى موجودة فى وادى ميزاب جنوب الجزائر بمدن العطف، وبنى يسجن، والقرارة، وفى جزيرة جربة، بالبلاد التونسية.

وقد اطلع الوالد - رحمه الله - على الجزئين الأول والرابع من مخطوطات هذا التفسير، وكانت فى ملك الشيخ إبراهيم إطنيش، رحمه الله.

وقد ذكر محقق هذا التفسير أن هناك صلة وثيقة بين هذا التفسير وتفسير يحيى بن سلام البصرى، وبينهما قرن من الزمان، ويؤيد ذلك بكثرة الروايات فيه عن علماء البصرة صحابة وتابعين، ثم عقد مقارنة بينهما تثبت العلاقة الوثيقة بين التفسيرين.

ثم قال محققه: «واليوم وبعد أكثر من عشر سنوات من التحقيق والمقارنة والاستقراء، أستطيع أن أقول بدون تردد: إن الشيخ هوداً الهوارى اعتمد اعتماداً كثيراً - إن لم أقل اعتماداً كلياً - على تفسير ابن سلام البصرى».

وقد يكون هود بن محكم رحل إلى القيروان طلباً للعلم فتلقيه مباشرة من محمد ابن يحيى بن سلام أو من أبى داود العطار تلميذ يحيى، والذى أضافه هو تحريف عقيدة يحيى بن سلام السلفية فى تفسيره إلى العقيدة الإباضية.

والملاحظ على هذا التفسير أنه ينقل كثيراً عن علماء الإباضية فى روايات كثيرة جاءت منسوبة إلى جابر بن زيد وإلى عبيدة بن مسلم خاصة، وإلى عامة علماء الإباضية وفقهائهم الذين يصفهم بقوله: «أصحابنا».



وقد قدم هود بن محكم لكتابه بمقدمة حوت بعضاً من علوم القرآن، وقد فقد أولها لأن المخطوطات الموجودة اتفقت على عدم وجود بداية المقدمة مثل: أول ما نزل، وآخر ما نزل، ونزول القرآن على سبعة أحرف، وقراءة القرآن في عهده ﷺ، وعدد سور القرآن، والمكي والمدني، وفي القول في القرآن بغير علم، وما يلزم من تكلم في التفسير من علوم، وفضل عبد الله بن عباس رضي الله عنه في التفسير. ويورد المؤلف في ذلك كله آثاراً فقط يبدؤها بقوله: ذكروا، ويسندها لصاحبها بدون ذكر سنده إليه.

وتفسير هود بن محكم يعدُّ أول مختصر لتفسير يحيى بن سلام، وقد حفظه لنا في صورته الكاملة أو القرية من الكمال؛ فهو أقرب زمنًا من المؤلف من ابن أبي زمنين، كما أنه حوى من الآثار والأخبار ما لا يوجد فيه. كما يلاحظ أنه يسرد الأقوال دون ترجيح، ولا يهتم بعدد الآي، ولكنه يذكر المكي والمدني.

### موقفه من العقيدة:

وهود بن محكم يقف في تفسيره ضد من يقول بالإرجاء، ولكنه يرد على إرجاء أهل السنة وليس إرجاء المرجئة.

يقول ابن سيرين عن الخوارج: «هم عمدوا إلى آيات الوعيد النازلة في المشركين فوضعوها على المسلمين فجاءوا ببدعة القول بالكفر».

فمثلاً عند قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ﴾ (النحل: ٩٤) قال ما نصه: «﴿دَخَلًا بَيْنَكُمْ﴾ أي: خيانة وغدرًا كما صنع المنافقون الذين خانوا الله، إذ نقضوا الأيمان فقالوا ولم يعملوا، وتركوا الوفاء بما أقروا لله به، والدخل: الخيانة».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ قُلُوبَهُمْ﴾ (التوبة: ٤٥) قال: «أي وشكت قلوبهم في أن لا يعذبهم الله بالتخلف عن الجهاد بعد إقرارها بالله والنبي... ولم يكن ارتيابهم شكًا في الله وإنما كان ارتيابهم وشكهم في أن لا يعذبهم الله بتخلفهم عن نبي الله بعد إقرارهم وتوحيدهم».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ (فاطر: ١٠) قال: «ولا التوحيد

إلا بالعمل، كقوله تعالى: ﴿وَسَعَىٰ لَهَا سَعِيهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ (الإسراء: ١٩) والإيمان قول وعمل، لا ينفع القول دون العمل.

كما نراه يحاول بكل وسيلة أن يقرر عقيدته ويستدل على ذلك بآيات الكتاب الكريم، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ...﴾ (البقرة: ٨ - ١٠) الآيات، يقول: «ثم ذكر الله صنفًا آخر من الناس - يعنى المنافقين - فقال: أقروا لله بألسنتهم وخالفت قلوبهم ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ أى: حتى يستكملوا دين الله ويوفوا بفرائضه ﴿وَأَبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ (النجم: ٣٧) أى الذى أكمل الإيمان وأكمل الفرائض. قوله: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ أى بما أعطوهم من الإقرار والتصديق، وأعطوا الحقوق من الزكاة يخادعون بذلك رسول الله ﷺ والمؤمنين، فجعل الله مخادعتهم رسوله والمؤمنين كمخادعة منهم لله، وهو كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُيَاغِرُونَكَ إِنَّمَا يُيَاغِرُونَ اللَّهَ﴾ (الفتح: ١٠) والإيمان بالنبي ﷺ إيمان بالله، والكفر به هو كفر بالله، وكذلك مخادعة الله، قال: ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ أى: إن ذلك يرجع إليهم عذابه وثواب كفره. وتفسير خدعة الله إياهم فى سورة الحديد، ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أى: أن ذلك يصير عليهم، ثم قال: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ يعنى بذلك النفاق. يقول: فى قلوبهم نفاق، فنسب النفاق إلى القلب كما نسب الإثم إليه، كقوله فى الشهادة: ﴿وَمَن يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ﴾ (البقرة: ٢٨٣)، قال: ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ أى: الطبع على قلوبهم بكفرهم ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ يعنى عذاباً موجعاً ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ مخففة؛ أى: بقولهم: إنا مؤمنون وليسوا بمؤمنين، إذ لم يستكملوا فرائض الله ولم يوفوا بها. فهذا تفسير من قرأها بالتخفيف. ومن قرأها بالثقل «بما كانوا يُكذِّبون» فهو يريد: بعض العمل أيضاً تكذيب؛ إن التكذيب تكذبان: تكذيب بالقول، وتكذيب بالعمل، ومثله فى اللغة أن يقول القائل للرجل إذا حمل علي صاحبه فلم يحقق فى حملته: كذب الحملة، وإذا حقق قالوا: صدق الحملة. فمن قرأها بالتخفيف فهو يريد الكذب على معنى ما فسرناه أولاً، وأخت هذه الآية ونظيرتها التى فى براءة ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ (التوبة: ٧٧) يقول: أعقبهم بالخلف والكذب الذى كان منهم، نفاقاً فى قلوبهم إلى يوم



يلقونه. ومن قرأها بالثقل فهو بالمعنى الآخر الذى وصفناه آخرًا، ولا يعنى به جحدًا ولا إنكارًا؛ لأن مرض النفاق غير مرض الشرك، وكذلك كفر النفاق غير كفر الشرك.

### موقفه من أصحاب الكبائر:

كذلك نجد المؤلف يحاول أن يأخذ من القرآن ما يدل على أن مرتكب الكبيرة مخلد فى النار وليس بخارج منها، فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ...﴾ (البقرة: ٨١، ٨٢) يقول: «﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ يعنى الشرك ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ ثم مات ولم يتب منه ﴿فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿أى لا يموتون ولا يخرجون منها أبد الأبد».

### موقفه من الشفاعة:

ويرى هود بن محكم أن الشفاعة لا تكون إلا للمؤمنين، فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ (البقرة: ٤٨) يقول: «أى: لا تفديها ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ﴾ لأن الشفاعة لا تكون إلا للمؤمنين ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ أى: فداء، كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ (المائدة: ٣٦) أى: من فضة وذهب ﴿وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ﴾ (المائدة: ٣٦) وكقوله: ﴿وَإِنْ تَعَدَلَ كُلُّ قَدْلٍ لَاحِدًا لَأُؤْخَذَ مِنْهَا﴾ (الأنعام: ٧٠) أى: وإن تفد بكل فدية ما تُقبل منها».

وكذلك عند تفسيره قول تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ (البقرة: ١٢٣) يقول: «أى: فداء، وقد فسرناه قبل هذا الموضع ﴿وَلَا تَفْعُهَا شَفَاعَةٌ﴾ أى لا يشفع لها أحد عند الله، لأنه لا تكون الشفاعة إلا للمؤمنين خاصة ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ أى: لا أحد ينصرهم يومئذ، كقوله: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ﴾ (الصافات: ٢٥، ٢٦)».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ (الأعراف: ٥١) قال: «يعنى أنه ليس أصحاب النار كلهم جاحدين، يقول: ﴿وَمَا كَانُوا﴾ أى: ولم يكونوا، أى:



أهل النار جميعاً بآياتنا يجحدون، أى: إن من أهل النار الجاحد بآياتنا وغير الجاحد، وهذا حقيقة التأويل؛ لأنه قد دخلت النار بغير الجحود، دخلها أكلة الربا وراكبو الزنا، وقاتلو الأنفس، وآكلو أموال اليتامى وأموال الناس بالباطل، وغير ذلك من الكبائر الموبقة.

والآية جامعة لجميع الكفار من كافر مشرك، وكافر منافق على المعنى الذى فسرنا. فمن قال: إن أهل النار كلهم جاحدون أكذبه الوجود، فقد دخلها بغير جحود من وصفنا.

ومن قال: إنهم جميعاً غير جاحدين لقول الله: ﴿وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ أى: إنهم جميعاً لم يكونوا جاحدين أكذبه الوجود أن أهل الجحد والإنكار من أهل النار. قال الله: ﴿وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ فانقطعت قصة أهل الجنة وأهل النار ههنا.

### موقفه من مغفرة الذنوب:

ثم إن المؤلف حمل كل آيات العفو والمغفرة على مذهبه القائل: بأن الكبائر لا يغفرها الله إلا بالتوبة منها والرجوع عنها، فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾ (الزمر: ٥٢) يقول: «قال: بالشرك والكبائر الموبقة ﴿لَا تَقْنَطُوا﴾ أى: لا تيأسوا ﴿مِنْ رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ على التوبة ﴿إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ ذكروا عن الحسن أنه قال: لما نزل فى قاتل المؤمن وفى السارق والزانى وغير ذلك مما نزل تخوف قوم أن يؤاخذوا بما عملوا فى الجاهلية فقالوا: أينما لم يفعل، فأنزل الله: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ أى: لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ﴿إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ وأنزل ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ﴾ إلى قوله: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ (الفرقان: ٦٨ - ٧٠) أى: لمن تاب إليه إذ جعل له بعد ذنوبه متاباً ومرجعاً.



## موقفه من المتشابه:

كذلك نجد المؤلف يقف أمام المتشابه موقف التأويل، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ...﴾ (البقرة: ٢١٠) الآية يقول: «قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ يوم القيامة ﴿فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةِ﴾ أى وتأتيهم الملائكة ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ يعنى الموت ﴿وَالِىَ اللَّهُ تَرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ يعنى عواقبها. قال بعض المفسرين: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ أى: بأمره ﴿فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ (البقرة: ٢١٠) أى الموت».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ (الفجر: ٢٢) قال: «أى: جاء أمر ربك».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿فَخَشِينَا أَنْ يُرْهَقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ (الكهف: ٨٠) قال: «ذكر بعضهم قال: فى مصحف عبد الله بن مسعود: فخاف ربك أن يرهقهما طغياناً وكفراً. وتأويل فخاف ربك: أى فكره ربك؛ وهو مثل قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ﴾ (التوبة: ٤٦) وتفسير كره: لم يُرد».

## موقفه من الإسرائيليات:

أسرف هود فى ذكر الإسرائيليات، وملاً بها كتابه ولم يفندھا أو يعقب علیھا، وأكثرھا عن الكلبي.

فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلِيَتَّبِعُوا مَا عَلَّمُوا تَتَبِيراً﴾ (الإسراء: ٧) قال: «أى: وليفسدوا ما غلبوا عليه فساداً. فبعث الله فى الآخرة بختنصر البابلى المجوسى فقتل وسبى وخرب بيت المقدس، وقذف فيه الجيف والعذرة. ويقال: إن فسادهم الثانى قتل يحيى بن زكريا، فبعث الله بختنصر عقوبة عليهم بقتلهم يحيى، فقتل منهم سبعين ألفاً.

وذكر بعضهم قال: كان يحيى بن زكريا فى زمان لم يكن للرجل منهم أن يتزوج امرأة أخيه بعده. فإذا كذب متعمداً لم يؤلِّ الملك. فمات الملك، وولى أخوه، فأراد أن يتزوج امرأة أخيه - الملك الذى مات - فسألهم فرخصوا له. وسأل يحيى بن زكريا فأبى أن يرخص له، فحققت عليه امرأة أخيه، وجاءت بابنة أخى الملك الأول إليه،

فقال لها: سليني اليوم حكم. فقالت: حتى أنطلق إلى أمي. فلقيت أمها فقالت: قولي له: إن أردت أن تفي لنا بشيء فأعطني رأس يحيى بن زكريا، فقالت: أقول له خيراً من هذا. فقالت: هذا خير لك منه. فأنت إليه فسألته، فكره أن يُخلفها ولا يُولى الملك. فدفع إليها يحيى بن زكريا، فلما وضعت الشفرة على حلقة قال: قولي باسم الله هذا ما بايع عليه يحيى بن زكريا عيسى ابن مريم على أن لا يزني ولا يسرق ولا يلبس إيمانه بسوء. فلما أمرت الشفرة على أوداجه فذبحته ناداها مناد من فوقها فقال: يا ربة البيت الخاطئة الغاوية. قالت: إنها كذلك، فماذا تريد منها؟ فقال: لتبشر، فإنها أول من تدخل النار. قال: فحسف بابنتها. فجاءوا بالمعاول فجعلوا يحفرون عنها وتدخل في الأرض حتى ذهبت ولم يُقدر عليها.

وكذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ﴾ (سورة ص: ٢٥) قال: «قال الكلبي: إن داود قال: رب اتخذ إبراهيم خليلاً، وكلمت موسى تكليماً، فوددت أنك أعطيتني من ذلك ما أعطيتهم. قال الله: إني ابتليتهما بما لم أبتلك به. قال: فإن شئت أبتليك بما ابتليتهما وأعطيك مثل ما أعطيتهما. قال: رب، نعم. قال: اعمل عملك حتى يتبين بلاؤك. فمكث ما شاء الله بذلك؛ يصوم النهار ويقوم الليل، فكان على ذلك، فبينما هو في المحراب ذات يوم، والزبور بين يديه، إذ جاء طائر فوق قريباً منه، فتناوله داود، فطار إلى الكوى، فقام ليأخذه، قال بعضهم: فوق في مضجعه، فقام ليأخذه، فوقع الطير إلى البستان، فأشرف داود فنظر، فإذا هو بامرأة تغتسل في البستان. فعجب من حسنها، فأبصرت ظله فنقضت شعرها فغطاها. فزاده ذلك عجباً بها. ثم أرسل غلاماً له فقال: اتبع هذه المرأة فاعلم من هي، أو ابنة من هي، وهل لها زوج؟»

فاتبعها الغلام حتى عرفها، فرجع فقال: هي ابنة فلان، وزوجها فلان، وكان يومئذ مع ابن أخته، داود في بعث. فكتب داود إلى ابن أخته: أن ابعث فلاناً واجعله بين يدي التابوت فلا يرجع حتى يفتح المدينة أو يُقتل. فبعثه فقتل. فلما انقضت عدة المرأة أرسل إليها فتزوجها، وهي أم سليمان بن داود.

فلما علم الله ما وقع في عبده أحب أن يستنقذه، فأرسل إليه ملكين فأتياه في



المحارب، والحرس حول المحارب، وهم ثلاثة وثلاثون ألفاً، فرأى داود الرجلين قد تسوّروا المحارب، ففزغ منهما وقال: لقد ضعف سلطاني حتى إن الناس تسوّروا محرابي... إلى آخر القصة وفيها ما فيها من أباطيل ومساس بعصمة الأنبياء، عليهم الصلاة والسلام.

### موقفه من المسائل الفقهية:

ومن المواضع الفقهية في تفسير هود بن محكم - والتي تؤكد سطوه على تفسير يحيى بن سلام ما ذكره في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ (البقرة: ٣) حيث قال: «يعنى الزكاة المفروضة على ما سن رسول الله ﷺ في الذهب والفضة، والإبل والبقر والغنم، والبر والشعير، والتمر والزبيب. وفي قول الحسن وغيره من أصحابنا: وما سوى ذلك فليس فيه زكاة حتى يباع فتكون فيه زكاة الأموال يزكيه مع ماله إذا زكى إذا كان له مال. وبعض أصحابنا يجعل الذرة مع البر والشعير. وقد فسرنا ذلك في أحاديث الزكاة».

ولا يعرف لهود كتاب في الحديث، ويبدو أن هذه الجملة من تفسير يحيى بن سلام نقلت حرفياً وأراد بها كتابه «الجامع» الذي صنفه في الحديث، وقد رجّح ذلك محقق التفسير.

ولما كان الإباضية يجوزون قتل النساء والصبيان في الحرب، فإن هوداً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ (البقرة: ١٩٠) أعرض عن ذكر الآثار الواردة في النهي عن ذلك وقال: ﴿وَلَا تَعْتَدُوا﴾ أى في حربكم فتقتلوا من لا يقاتلونكم، وتقتلوا من قد آمنتموه وتحرم بحرمتكم ﴿وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ ثم أمر بقتالهم في سورة براءة فقال: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ (التوبة: ٥).

### حملته على أهل السنة:

ونرى المؤلف كلما سنحت له الفرصة للتنديد بجمهور أهل السنة - ويسميهم بالفرقة الشاكة إلا ولمزهم، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾ (١) ربّما يؤدّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين ﴿ (الحجر: ١، ٢) ، قال: «وقد تأولت

الفرقة الشاكة هذه الآية على غير تأويلها، وردّت على الله تنزيله، فقالوا: هم قوم من أهل التوحيد يدخلون النار، فيعيرهم أهل النار، ويقولون: قد كان هؤلاء مسلمين فما أغنى عنهم؛ قالوا: فغضب لهم ربهم فيخرجهم - زعموا - من النار ويدخلهم الجنة. قالوا: فعند ذلك ﴿يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ فزعموا أن الله مخرج أقواماً من النار قد احترقوا وصاروا حمماً فيدخلون الجنة، فيقول أهل الجنة: هؤلاء الجهنميون. قالوا: فيدعون ربهم فيمحي ذلك الاسم عنهم، فيسمون عتقاء رب العالمين، افتراء على الله، وكذباً عليه، وجحوداً بتنزيله... إلى أن قال: «فكيف بعد هذا من تنزيل الله ومحكم كتابه تزعم الفرقة الشاكة أن أهل جهنم يخرجون منها ويدخلون الجنة؟ يتبعون الروايات الكاذبة التي ليس لها أصل في كتاب الله، وينبذون كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون، فالله بيننا وبينهم وهو خير الحاكمين».

وكذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ (هود: ١٠٨) قال: «أى: إلا ما سبقهم به الذين دخلوا قبلهم، وذكرها هنا ما افترت الفرقة الشاكة من أن قوماً يدخلون النار ثم يخرجون منها بالشفاعة؛ فإن هذا موضعه وموضع الرد عليهم».

### رؤية الله تعالى في الآخرة:

ويرى مؤلفنا كغيره من الإباضية أن رؤية الله تعالى غير جائزة ولا واقعة لأحد مطلقاً، فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ (٢٢) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ (القيامة: ٢٢، ٢٣) قال: «أى: تنتظر الثواب، وهى وجوه المؤمنين، وحدثنى مسلم الواسطى قال: سمعت أبا صالح يقول فى قوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ (٢٢) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ قال: تنتظر الثواب من ربها. قال أبو صالح: ما رآه أحد ولا يراه أحد».

### رأيه فى الميزان:

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ﴾ (الأعراف: ٩) قال: «وبلغنا أن المؤمن توزن حسناته وسيئاته، فمنهم من تفضل حسناته على سيئاته، وإن لم تفضل إلا حسنة واحدة يضاعفها الله له فيدخله الجنة» وخالف هود فى ذلك الكثيرين من الإباضية الذين لا يقرون بالميزان، ويؤولونه بالعدل.



## حطه من قدر عثمان - رضي الله عنه - والطعن فيه:

ثم إن المؤلف لا تكاد تأتي مناسبة وفيها ذكر لعثمان رضي الله عنه إلا وغض من شأنه ورماه بكل نقيصة، فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿مَنْ أَجَلَ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ (المائدة: ٣٢) قال: «ذكروا عن عثمان بن عفان - رضي الله عنه - أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: رجل كفر بعد إسلامه، أو قتل نفساً متعمداً، أو زنى بعد إحصائه» قال جابر بن زيد: وأنا أقول الرابعة من كتاب الله: ﴿فَقَاتِلُوا الَّذِينَ تَبَغُّوا حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾ (الحجرات: ٩)».

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطْنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (الأنعام: ١٥١) قال: «ذكروا أن عثمان بن عفان - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: رجل كفر بعد إسلامه، أو قتل نفساً متعمداً» وبعضهم يقول: والرابع: ما حكم الله من قتل الفئة الباغية حتى تفيء إلى أمر الله» وفيما يؤثر عن النبي ﷺ أنه قال: «أمرت أن أقاتل حتى يقولوا: لا إله إلا الله، فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم وسبى ذراريهم إلا بحقها» فينبغي أن يتفهم الناس هذه النكتة: إلا بحقها؛ وحقها ما وصفنا من رجل كفر بعد إسلامه، أو زنى بعد إحصائه، أو قتل نفساً متعمداً، أو قاتل أهل البغي فقتل عليه».

هذا هو مفسرنا الإباضي، وهذا هو تفسيره الذي ملأه بعقائد الإباضية، مع بيان لمدى تعصبه الشديد لمذهبه، ومجاراته للمعتزلة في بعض عقائدهم







الْبَابُ السَّادِسُ

تفسير الزينة

\* تفسير الأعقلم.





## تفسير الأعقم

### التعريف بمؤلف هذا التفسير<sup>(١)</sup>:

مؤلف هذا التفسير هو العلامة على بن محمد بن على الأعقم الأنسى، من قرية «مطح أنس» عالم فقيه مفسر، من علماء القرن التاسع الهجرى، زيدى المذهب.

### التعريف بهذا التفسير وطريقة مؤلفه فيه:

يقع هذا التفسير فى مجلد واحد، وطبع عام ١٩٩٠م فى دار الحكمة اليمانية. ويتعرض الأعقم فى تفسيره لأسماء السور وبيان مكيتها ومدنيها، ويورد فى بداية كل سورة ما ذكر فى فضلها من الأحاديث الموضوعية - غالباً - ثم يذكر أسباب النزول، إن وجدت، كما يتعرض الأعقم فى تفسيره للقراءات المتواتر منها والشاذ وينسبها - غالباً - إلى من قرأ بها من القراء.

**أما مصادره فى التفسير فمن أهمها:** تفسير الزمخشري، والحاكم الجشمي، والثعلبي، والهادي، وصاحب العجائب والغرائب.

### أخذه بمذهب المعتزلة فى حرية الإرادة وخلق الأفعال:

والأعقم متأثر بأقوال المعتزلة فى تلك المسألة، ولكنه عندما يجد ما يصادمه من الآيات الصريحة فى أن أفعال العباد كلها مخلوقة لله تعالى، يلجأ للتخلص من هذه الضائقة بالقول باللفظ، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ (آل عمران: ٨) يقول: «لا تبلىنا ببلايا تزيغ فيها قلوبنا، وأرشدنا لدينك، ولا تمنعنا أطفافك بعد إذ لطفت بنا».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (المائدة: ٤١) قال الأعقم: «﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ﴾ تركه مفتوناً وخذلاناً ﴿فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً﴾ فلن تستطيع له من لطف الله وتوفيقه شيئاً. قوله تعالى: ﴿أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ﴾ يعنى: من الألفاف ما يطهر قلوبهم به لأنهم ليسوا من أهلها».

(١) لم أعثر له على ترجمة مفصلة، فيما بين يدي من مراجع، ويقينى أن له ترجمة فى «معجم مؤلفات الزيدية» ولكنه ليس تحت يدى الآن.



وعندما تكلم الأعقم عن قوله تعالى: ﴿مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (الأنعام: ٣٩) قال: ﴿مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ﴾ أى: يخليه وضلالته لا يلفظ به، لأنه ليس من أهل اللطف ﴿وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أى: يلفظ به.

وعند تفسيره للآيات (٢٨ - ٣٠) من سورة الأعراف قال: «وقوله: ﴿قُلْ إِنْ اللَّهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ أى بالقبائح، وكفى به رداً على أهل الجبر ﴿أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٢٨) قُلْ يا محمد ﴿أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ﴾ أى: بالعدل، وقيل: بالتوحيد أحياء لا من شىء أو لا ﴿تَعُودُونَ﴾ أحياء بعد الموت والفناء، وقيل: تعودون على ما أنتم عليه المؤمن على إيمانه والكافر على كفره ﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ قيل: المراد بالهدى الدلالة وذلك أن المؤمن نظر فعرف وهؤلاء لم يعرفوا، وقيل: الهدى إلى طريق الثواب والضلال عنه بالعقاب فى النار».

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ...﴾ (الآيات ٤٧ - ٥٠) من سورة القمر قال: «نزلت فى وفد نجران، وقيل: فى القدرية من هذه الأمة، وعن النبى ﷺ: «لُعنت القدرية والمرجئة على لسان سبعين نبياً»، قيل: يا رسول الله، ومن القدرية؟ قال: «قوم يعملون المعاصى يقولون: الله قدرها عليهم» قيل: ومن المرجئة؟ قال: «هم قوم يقولون بالإيمان بلا عمل» وقد علمنا أن المجبرة أعداء الرحمن وشهود الشيطان، وعنه ﷺ: «القدرية مجوس هذه الأمة».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ (القمر: ٤٩) قال: «يعنى كل شىء خلقناه على قدر معلوم فاللسان على مقدار ما يصلح الكلام، واليد للبطش، والرجل للمشى، والعين للبصر، والأذن للسمع، والمعدة للطعام، وقيل: خلق النار بمقدار استحقاق أهلها، ومتى قيل: هلا حملتم ذلك على أفعال العباد وأنه خلق الخير والشر؟ قلنا: ليس فى الظاهر ذلك لأن أفعالهم ليست بخلق الله تعالى لأن فيها الكفر والظلم».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ (التكوير: ٢٨) قال: «والآية تدل على أن العبد مخيرٌ يقدر على الخير والشر».

وعند تفسيره قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ وَاللَّهُ بِمَا



تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿التغابن: ٢﴾ قال ما نصه: «كذلك ههنا الله تعالى خلقهم ثم الإيمان والكفر منهم، وقيل: فمنكم كافر بالله ومنكم مؤمن به، وقيل: فمنكم كافر في السر مؤمن في العلانية كالمنافقين، وقيل: فمنكم كافر بالله مؤمن بالكوكب ومنكم مؤمن بالله كافر بالكوكب، ولا يجوز حمله على أنه خلقهم مؤمنين كافرين لأن الكفر والإيمان فعل العبد».

### تزرع المؤلف بالمجاز والتمثيل

#### والتخييل فيما يستبعد ظاهره:

كذلك نرى الأعقم يعتمد في تفسيره على الفروض المجازية ويحمل الكلام الذي يبدو غريباً في ظاهره على أنه من قبيل التمثيل والتخييل، فعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧٣﴾﴾ (الأعراف: ١٧٢، ١٧٣) قال نقلاً عن الزمخشري: «هذا من باب التمثيل والتخييل.. وباب التمثيل واسع في كتاب الله ومن كلام العرب».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَقَّقُ فِيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٤﴾﴾ (البقرة: ٧٤) قال: «والخشية في الحجارة مجاز عن انقيادها لأمر الله تعالى».

### موقفه من أصحاب الكبائر:

كذلك نجد المؤلف يحاول أن يأخذ من القرآن ما يدل على أن مرتكب الكبيرة مخلد في النار وليس بخارج منها.

فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿٩٣﴾﴾ (النساء: ٩٣) يقول: «والعجب من قوم يقرأون هذه الآية ويرون ما فيها ويسمعون ما في هذه الأحاديث العظيمة ثم يطمعون بالعفو من قاتل المؤمن».



### موقفه من رؤية الله تعالى فى الآخرة:

ويرى الأعقم أن رؤية الله تعالى غير جائزة ولا واقعة لأحد مطلقاً، ويصرح بذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ (القيامة: ٢٣) حيث قال: «فيه وجهان: أحدهما: أن المراد نظر العين، وثانيهما: أن المراد الانتظار، فمن حمله على الانتظار قيل: تنتظر الثواب من ربها، روى ذلك عن أمير المؤمنين على - عليه السلام - والحسن، وقيل: «إلى» بمعنى النعمة، أى: نعم ربها منتظرة، أى قطعوا أطماعهم عن كل شيء سوى الله، قال الشاعر:

وَجَوَّهْ نَاضِرَاتِ يَوْمِ بَدْرٍ إِلَى الرَّحْمَنِ يَأْتِي بِالْخِلَاصِ

فأما من قال: يحمل على نظر العين قيل: إلى ثواب ربها ناظرة، أى: منتظرة إلى ما أعطها الله فى الجنة من النعم حالاً بعد حال، وروى ذلك عن جماعة من المفسرين فذكر نفسه وأراد ثوابه، قال القاضى: والأول أولى».

### موقفه من المسائل الفقهية:

وتعرض الأعقم فى تفسيره لبعض المسائل الفقهية باختصار شديد، وهو يذكر أقوال العترة والإمام يحيى والقاسم وأبى حنيفة والشافعى، ويرجح ما يراه صواباً حتى لو خالف مذهبه.

مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ...﴾ (المائدة: ٥) الآية، حيث قال: «وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» هم اليهود والنصارى، واختلفوا فى معناه، قيل: نساء أهل الكتاب عن أكثر المفسرين، والذين آمنوا منهم إزالة الشبهة، أى من كانت يهودية فأمنت يجوز أن يتزوج بها، عن يحيى والقاسم - عليهم السلام - وقيل: أراد الحرائر من أهل الكتاب فتحل الحرائر، ولا تحل الإماء، عن مجاهد وجماعة، وإليه ذهب الشافعى».

### نقله للروايات الموضوعة والضعيفة:

ويلاحظ على هذا التفسير أن مؤلفه لا يتحرى الصحة فيما ينقله من الأحاديث، وما يذكره يمر عليه مرّاً سابرياً دون أن يعقب عليه ولو بكلمة واحدة تشعر بضعف الحديث أو توهينه أو وضعه.



فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ (المائدة: ٥٥) قال: «نزلت في علي - عليه السلام - حين تصدق بخاتمه وهو راکع في صلاته حين سأله سائل فطرح إليه بخاتمه، ذكره الحاکم - يقصد الحاکم الجشمی - والثعلبی والكشاف» ثم قال: «قال في تفسير الثعلبی: قال أبو ذر الغفاری: سمعت رسول الله ﷺ بهاتين وإلا فصمًا، ورأيت بهاتين وإلا عميتا يقول: «عليُّ قائد البررة وقاتل الكفرة، منصورٌ من نصره، مخذولٌ من خذله» أما إني صليت مع رسول الله ﷺ يوماً من الأيام فسأله سائل في المسجد فلم يعطه شيئاً، وعلي - عليه السلام - كان راکعاً، فأومأ إليه بخنصره، فأقبل السائل حتى أخذ الخاتم من خنصره، فنزل فيه: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ...﴾ الآية».

وقد علمنا أن هذه رواية موضوعة لا أساس لها من الصحة باتفاق أهل العلم. وكذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ (المائدة: ٦٧) قال: «قال جابر الله: جميع ما أنزل الله إليك، وقيل: نزلت في اليهود، قال في الثعلبي: يعني بلغ في فضل علي بن أبي طالب - عليه السلام - لما نزلت الآية أخذ بيد علي - عليه السلام - وقال: «من كنت مولاه فعليُّ مولاه»، وروى في الحاکم أنها نزلت في علي - عليه السلام - قال في الثعلبي: لما نزلت أخذ بيد علي - عليه السلام - فقال: «أأنت أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟» قالوا: بلى يا رسول الله، قال: «أأنت أولى بكل مؤمن من نفسه؟» قالوا: بلى، قال: «هذا مولى من أنا مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه» قال: فاستقبله عمر بن الخطاب فقال: هنيئاً لك يا بن أبي طالب، أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة» ثم يمر الأعقم على هذه الرواية أيضاً بدون أن يتعقبها بشيء أصلاً.

وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ (البقرة: ٣٧) قال: «واختلفوا في هذه الكلمات على أقوال: فالذي ذكره الفقيه أحمد بن مفضل - رحمه الله - ورواه أيضاً في الثعلبي، وهو أيضاً رواية أهل البيت - عليهم السلام: أن آدم لما خرج من الجنة رأى عن يمين العرش أشباحاً خمسة، فقال آدم: يا رب من هؤلاء؟ قال: صفوة من نوري، فأنا الله المحمود وهذا محمد، وأنا المتعالي وهذا علي، وأنا



الفاطر وهذه فاطمة، وأنا المحسن وهذا الحسن، ولى الأسماء الحسنى، وهذا الحسين، قال آدم - عليه السلام: فبحقهم اغفر لى.

### موقفه من الإسرائيليات:

وقد ملأ الأعقم تفسيره بالكثير من الإسرائيليات، ويمرّ عليها دون أن يتعقبها، وغالب ما يرويه ينقله عن تفسير الثعلبى، والزمخشري، فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا وَلَا تَخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ﴾ (هود: ٣٧) الآيات، قال: «وروى أن نوحاً - عليه السلام - اتخذ السفينة فى سنتين، وكان طولها ثلاثمائة ذراع، وعرضها خمسين ذراعاً، وطولها فى السماء ثلاثون ذراعاً، وكانت من خشب الساج، وجعل لها ثلاثة بطون، فحمل فى الأسفل الوحوش والسباع والهوام، وفى البطن الأوسط الدواب والأنعام، وركب هو ومن معه فى البطن الأعلى مع ما يحتاج إليه من الزاد، وحمل معه جسد آدم وجعله معترضاً بين الرجال والنساء، وعن الحسن: كان طولها ألفاً ومائتى ذراع، وعرضها ستمائة ذراع، وروى أن الحواريين قالوا لعيسى - عليه السلام: لو بعثت لنا رجلاً شهد السفينة يحدثنا عنها، فانطلق بهم حتى انتهى إلى كتيب من تراب فأخذ كفاً من ذلك التراب فقال: أتدرون من هذا؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: هذا كعب بن حام، فضرب الكتيب بعصاه وقال: قم بإذن الله، فإذا هو قائم ينفض التراب عن رأسه وقد شاب، فقال له عيسى: أهكذا هلكت؟ قال: لا، متُّ وأنا شاب، ولكنى ظننت أنها الساعة فمن ثمّ شبت، قال: حدثنا عن سفينة نوح، قال: كان طولها ألف ذراع، وعرضها ستمائة ذراع، وكانت ثلاث طبقات، فقال له: عد بإذن الله كما كنت، فعاد تراباً، روى ذلك جابر الله».

وروى قصة عجيبة عند تفسير قوله تعالى: ﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ (المائدة: ١١٤) الآيات، حيث قال: «وروى أن عيسى - عليه السلام - لما أراد الدعاء لبس صوقاً ثم قال: ﴿اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ والمائدة: الخوان عليها الطعام، فنزلت سفرة حمراء بين غمامتين، غمامة فوقها وأخرى تحتها، وهم ينظرون إليها حتى سقطت بين أيديهم، فبكى عيسى - عليه السلام - وقال: اللهم اجعلنى من الشاكرين، اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة، فقال لهم: ليقم أحسنكم عملاً فيكشف عنها ويذكر اسم الله عليها ويأكل منها، قال شمعون - كبير



الحواريين: أنت أولى بذلك يا روح الله، فقام عيسى - عليه السلام - فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل فقال: باسم الله خير الرازقين، فإذا سمكة مشوية بلا فلوس ولا شوك تسيل دسماً، وعند رأسها ملح، وعند ذنبها خل، وحولها البقول ما خلا الكراث، وإذا خمسة أرغفة على واحد منها زيتون، وعلى الثاني عسل، وعلى الثالث سمن، وعلى الرابع جبن، وعلى الخامس قديد، قال شمعون: يا روح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة؟ فقال: ليس شيء منهما، ولكنه شيء اخترعه الله تعالى بالقدرة الغالبة، كلوا مما سألتهم، واشكروا الله يمددكم ويزدكم من فضله، قال الحواريون: يا روح الله لو أريتنا من هذه الآية آية أخرى، فقال عيسى - عليه السلام: يا سمكة أحيى بإذن الله تعالى، فاضطربت، ثم قال لها: عودي كما كنت، فعادت مشوية، ثم طارت المائدة، روى ذلك الكشاف.

وروى الثعلبي: أنه أقبلت الملائكة بمائدة يحملونها عليها سبعة أرغفة وسبعة أحوات حتى وضعوها بين أيديهم أكل منها آخر الناس كما أكل منها أولهم، وروى فيه أيضاً: كانت المائدة إذا وضعت بين يدي بني إسرائيل اختلفت عليهم الأيدي من السماء بكل طعام إلا اللحم، وروى: أنه ما أحد أكل منها من أهل العلل إلا برئ، ولا فقير إلا استغنى، وروى أنها كانت إذا نزلت اجتمع إليها الناس الكبار والصغار والفقراء والأغنياء والرجال والنساء، فأوحى الله تعالى إلى عيسى - عليه السلام - أن اجعل رزقي ومائدتي للفقراء لا الأغنياء، فعظم ذلك على الأغنياء حتى شكوا، فقال لهم عيسى - عليه السلام: هلكتم فشمروا لعذاب الله تعالى، وروى أنه مسخ منهم ثلاثمائة وثلاثون رجلاً أصبحوا خنازير يسعون في الكناسات، وقيل: كانوا خمسة آلاف رجل ما فيهم من امرأة ولا صبي، فلما نظرت الخنازير إلى عيسى - عليه السلام - بكت وجعل عيسى - عليه السلام - يدعوهم بأسمائهم واحداً واحداً فيكون ولا يقدر على الكلام، روى ذلك الثعلبي.

### التفسير الإشاري:

فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ...﴾ (النور: ٣٥) قال الأعقم: «واختلف العلماء في هذا المثل المشبه به على

أقوال: قيل: هو مثل لمحمد ﷺ، المشكاة صدره، والزجاجة قلبه، والمصباح فيه، والنبوة لا شرقية ولا غربية، أى لا يهودية ولا نصرانية، يوقد من شجرة وهو إبراهيم، وكان نور محمد ﷺ بين الناس ولو لم يتكلم، وقيل: المشكاة إبراهيم، والزجاجة إسماعيل، والمصباح محمد ﷺ، من شجرة: يعنى إبراهيم، مباركة لأن أكثر الأنبياء منه، لا شرقية ولا غربية: يعنى إبراهيم لم يكن يهودياً ولا نصرانياً «يكاد زيتها يضىء» يكاد محاسن محمد يضىء قبل أن يوحى إليه، وقيل: المشكاة فاطمة، والمصباح الحسن والحسين، وقيل: هو مثل ضربه الله للمؤمنين فهو يتقلب فى خمسة أنوار، فكلامه نور، وعلمه نور، ومدخله نور، ومخرجه نور، ومصيره نور إلى النور يوم القيامة فى الجنة».

والكتاب لا يشفى الغليل فى الوقوف على صورة واضحة لتفاسير الزيدية، وكنت أتمنى الكتابة عن تفسير الحاكم الجشمى - المعتزلى ثم الزيدى - غير أن الدكتور عدنان زرزور قد سبقنى إلى ذلك، فى كتابه القيم: «الحاكم الجشمى ومنهجه فى التفسير».





# الباب السابع

## تفسير الصوفية

- ١- تفسير القشيري.
- ٢- تفسير ابن برجان.
- ٣- تفسير الخروبي.
- ٤- تفسير النخجواني.
- ٥- تفسير إسماعيل حقي.
- ٦- تفسير ابن عجيبة.





## ١- لطائف الإشارات

## للقشيري

## التعريف بالمؤلف (١):

هو: عبد الكريم بن هوازن بن عبد الله بن طلحة القشيري، أبو القاسم النيسابوري، أحد مشاهير الشافعية، عالم بالفقه والأصول والحديث والكلام والأدب. ولد سنة ست وسبعين وثلاثمائة، توفي أبوه وهو طفل صغير وبقي في كنف أمه إلى أن تعلم الأدب والعربية، ثم رحل بعد ذلك من «إستوا» - القرية التي ولد بها - إلى «نيسابور» قاصداً تعلم ما يكفيه من طرق الحساب لحماية أهل قريته من ظلم عمال الخراج.

وأثناء هذه الرحلة حضر حلقة الإمام الصوفي الشهير بأبي على الدقاق، وكان لسان عصره في التصوف وعلوم الشريعة، فقبل القشيري في حلقة بشرط أن يكتسب الشريعة، ويتقن علومها، وقد قبل هذا الشرط وعكف على دراسة الفقه عند أئمة، ولما انتهى منه حضر عند الإمام أبي بكر بن فورك ليتعلم الأصول، فبرع في الفقه والأصول معاً، وصار من أحسن تلامذته ضبطاً وسلوكاً.

وبعد وفاة أبي بكر اختلف إلى الأستاذ أبي إسحاق الإسفراييني وقعد يسمع جميع دروسه، وبعد أيام قال له الأستاذ: هذا العلم لا يحصل بالسماع، فأعاد عليه ما سمعه منه، فقال له: لست تحتاج إلى دروسي، بل يكفيك أن تطالع مصنفاتي، وتنظر في طريقتي، وإن أشكل عليك شيء طالعني به، ففعل ذلك، وجمع بين طريقتيه وطريقة ابن فورك.

ثم نظر في كتب القاضي أبي بكر بن الطيب الباقلاني، وبذلك صار القشيري بارعاً في الفقه والأصول مما دفع بالجويني إمام الحرمين أن يصاحبه، ويحج معه، رفقة أبي بكر البيهقي.

(١) مصادر الترجمة: سير أعلام النبلاء (١٨ / ٢٢٧)، طبقات الشافعية الكبرى (٥ / ١٥٣)، طبقات المفسرين للداودي (١ / ٣٤٤)، شذرات الذهب (٣ / ٣١٩).

ولم يقتصر القشيري على الفقه والأصول، بل كان متحققاً في علم الكلام ومفسراً، متفنناً نحويًا ولغويًا، أديبًا كاتبًا شاعرًا، شجاعًا بطلاً، له في الفروسية واستعمال السلاح الآثار الجميلة.

وهكذا حقق الإمام القشيري ما طلبه منه أستاذه «الدقاق» في تحصيل علوم الشريعة، كل ذلك وهو يحضر حلقات أستاذه «الدقاق» في التصوف، إلى أن رأى فيه قبساً من النبوغ والعطاء، فزوجه كريمته.

وكان القشيري يحسن الكلام على مذهب الأشعرى، ويحفظ الأشعار والحكايات، وكان له مجلس وعظ، وعندما نال القشيري هذه الشهادة أصبح أستاذ خراسان بدون منازع.

صنف القشيري العديد من الكتب والرسائل غير أن مصادر التاريخ تذكر أن أغلب مصنفاته قد فقدت.

ونذكر فيما يلي أهم مؤلفاته:

- ١ - الرسالة القشيرية في التصوف.
- ٢ - لطائف الإشارات، وهو ما نحن بصددده.
- ٣ - كتابا القلوب (الصغير، والكبير).
- ٤ - أحكام السماع.
- ٥ - شكاية أهل السنة.
- ٦ - ناسخ الحديث ومنسوخه.
- ٧ - ديوان شعر.
- ٨ - القصيدة الصوفية.
- ٩ - الحقائق والرقائق، مخطوط.
- ١٠ - آداب الصوفية، مفقود.
- ١١ - كتاب الجواهر، مفقود.
- ١٢ - كتاب المناجاة، مفقود.
- ١٣ - رسالة ترتيب السلوك، ظهرت مترجمة بالألمانية سنة ١٩٦٢م بقلم فرترماير.



١٤- بلغة القاصد.

١٥- منشور الخطاب في مشهور الأبواب، مخطوط بالخزانة الملكية بالرباط.

١٦- المنشور في الكلام، على أبواب التصوف، مخطوط بالخزانة الملكية

بالرباط.

١٧- عيون الأجوبة في أصول الأسئلة، مفقود.

١٨- شرح أسماء الله الحسنى، أو التحبير في التذكير.

١٩- التفسير الكبير.

وتوفي القشيري - رحمه الله - في ربيع الآخر سنة خمس وستين وأربعمائة، ودفن

إلى جوار صهره وشيخه أبي على الدقاق.

### التعريف بهذا التفسير ومنهج القشيري فيه:

تفسير لطائف الإشارات واحد من أقدم التفاسير الصوفية الكاملة التي وصلت إلينا، وطُبع هذا التفسير في مصر سنة ١٩٦٩م بتحقيق الدكتور إبراهيم بسيوني، وطبع بعد ذلك عدة مرات منها طبعة المكتبة التوفيقية بالقاهرة والتي رجعنا إليها في هذه الدراسة. وما يثير انتباه قارئ هذا المؤلف الكبير للوهلة الأولى هو انعدام ذكر أسماء المصادر التي اعتمدها الإمام القشيري في تفسيره، وهذه المنهجية تختلف تماماً عن التي ارتضاها عند تأليف رسالته المشهورة.

والقشيري رجل أوتي حظاً وفيراً من العلوم العقلية والنقلية قبل أن يلج باب الصوفية، وهذه في حد ذاتها ظاهرة لها أهميتها، ثم هو بعد ذلك كله أديب ينظم الشعر ويتذوق الأسلوب العربي تذوقاً يعتمد على أسس قوية، فإذا جاء بعد ذلك ليدرس الأسلوب القرآني، وليستخرج منه إشارات لطيفة فهو مُعدٌّ لذلك أحسن إعداد، وهو قمين بالوصول إلى نتائج باهرة، بقدر ما لديه من تهيو صالح مكتمل.

ثم هو شافعي أشعري، وهو سني متحفظ، وهو بهذه الأوصاف باحث متعمق منصف، لا يأخذ - وهو يستخرج إشارة من العبارة - إلا جانب الحذر والحيطة والاعتدال، لا ينصر الحقيقة على حساب الشريعة، ولا ينصر الشريعة على حساب الحقيقة، فليس غريباً أن يجيء «لطائف الإشارات» تعبيراً صادقاً عن التصوف في أفضل

درجات الاعتدال، وأنقى صور التناول، فليس عند القشيري ما عند غيره من مساس بالألوهية، بل هو طالما يعلنها حرباً لا هوادة فيها على المبتدعين والمضللين الذين أساءوا إلى التصوف وأهله، تارة تحت ستار الثوب، وتارة بدعوى الفناء المُغرق، والحلول والاتحاد، ونحو ذلك من الأباطيل.

صدر القشيري كتابه بمقدمة أوضحت منهجه في تناول الأسلوب القرآني، وهذه المقدمة لا تلقى ضوءاً على الكتاب وحده، إنما تقف بنا على المقصود بالتفسير الإشاري للقرآن، وسائله وغاياته.

ومن المقدمة نفهم أن هذا اللون من التفسير يعتمد على استبطان خفايا الألفاظ - مفردة أو مركبة - دون التوقف عند حدود ظواهرها المألوفة ومعانيها المعجمية، وإنما يُنظر إلى اللفظة القرآنية على أنها ذات جوهر يدق على الفهم المادي، والأصفياء من عباده وحدهم هم الذين يتاح لهم - بفضل من الله - العلم الذي يكشفون به عن هذا الجوهر.

وفي ذلك يقول القشيري في مقدمته: «أكرم الأصفياء من عباده بفهم ما أودعه من لطائف أسرارهِ وأنواره لاستبصار ما ضمنه من دقيق إشاراته وخفي رموزه، بما لوح لأسرارهم من مكنونات، فوقفوا بما خُصوا به من أنوار الغيب على ما استتر عن أغيارهم، ثم نطقوا على مراتبهم وأقدارهم، والحق - سبحانه وتعالى - يلهمهم بما به يكرمهم، فهم به عنه ناطقون، وعن لطائفه مُخبرون، وإليه يُشيرون، وعنه يُفصحون، والحكم إليه في جميع ما يأتون به ويذرون».

كما حاول القشيري في «لطائفه» أن يبرهن على أن كل صغيرة وكبيرة في علوم الصوفية لها أصل من القرآن، ويتجلى ذلك بصفة خاصة حيثما ورد المصطلح الصوفي صريحاً في النص القرآني، كالذكر، والتوكل، والرضا، والولي، والولاية، والظاهر والباطن، والقبض والبسط.

### موقفه من العقيدة:

لا تبتعد المواقف الكلامية للإمام القشيري كما وردت في «لطائف الإشارات» والتي تخص الأسماء والصفات والقدر وخلق الأفعال ومصير مرتكب الكبائر ورؤية الله يوم



القيامة... إلخ، عن مواقف المدرسة الأشعرية التي ينتمي إليها القشيري ودافع عنها بشدة طول حياته، ويظهر فيها كذلك تأثير ابن فورك والإسفرائيني على تلميذهما القشيري في ميدان العقيدة.

فمثلا عند تفسير قوله جل ذكره: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ (البقرة: ٢) قال: «حقيقة الإيمان التصديق ثم التحقيق، وموجب الأمرين التوفيق. والتصديق بالعقل والتحقيق ببذل الجهد، في حفظ العهد، ومراعاة الحد. فالمؤمنون هم الذين صدقوا باعتقادهم ثم الذين صدقوا في اجتهادهم». وعند تفسير قوله جل ذكره: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (البقرة: ٢٨) قال: «فالأكوان بقدرته استوت، لا أن الحق سبحانه بذاته على مخلوق استوى، وأنى بذلك! والأحادية والصمدية حقه، وما توهموه من جواز التخصيص بمكان فمحال ما توهموه، إذ المكان به استوى، لا الحق سبحانه على مكان بذاته استوى».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ (الأعراف: ٥٣) قال القشيري: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ أي: توحّد بجلال الكبرياء بوصف الملكوت. وملوكنا إذا أرادوا التجلّي والظهور للحشم والرعية برزوا لهم على سرير ملكهم في ألوان مشاهدتهم، فأخبر الحق سبحانه بما يقرب من فهم الخلق ما ألقى إليهم من هذه الجملة: استوى على العرش، ومعناه اتصافه بعز الصمدية وجلال الأحدية، وانفراده بنعت الجبروت وعلاء الربوبية، تقدّس الجبار عن الأقطار».

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (يونس: ١٠٠) الآية قال: «لا يمكن حمل الإذن في هذه الآية إلا على معنى المشيئة؛ لأنه للكافة بالإيمان، والذي هو مأمور بالشيء لا يقال: إنه غير مأذون فيه. ولا يجوز حمل هذه الآية على معنى أنه لا يؤمن أحد إلا إذا ألجأه الحق إلى الإيمان واضطره، لأن موجب ذلك ألا يكون أحد في العالم مؤمناً بالاختيار، وذلك خطأ، فدل على أنه أراد به: إلا أن يشاء الله أن يؤمن هو طوعاً. ولا يجوز بمقتضى هذا أنه يريد من أحد أن يؤمن



طوعاً ثم لا يؤمن؛ لأنه يُطل فائدة الآية، فصح قول أهل السنة بأن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن».

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (يونس: ١٠٣) قال: «حروف الصفات يقوم بعضها مقام بعض فقوله تعالى: ﴿عَلَيْنَا﴾ ههنا معناها «منا» فلا شيء يجب على الله لكونه إلهاً ملكاً، فيجب الشيء من الله لصدقه ولا يجب عليه لعزته، وكما لا يجوز أن يدخل نبي من الأنبياء - عليهم السلام - في النار لا يجوز أن يخلد واحد من المؤمنين في النار لأنه أخبر أنه ينجي الرسل والمؤمنين جميعاً».

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا...﴾ (الرعد: ٥) الآية قال: «وإن تعجب يا محمد لقولهم فهذا موضع يتعجب منه الخلق، فالتعجب لا يجوز في صفة الحق، إذ إن التعجب الاستبعاد والحق لا يستبعد شيئاً، وإنما أثبت موضع التعجب للخلق، وحسن ما قالوا: «إنما تعجب من حجب» لأن من ينل عيون البصيرة لا يتعجب من شيء. وقوم أطلقوا اللفظ بأن هذا من باب الموافقة، أى: إنك إن تعجب فهذا عجب موافقتك له. وإطلاق هذا وإن كان فيه إشارة إلى حالة لطيفة لا يجوز، والأدب السكوت عن أمثال هذا. والقوم عبروا عن ذلك فقالوا: أعجب العجب قول ما لا يجوز في وصفه العجب.. وإن تعجب».

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ﴾ (يس: ٧١) قال: «ولفظ ﴿أَيْدِينَا﴾ توسع؛ أى مما عملنا وخلقنا».

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ (الزمر: ٦٧) قال: «ما عرفوه حق معرفته، وما وصفوه حق وصفه، وما عظموه حق تعظيمه؛ فمن اتصف بتمثيل، أو جنح إلى تعطيل حاد عن السنة المثلى وانحرف عن الطريق الحسنى. وصفوا الحق بالأعضاء، وتوهموا فى نعتة الأجزاء، فما قدروه حق قدره؛ فالخلق فى قبضة قدرته، والسموات مطويات بيمينه، ويمينه قدرته».

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى (٨) فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ (النجم: ٨، ٩) قال: «دنا جبريل من محمد ﷺ. فتدلى جبريل: أى نزل من العلو إلى



محمد. وقيل: «تدلى» تفيد الزيادة في القرب، وأن محمداً ﷺ هو الذي دنا من ربه دنو كرامة، وأن التدلى هنا معناه السجود. ويقال: دنا محمد من ربه بما أُودع من لطائف المعرفة وزوائدها، فتدلى بسكون قلبه إلى ما أدناه ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ ويقال: كان بينه ﷺ وبين الله قدر قوسين، أراد به دنو كرامة لا دنو مسافة. ويقال: كان من عادتهم إذا أرادوا تحقيق الألفة بينهم إلصاق أحدهم قوسه بقوس صاحبه عبارة عن عقد الموالاة بينهما، وأنزل الله سبحانه هذا الخطاب على مقتضى معهودهم. ثم رفع الله هذا فقال: ﴿أَوْ أَدْنَى﴾ أي بل أدنى.

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ (٢٦) وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿الرحمن: ٢٦، ٢٧﴾ قال: «كل من على وجه الأرض في حكم الفناء من حيث الجواز. ومن حيث الخبر: ستفنى الدنيا ومن عليها ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام، «والوجه»: صفة لله سبحانه لم يدل عليه العقل قطعاً ودل عليه جوازاً، وورد الخبر بكونه قطعاً، ويقال: في بقاء الوجه بقاء الذات؛ لأن الصفة لا تقوم بنفسها، ولا محالة شرطها قيامها بنفسه وذاته، وفائدة تخصيص الوجه بالذكر أن ما عداه يعرف بالعقل، والوجه لا يعلم بالعقل، وإنما يعرف بالنقل والأخبار».

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا...﴾ (النمل: ٧) الآية قال القشيري: «وبدت لعينه تلك النار قريبة، فكان يمشى نحوها، وهي تتباعد حتى قرب منها، فرأى شجرة رطبة خضراء تشتعل كلها من أولها إلى آخرها، وهي مضيئة، فجمع خشبيات وأراد أن يقتبس منها، فعند ذلك سمع النداء من الله، لا من الشجرة، كما توهم المخالفون من أهل البدع، وحصل الإجماع أن موسى سمع تلك الليلة كلام الله، ولو كان النداء في الشجرة لكان المتكلم به الشجرة، ولأجل الإجماع قلنا: لم يكن النداء في الشجرة، وإلا فنحن نجوز أن يخلق الله نداء في الشجرة ويكون تعريفاً، ولكن حينئذ يكون المتكلم بذلك الشجرة ولا ينكر في الجواز أن يكون الله أسمع موسى كلامه بإسماع خلقه له، وخلق كلاماً في الشجرة أيضاً، فموسى سمع كلامه القديم وسمع كلاماً مخلوقاً في الشجرة... وهذا من طريق العقل جائز».



### نماذج من تفسيره الإشاري المقبول:

هذا... وقد حفل «لطائف الإشارات» بالعديد من التفسير الإشاري المقبول، بل لا نبالغ إذ وضعناه في قمة تفاسير الصوفية الإشارية المقبولة، مثال ذلك ما قاله عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾ (البقرة: ١٩٣) الآية، قال: «الإشارة من الآية إلى مجاهدات النفوس؛ فإن أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك. أي استوف أحكام الرياضة حتى لا يبقى للآثار البشرية شيء، وتسلم النفس والقلب لله، فلا يكون معارض ولا منازع منك لا بالتوقى ولا بالتلقى، لا بالتدبير ولا بالاختيار بحال من الأحوال؛ تجرى عليك صروفه كما يريد، وتكون محوياً عن الاختيارات، بخلاف ما يرد به الحكم، فإذا استسلمت النفس فلا عدوان إلا على أرباب التقصير، فأما من قام بحق الأمر تقصى عن عهدة الإلزام».

وكذلك عند تفسيره لقوله جل ذكره: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾ (البقرة: ١٩٧) قال: «كما أن للحج بالنفوس أشهر معلومات لا ينعقد الإحرام به إلا فيها، ولا يجوز فعل الحج في جميع السنة إلا في وقت مخصوص، من فاته ذلك الوقت فاته الحج، فكذلك حج القلوب له أوقات معلومة لا يصح إلا فيها، وهى أيام الشباب؛ فمن لم تكن له إرادة فى حال شبابه فليست له وصلة فى حال مشيئه، وكذلك من فاته وقت قصده وحال إرادته فلا يصلح إلا للعبادة التى آخرها الجنة، فأما الإرادة التى آخرها الوصلة... فلا».

وأيضاً عند تفسيره لقوله جل ذكره: ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ (البقرة: ١٩٧) حيث قال القشيري: «كذلك الإشارة لمن سلك طريق الإرادة ألا يُعرج على شيء فى الطريق، ولا يمزج إرادته بشيء. فمن نازعه أو عارضه أو زاحمه سلّم الكل للكل، فلا لأجل الدنيا مع أحد يخاصم، ولا لشيء من حظوظ النفس والجاه مع أحد يزاحم».

### نماذج من تأويلاته وإشاراته الغير مقبولة:

هذا... ولم يخل تفسير القشيري من بعض الإشارات التى لا تخضع لقواعد التأويل، فمثلاً يقول القشيري عند تفسيره لقوله جل ذكره: ﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ



أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ ﴿الأنبياء: ٣١﴾: «الأولياء هم الرواسي في الأرض وبهم يُرزقون، وبهم يُدفع عنهم البلاء، وبهم يوفى عليهم العطاء. وكما أنه لولا الجبال الرواسي لم تكن للأرض أوتادٌ.. فكذلك الشيوخ الذين هم أوتاد الأرض فلولاهم لنزلت بهم الشدة».

وعند تفسيره لقوله جل ذكره: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلْ خِلَالَهَا أَنْهَارًا﴾ (النمل: ٦١) قال: «ويقال: الرواسي في الأرض الأبدال والأولياء والأوتاد؛ بهم يديم إمساك الأرض، وبركاتهم يدفع عن أهلها البلاء».

وكذلك عند تفسيره لقوله جل ذكره: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾ (لقمان: ١٠) يقول القشيري: «﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ﴾ في الظاهر الجبال، وفي الحقيقة الأبدال والأوتاد الذين هم غياث الخلق، بهم يقيهم، وبهم يصرف البلاء عن قريبهم وقاصبهم» ونص القشيري - كما ترى - على أن هذا هو المراد حقيقة!

### موقفه من البسملة:

سار القشيري في «اللطائف» على خطة واضحة محددة التزم بها من أول الكتاب إلى آخره، فهو يبدأ بتفسير البسملة كلمة كلمة، وأحياناً حرفاً حرفاً، حسبما يحلو له من مقال أو يلوح له من خيال، من غير ضابطة يعتمد عليها أو حجة مقبولة، فمثلاً عند تفسير البسملة من سورة الفاتحة يقول: «الباء في «باسم الله» حرف التضمين، أي بالله ظهرت الحادثات، وبه وجدت المخلوقات، فما من حادث مخلوق، وحاصل منسوق، من عين وأثر، ومن حجر ومدر، ونجم وشجر، ورسم وطلل، وحكم وعلل، إلا بالحق وجوده، والحق ملكه، ومن الحق بدؤه، وإلى الحق عوده، فبه وَحَدَّ مَنْ وَحَدَّ، وبه جحد من أَلحد، وبه عرف من اعترف، وبه تخلف من اقترف».

لم نعرف حرف التضمين، ولم نعرف كيف فسر البسملة من هذه السورة بهذه المعاني، ولكنه في سائر السور يفسرها بمعانٍ أُخر، ولعله يدعى أنه هكذا ألهم وأُشرق عليه.

### موقفه من الحروف المقطعة في أوائل السور:

وللقشيري في تفسير الحروف المقطعة في أوائل بعض السور منحى غريب، يقف العقل أمامه حائراً وعاجزاً عن تلمس محمل له يُحمل عليه حتى يبدو صحيحاً مقبولاً. فمثلاً عند تفسيره لقوله جل ذكره: ﴿الرَّكِتَابُ أَحْكَمْتُ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ (هود: ١) قال: «الألف إشارة إلى انفراده بالربوبية، واللام إشارة إلى لطفه بأهل التوحيد، والراء إشارة إلى رحمته بكافة البرية».

وعند تفسيره لقوله جل ذكره: ﴿الْمِ أَلَمْ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ (العنكبوت: ١، ٢) قال: «الألف إشارة إلى تفرد به عن كل غير بوجه الغنى، وباحتياج كل شيء إليه؛ كالألف تتصل بها كل الحروف ولكنها لا تتصل بحرف، واللام تشير إلى معنى أنه ما من حرف إلا وفي آخره صورة تعويج ما، واللام أقرب الحروف شبهاً بالألف فهي منتصبة القامة مثلها، والفرق بينهما أن الألف لا يتصل بها شيء ولكن اللام تتصل بغيرها فلا جرم أن لا يكون في الحروف حرف واحد متكون من حرفين إلا اللام والألف ويسمى لام ألف ويكتب على شكل الاقتناع مثل صورة لام. أما «الميم» فالإشارة فيه إلى الحرب من؛ فمن الرب الخلق، ومن العبد خدمة الحق، ومن الرب الطول والفضل».

وعند تفسيره لقوله جل ذكره: ﴿الْمِ أَلَمْ تَلِكْ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ (لقمان: ١، ٢) قال: «الألف تشير إلى آلائه، واللام تشير إلى لطفه وعطائه، والميم تشير إلى مجده وسنائه؛ فبآلائه يرفع الجحد عن قلوب أوليائه؛ وبلفظه وعطائه يثبت المحبة في أسرار أصفياه، وبمجده وسنائه مستغن عن جميع خلقه بوصف كبريائه».

وهذا الذى قاله القشيري مشكل إلى حد بعيد، ذلك أن الإشارة إلى الكلمة بحرف ليس معهوداً في كلام العرب، اللهم إلا إن دل عليه الدليل اللفظي أو الحالني، على ما ذكره، ولكن أين الدليل؟

### غمز القشيري لأهل الظاهر وثنائوه على العوام:

لم يسلم أهل الشريعة من غمز ولمز القشيري لهم في تفسيره، مع ثنائه على العوام المعظمين للصوفية، مثال ذلك عند تفسيره لقوله جل ذكره: ﴿وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ



يَدْرُسُونَهَا... ﴿سبأ: ٤٤﴾ الآية حيث قال: «الإشارة من هذا إلى أهل الغفلة؛ يعارضون أصحاب القلوب فيما يجرى من الأمور، بما تشوش إليهم نفوسهم، ويخطر ببالهم من هواجسهم عن مقتضى تفرقة قلوبهم على قياس ما يقع لهم من غير استناد إلى إلهام، أو اعتماد على تقدير من الله وإفهام. وأهل الحقائق الذين هم لسان الوقت إذا قالوا شيئاً أو أطلقوا حديثاً، فلو طولبوا بإقامة البرهان عليه لم يمكنهم؛ لأن الذي يتكلم عن الفراسة أو عن الإلهام، أو كان مُستنطقاً فليس يمكن لهؤلاء إقامة الحجة على أقوالهم. وأصحاب الغفلة ليس لهم إيمان بذلك، فإذا سمعوا شيئاً منه عارضوهم فيهلكون، فسيل هؤلاء الأكابر عند ذلك أن يسكتوا، ثم الأيام تجب أولئك».

وعند تفسيره لقوله جل ذكره: ﴿حَمَّ (١) عَسَقَ﴾ (الشورى: ١، ٢) قال: «والإشارة إلى أهل الظاهر الذين لم تساعدهم أنوار البصيرة فهم مربوطون بأحكام الظاهر؛ لا لهم بهذا الحديث إيمان، ولا بهذه الجملة استبصار، فالواجب صون الأسرار عنهم فإنهم لا يقابلون هذا الحديث إلا بالإنكار، وإن أهل الوداعة من العوام الذين في قلوبهم تعظيم لهذه الطريقة، ولهم إيمان على الجملة بهذا الحديث لأقرب إلى هذه الطريقة من كثير ممن عد نفسه من الخواص وهو بمعزل عن الإيمان بهذا الأمر».

### موقفه من الإسرائيليات:

لم يخل «لطائف الإشارات» من ذكر الإسرائيليات والتي يوردها القشيري دون أن يعقب عليها، فمثلاً عند تفسيره لقوله جل ذكره: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ﴾ (سورة ص: ٣٤) قال: «اختلف الناس في هذه الفتنة؛ ومنها أنه كانت له مائة امرأة فقال: «لأطوفن على هؤلاء فيولد من كل واحدة منهن غلام يقاتل في سبيل الله» ولم يقل: إن شاء الله، ولم تحمل إلا امرأة واحدة جاءت بشق مولود، فألقته على كرسيه، فاستغفر ربه من ترك الاستثناء، وكان ذلك ترك ما هو الأولى.

### وقيل في التفاسير: إنه تزوج بامرأة كانت زوجة ملك، قهره سليمان،

وسباها، فقالت له: إن أذنت لي أن اتخذ تمثالاً على صورة لأبي لأتسلى بنظري إليه، فأذن لها، فكانت تعظمه وتسجد له مع جواريتها أربعين يوماً، وكانت تعبده سرّاً، فعوقب عليه.

وقيل: كان سبب بلائه أن امرأة كانت من أحب نسائه إليه، كان إذا أراد دخول الخلاء نزع خاتمه ودفعه إليها، وهى على باب الخلاء، فإذا خرج استرده. وجاء يوم شيطان يقال له «صخر» على صورة سليمان وقال لامرأته: ادفعى إلى الخاتم، فدفعته، ولبسه، وقعد على كرسيه، يمشى أموره، إلا التصرف فى نسائه، فقد منعه الله عن ذلك. فلما خرج سليمان طالب المرأة بالخاتم، فقالت: الساعة دفعته إليك. فظن أنه فتن، وكان إذا أخبر الناس أنه سليمان لا يُصدقونه، فخرج هارباً إلى ساحل البحر، وأصابته شدائد، وحمل سمك الصيادين بأجرة حتى يجد قوتاً.

ولما اتهم بنو إسرائيل الشيطان واستنكروا حكمه نشروا التوراة بين يديه ففر ورمى بالخاتم فى البحر، وطار فى الهواء. ولما أذن الله رد ملك سليمان إليه، ابتلعت سمكة خاتمه، ووقعت فى حبال الصيادين، ودفعوها إلى سليمان فى أجرته، فلما شق بطنها ورأى خاتمه لبسه، وسجد له الملاحون، وعاد إلى سرير ملكه.

### موقفه من القدرية:

وعند تفسيره لقوله جل ذكره: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ...﴾ (الأحقاف: ٩) الآية قال القشيري: «وفى الآية دليل على فساد قول أهل القدر والبدع حيث قالوا: «إيلام البريء قبيح فى العقل» لأنه لو لم يجز ذلك لكان يقول: أعلم قطعاً أنى رسول الله، وأنى معصوم... فلا محالة يغفر لى، ولكنه قال: وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم؛ ليعلم أن الأمر أمره، والحكم حكمه، وله أن يفعل بعباده ما يريد».

### موقفه من إمامة أبى بكر وعمر رضي الله عنهما:

وعند تفسيره لقوله جل ذكره: ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدْعُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَسْ شَدِيدٍ...﴾ (الفتح: ١٦) الآية قال: «جاء فى التفاسير أنهم أهل الإمامة، أصحاب مسيلمة، وقد دعاهم أبو بكر وحاربهم، فالآية تدل على إمامته... وقيل: هم أهل فارس دعاهم عمر بن الخطاب وحاربهم؛ فالآية تدل على صحة إمامته. وصحة إمامته تدل على صحة إمامة أبى بكر».

وواضح من هذا أنه يقصد ضمناً الرد على الشيعة فى قولهم بإمامة على رضي الله عنه.



### موقفه من السيرة والتاريخ:

ويتعرض القشيري في تفسيره أحياناً لأحداث السيرة ويورد طرفاً قليلاً منها، مثال ذلك عند تفسيره لقوله جل ذكره: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ (الفتح: ١٨) قال: «هذا بيعة الرضوان، وهي البيعة تحت الشجرة بالحديبية، وسميت بيعة الرضوان لقوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ وكانوا ألفاً وخمسمائة، وقيل: وثلاثمائة، وقيل: وأربعمائة. وكانوا قصدوا دخول مكة، فلما بلغ ذلك المشركين قابلوهم صادين لهم عن المسجد الحرام مع أنه لم يكن خارجاً لحرب، فقصدته المشركون، ثم صالحوه على أن ينصرف هذا العام، ويقيم بها ثلاثاً ثم يخرج، وأن يكون بينه وبينهم صلح عشرة أعوام يتداخل فيها الناس ويأمن بعضهم بعضاً، وكان النبي قد رأى في منامه أنهم يدخلون المسجد الحرام آمين، فبشر بذلك أصحابه، فلما صدهم المشركون خامر قلوبهم شيء، وعادت إلى قلوب بعضهم تهمة حتى قال الصديق: لم يقل العام! فسكنت قلوبهم بنزول الآية؛ لأن الله سبحانه علم في قلوبهم من الاضطراب والتشكك؛ فأنزل السكينة في قلوبهم وثبتهم باليقين ﴿وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيْبًا﴾ (الفتح: ١٨) هو فتح خيبر بعد مدة يسيرة، وما حصلوا عليه من مغانم كثيرة من خيبر. وقيل: ما يأخذونه إلى يوم القيامة».

### موقفه من الفقه والأصول:

لم يشغل هذا الجانب في «لطائف الإشارات» مساحة واسعة، وإنما يتعرض له القشيري بإيجاز شديد، فمثلاً عند تفسيره لقوله جل ذكره: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ﴾ (الحشر: ٥) قال: «لما أمر رسول الله ﷺ بقطع بعض نخيل بني النضير قالت اليهود: ما فائدة هذا؟! فبقى المسلمون عن الجواب، فأنزل الله تعالى هذه الآية ليوضح أن ذلك بإذن الله... فانقطع الكلام، وفي هذا دليل على أن الشريعة غير معللة، وأن الأمر الشرعي إذا جاء بطل التعليل، وسكتت الألسنة عن المطالبة بـ «لم؟».

## موقفه من أسباب النزول:

عنى القشيري في تفسيره بأسباب النزول، ولكن دون إسهاب مثال ذلك في تفسيره لقوله جل ذكره: ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (الحشر: ٩) حيث قال: «قيل: نزلت الآية في رجلٍ منهم أُهديت له رأس شاة فطاف على سبعة أبيات حتى انتهى إلى الأول. وقيل: نزلت في رجلٍ منهم نزل به ضيف فقرب منه الطعام وأطفاً السراج ليوهم ضيفه أنه يأكل، حتى يؤثر به الضيف على نفسه وعلى عياله، فأنزل الله الآية في شأنه».





## ٢- تنبيه الألفهام إلى تدبر الكتاب والتعرف على الآيات والانباء العظام

لابن برجان

### التعريف بصاحب هذا التفسير<sup>(١)</sup>:

هو أبو الحكم ابن برجان اللخمي الإفريقي الإشبيلي الصوفي، عالم، له مشاركة في فنون مختلفة، أحد العارفين الأقطاب الذي شغل الناس في أواخر القرن السادس. وتضاربت آراء المترجمين له في اسمه، فمنهم من سماه عبد الرحمن، ومنهم من سماه عبد السلام، ومنهم من جعل الاسم لشخصين منفردين، ومنهم من اعتبره اسماً لشخص واحد، وأغلب المترجمين له يطلقون عليه: أبا الحكم عبد السلام بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن، ويجعلون وفاته سنة ستة وثلاثين وخمسمائة، وطائفة منهم يطلقون عليه: عبد السلام بن عبد الرحمن بن عبد السلام بن عبد الرحمن ابن أبي الرجال محمد بن عبد الرحمن، ويجعلون وفاته بعد سنة ثلاثين وخمسمائة، ويكاد جمهور المترجمين له يتفقون مع ابن الأبار في سنة الوفاة، إلا أنهم يختلفون معه في الاسم، رغم أن بعضهم صرح بالنقل عنه كالذهبي في «السير» واليافعي في «مرآة الجنان»... ويظهر أنهما شخصان متميزان خلط بينهما بعض المترجمين، ويزكي هذا الاحتمال السيوطي فقد ترجم للمفسر في «طبقات المفسرين»، وترجم للغوي في «بغية الوعاة» وجعلهما مختلفين في الاسم وسنة الوفاة، بينما طابق بينهما في اللقب فقط «ابن برجان» معتبراً أن هذا اللقب مخفف من أبي الرجال، وقد ضبطه ابن خلكان قبله فقال: برجان بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء بعدها جيم وبعد الألف نون.

وذهب الباحثون المعاصرون مع الجمهور، معتبرين أن أبا الحكم عبد السلام بن عبد الرحمن محمد بن برجان هو الذي شغل المغرب والأندلس في الثلث الأولى من القرن السادس، ومعهم كذلك الدكتور إبراهيم الوافي الذي نسب إليه هذا التفسير، لكنه ذكر من بين المؤلفين في التفسير في القرن السابع الهجري: عبد السلام بن

(١) مصادر الترجمة: طبقات المفسرين للدواودي (١/ ٣٠٦)، مرآة الجنان، (٣/ ٢٦٧)، مفتاح السعادة ((٢/ ١١١)، النجوم الزاهرة (٥/ ٢٧٠)، طبقات المفسرين للسيوطي (٢٠).

عبد الرحمن بن برجان وقال: إنه حفيد المترجم، ونسب إليه تفسيراً للفتحة، وذكر أنه موجود بالخزانة التيمورية.

واتفق المترجمون أنه من أهل «إشبيلية» ويرجعون أصله إلى إفريقية، وذكر ابن الأبار أنه كان من أهل المعرفة بالقراءات والحديث والتحقق بعلم الكلام والتصوف مع الزهد والاجتهاد في العبادة.

أما عن شيوخه فلم يذكروا إلا أنه سمع الحديث من ابن منظور.

وذكروا من تلامذته: أبا القاسم القنطري، وأبا محمد عبد الحق الإشبيلي، الذي اشتهر في علم الحديث والرجال، وأبا محمد عبد الغفور بن إسماعيل بن خلف، وأبا عبد الله بن خليل القيسي، وهو آخر من روى عنه حسب بن الزبير.

وهكذا فقد جمع ابن برجان بين الحديث، وعلم الكلام، والتصوف، ووصفه ابن الزبير بأنه: «أخذ من كل علم بأوفر حظ، مؤثراً لطريقة التصوف وعلم الباطن، متصرفاً في ذلك، عارفاً بمذاهب الناس، متقيداً - في نظره - بظواهر الكتاب والسنة، بريئاً من تعمق الباطنية، بعيداً عن قحية الظاهرية، شديد التمسك بالكتاب والسنة».

**أما مؤلفاته** فإن المترجمين ينسبون له ثلاثة مؤلفات وهي:

**١ - كتاب في التفسير:** قال ابن الأبار عنه: لم يكمله، ووصفه ابن الزبير بأنه: «جرى فيه على طريقة لم يسبق إليها، استقرأ من آيات عجائب وقرائن من الغيوب إلا أنه أغمض في التعبير، فلا يصل إلى مقصوده إلا من فهم كلامه وألف إشاراته وإلهامه».

ونقل ابن خلكان بعد ذكر تنبؤ ابن برجان بفتح بيت المقدس سنة ٥٩٨ هـ، أنه لم يزل يطلب هذا التفسير حتى وجده، غير أن القصة المذكورة في الحاشية بخط غير الأول، ونقل محققه إحسان عباس قال: «بهامش المختار، قلت - أعنى كاتبها موسى ابن أحمد لطف الله به: وقفت في القاهرة ودمشق على ثلاث نسخ من التفسير المذكور، وهذا الفصل المشار إليه، لكنه مكتوب على الجميع على الحاشية بعد خط الأصل، قال: وأخبرني الشيخ تقي الدين محمد بن زين الدين الشافعي قاضي القضاة بالديار المصرية - رحمه الله تعالى - أنه رأى هذا الفصل في نسختين على صورة ما



ذكرناه، والله أعلم». وهذا يدل على اعتناء المشاركة بهذا التفسير، وأنه قد دخل إلى المشرق في وقت مبكر وتعددت نسخه هناك.

**٢- كتاب في تفسير الأسماء الحسنى:** وصفه ابن الزبير بالشهير، وقد ذكره العلامة الطاهر ابن عاشور ونقل منه، وذكر أبو العلا عفيفي أن المخطوطين: «شرح معاني أسماء الله الحسنى» و «ترجمان لسان الحق المبثوث في الأمر والخلق» الموجودين بألمانيا وفرنسا كتاب واحد. وقد أشار ابن برجان إلى هذا الكتاب في عدة مناسبات في تفسيره، ومن ذلك يُعلم أن هذا الكتاب وضع قبل التفسير.

**٣- «الإرشاد»** قيل عنه: «إنه قصد فيه على استخراج أحاديث صحيح مسلم بن الحجاج من كتاب الله تعالى، فتارة يريك الحديث من نص آية، وتارة من محتواها ومفهومها، وتارة من إشارتها أو من مجموع آيتين مؤتلفتين أو مفترقتين، ومن عدة آيات، إلى أشباه هذه المأخذ».

### التعريف بتفسير الإمام ابن برجان:

وهذا التفسير لم يطبع بعد، والراجح أنه مؤلفه لم يتمه، وقد وقفت على نسخة مصورة عن الأصل المحفوظ بمكتبة السليمانية بتركيا، وتبدأ من سورة الفاتحة إلى سورة الكهف، وأخرى مصورة عن النسخة المحفوظة في الخزانة العامة بالرباط تحت رقم (٢٤٢ ك) تبدأ بسورة الأعراف وتنتهي عند تفسير قوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ﴾ (الآية: ٦٢) من سورة النور.

وهذا التفسير في مجمله تفسير صوفي، يركز فيه مؤلفه على الحروف وأسرارها وشيء من الإشارة وأنواع من التخليط والهديان، وهو لا ينقل عن أحد سبقه ألبتة، ولا يهتم باللغويات والنحو.

### تسمية الكتاب:

وأغلب المترجمين لابن برجان ينسبون له التفسير بالإطلاق بدون وصفه باسم يميزه، وسماه حاجي خليفة: «الإرشاد في تفسير القرآن» وكذلك فعل إسماعيل باشا البغدادي، ويعكّر على هذا ما ذكرناه من أن له كتاب «الإرشاد»، والذي يظهر أن اسم التفسير هو: «تنبيه الأفهام إلى تدبر الكتاب والتعرف على الآيات والأنباء العظام» - وهو بما أثبتناه - تبعاً للباحثين الذين وقفوا على نسخة من هذا التفسير في ألمانيا.



### منهج ابن برجان في تفسيره:

بدأ ابن برجان التفسير بخطبة الكتاب، ثم عقد فصلاً يدل على فكره ومنهجه المنحرف في تفسير القرآن الكريم فقال: «ثم قد يكشف الله جل جلاله لبصائر بعض عباده المؤمنين فيرون بها ما غاب عن أبصار رءوسهم... فرأوا بنور الإيمان وحقيقة الإيقان ما ليس بشخص ولا جوهر ولا عرض ولا هو من قبيل ذلك، ثم قد يرون أيضاً ما ليس كالأجسام المعهودة مرأى روحانية يصورها مصور العقل في باطن الذكر، وكذلك يزيل الوقر عن أسماع قلوبهم فيسمعون بها ما غاب عن آذان رءوسهم...» ثم تكلم عن الإلهام.

وبعد أن يذكر ابن برجان اسم السورة، يشير في بعض الأحيان إلى كونها مكية أو مدنية، وعدد المنسوخ فيها، ثم يبدأ في التفسير، وفي سورة مريم مثلاً يقول: «بسم الله الرحمن الرحيم، مريم، فيها من المنسوخ أربع آيات»؛ ثم يبدأ بتفسير الآيات في السورة مقسماً إياها إلى جمل ويوضح معناها دون استطراد.

ففي سورة الإسراء قال: «قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾» ثم شرع يفسر التسييح، وبعده فسر قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ لينتقل إلى ما بعده ﴿لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾.

ومما يلفت النظر في هذا التفسير اهتمام ابن برجان بالمعاني الدقيقة، فمثلاً في سورة الإسراء عند الحديث عن بركة المسجد الأقصى قال: «ربما سميت تلك الأرض مقدسة لتجلى المبارك القدوس - عز وجل - فيها لموسى - عليه السلام - وتكليمه إياه فيما هنالك، قال - عز وجل: ﴿نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ (النمل: ٨) وقال: ﴿إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾ (طه: ١٢) فليس يبعد مع هذا أن يكون الله - عز وجل ذكره - أبقى بركة تجليه فيما هنالك إلى يوم القيامة».

وقد يورد ابن برجان أقوال المفسرين ويرد ما لا يراه صواباً - في نظره - فمثلاً في قصة موسى رد ما أورده المفسرون من سبب عقدة لسان موسى وإرجاعهم ذلك السبب إلى الجمرة قائلاً: «والصحيح - والله أعلم بما ينزل - أنه كان رجلاً عبرانياً في مجاورة القبط في جحورها فكان ظاهر لسانه لغة القبط ثم تغرب إلى أرض مدين وجاور العرب



فتغرب من أجل ذلك مدة سنين كان فيها هنالك، قال عز وجل: ﴿فَلَبِثْتُ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾ فكانت من أجل ذلك لكنة لسانه فلم يكن فصيحاً في لسانهم كأخيه هارون عليهما السلام.

### موقفه من تفسير القرآن بالقرآن:

يولى ابن برجان تفسير القرآن بالقرآن عناية واضحة فقد يأتى بآية ليؤيد بها معنى محتملاً من آية أخرى، مثال ذلك ما ذكره في سورة الإسراء بعد الحديث عن الإسراء هل كان بجسده ﷺ أم بروحه، فقال: «فصل: قال الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾ (١٣) عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ (١٤) عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ (١٥) إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى (١٦) مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ﴾ (النجم: ١٣ - ١٧) فأخبر جل جلاله نصاً غير محتمل أنها كانت منه رؤية بصر».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ﴾ (الإسراء: ١٧) قال: «ففى هذه الآية والتي فى سورة الشورى، قوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ...﴾ (الشورى: ٢٠) الآية، غير أن التى فى هذه السورة أجلى وأبين، وجاءت آية سورة هود وفيه بعض الإشكال قوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾ (هود: ١٤) وهى أخبار لا يجوز عليها النسخ، والتوفية فى هذه الآية - والله أعلم بما ينزل - هو: أن يطعم بعلمه ويسقى فيحصى عليه الفوافى، ونعم السمع والبصر والحواس فتكون ذلك توفية لعمله، ويعطيه ربه من الدنيا ما شاء ولربما زاده على مراده ثم يحتسب له من ذلك فيما ذكرناه، دل على هذا التأويل قوله تعالى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ (النساء: ١٢٣)».

### موقفه من التفسير بالمأثور:

ويستدل الإمام ابن برجان بالأحاديث النبوية وأقوال الصحابة والتابعين فى محاولة منه للوقوف على مراد الله تعالى فى كتابه الكريم، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ...﴾ (الإسراء: ٧٠) الآيات، حيث قال: «قرأ النبى ﷺ الآيتين فقال: يدعى أحدهم فيعطى كتابه بيمينه ويمد له فى جسمه ستون ذراعاً ويبيض وجهه ويجعل على رأسه تاج من لؤلؤ يتلأأ فينظر إلى أصحابه



فيرونه من بعيد فيقولون: اللهم آتنا بهذا وبارك لنا في هذا حتى يأتيهم فيقول: ابشروا لكل رجل منكم مثل هذا».

وابن برجان ليس مجرد ناقل للأقوال، بل يناقشها ويرجح بينها، ويرد منها ما لا يراه صواباً، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾ (الأنبياء: ٩٨) قال: «روى عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ قال: «الورود الدخول حتى لا يبقى برٌّ ولا فاجر إلا دخلها، فتكون على المؤمنين برداً وسلاماً كما كانت على إبراهيم، ثم ينجي الله الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً» وروى نحو ذلك عن ابن عباس، وروى عن ابن مسعود أنه قال: ﴿وَأِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ (مريم: ٧١) يعنى الصراط، وروى أنه قال: يردونها ويصدرونها بأعمالهم، وقال قتادة: ورودها الممر عليها؛ وأما ما روى عن جابر عن النبي ﷺ فإنه لو ثبت لكان الحجة البالغة، وطريق هذا العلم، ولا يصح العلم ولا يتحصل بطريق الأحاد كيف وقد ضعفت نقلة هذا الحديث، فإنهم مجهولون».

### موقفه من القراءات:

وابن برجان من أهل المعرفة بالقراءات - كما ذكر ابن الجزرى - في «غاية النهاية في طبقات القراء» ولذا كان طبيعياً أن يوظف ابن برجان علومه ومعارفه في التفسير، خاصة تلك العلوم التي لها علاقة وطيدة بالتفسير والقراءات، فلا غرابة إذاً أن يعنى ابن برجان في تفسيره بالقراءات، مع ذكره لقراءات الصحابة والتابعين: أمثال ابن عباس وابن مسعود ومجاهد وعكرمة والشعبي وغيرهم، والقراء السبع وغير السبع، لكن اهتمام ابن برجان بقراءات الصحابة والتابعين يبدو أكثر وضوحاً، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لُتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ﴾ (الإسراء: ٣) قال ابن برجان: «قرأها ابن كثير «في الكتب» على الجمع» وفي ﴿لُتُفْسِدُنَّ﴾ قال: «قرأها ابن عباس «لُتُفْسِدُن» بقاء مضمومة وفتح السين».

ويجمع ابن برجان في تفسيره بين القراءات ويوظفها ليستدل بها على المعانى مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ﴾ (الإسراء: ١٠٦) حيث قال: «قرأها ابن عباس وقتادة وعكرمة وابن محيصن والشعبي: «فرقناه»



بالتشديد، أى: فرقنا تنزيله، قال: من خفف معناه بيناه، وفى قراءة أبى وابن مسعود «فرقناه لتقرأه على الناس» ثم قال: «والجمع بينها وبين قراءة التخفيف أن إنزاله إلى بيت العزة جملة فيه من القراءة ثم فرق إنزاله بعد على نجومه ومنازله ليقراءه على الناس على مكث» وهكذا حمل قراءة التشديد على التنزل الأول، وقراءة التخفيف على التنزل الثانى.

كما يورد ابن برجان فى تفسيره القراءات الشاذة، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَيَّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ (الإسراء: ١١٠) حيث قال: «قرأ طلحة: «أيا من تدعون» كأنه قال: من دعوت بهذين الاسمين فهو الله جل ذكره».

وأتى بقراءة ابن عباس وأبى: «وأما الغلام فكان كافراً وكان أبواه مؤمنين». قال ابن برجان: «قرأ الخدرى: وأما الغلام فكان فاجراً وكان أبواه مؤمنين».

### المناسبة بين السور:

لم يغفل ابن برجان فى تفسيره الإشارة إلى ذكر المناسبة بين بعض السور، مثال ذلك ما قاله فى أول تفسير سورة الإسراء حيث قال: «انتظم أول هذه السورة بمعنى آخر سورة النحل من ذكر إبراهيم وذكر أصحاب السبت وذكر نبوة محمد ﷺ وأمره إياه بأن يدعو إلى سبيل ربه - عز وجل - يمدح نفسه بعد، وإتيانه موسى الكتاب وجعله هدى لبني إسرائيل ثم قال: ﴿أَلَا تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا﴾ (الإسراء: ٢) من معنى التوحيد وخالص التعبد الذى حاله التوكل، ثم قال: ﴿ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ﴾ (الإسراء: ٣) ذكره بسننه القديمة إذ لم يجعله من الهالكين بالكفر وعرض باقتضاء الشكر بقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ (الإسراء: ٣)».

### المناسبة بين الآيات:

والإمام ابن برجان يولى هذه المسألة اهتماماً شديداً. فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا﴾ (النحل: ٥) قال: «عطف هذا الخطاب على ما تقدم لاتصال ذكر الخلق بالأمر وتقارب معنيهما لصدورهما فى أمر الخالق جل وعلا».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾

(الرعد: ١٥) قال: «انتظام هذه الآية بالتي تقدمتها يعنى أنه ليس بشيء كائن ما كان مؤمن أو كافر أو حيوان أو نبات بخارج عن التعبد لله - عز وجل - والقنوت لعظمته».

### ابن برجان ومقاصد السور:

يعنى ابن برجان فى تفسيره بذكر مقاصد السور، ويوليها عناية خاصة مثال ذلك ما قاله فى سورة الحجر: «الغرض المقصود الأول فى هذه السورة - والله أعلم - الذكر والتذكير».

وقال بعد حديثه عن السبع المثاني: «فهذا يؤيد ما تقدم ذكره من العبرة والقول بأن القرآن كله واحد فرد لم يتفصل بعد على كل شيء» ثم قال: «عبر عن ذلك قوله فى مفتتح أم القرآن وأم الكتاب: الحمد لله، فجاء بالحمد الذى هو جامع الثناء والمدائح والذكر أجمعه وأضافه إلى اسمه جل ذكره، والذى جميع الأسماء له شارحة ثم تفصلت عنه الأسماء جميعاً كما تفصلت عن الحمد الأذكار كلها، أتبع ذلك رب العالمين، فذكر الوجود كله الواقع تحت اسم العالمين، وهو كل مخلوق وكل مذكور وموجود سوى الله - عز وجل - فظهر بذلك ما فصله إيجاداً كما أظهر بتغاير الأسماء ما فصله عن اسمه الواحد الأحد».

### موقفه من أحاديث فضائل السور والآيات:

وابن برجان يكثر فى تفسيره من ذكر الصحيح والضعيف والموضوع فى فضائل السور والآيات، وربما يتعرض لها بالنقد والتضعيف.

### موقفه من أسباب النزول:

كما يتعرض ابن برجان فى تفسيره لأسباب النزول، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ (النساء: ٤٣) قال: «قال على ابن أبى طالب كرم الله وجهه: صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاماً فدعانا وسقانا الخمر، فأخذت منا، وحضرت الصلاة فقدمونى فقرأت: «قل يا أيها الكافرون، لا أعبد ما تعبدون، ونحن نعبد ما تعبدون» فأنزل الله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾».



### موقفه من السيرة والتاريخ:

وابن برجان يتعرض في تفسيره للسيرة والتاريخ وقصص الأنبياء، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا﴾ (الأعراف: ١٧٥) حيث قال: «اختلف الناس فيمن هو المعنى بهذا، فقال قوم: هو بلعام بن باعوراء، وقيل: باعر، وقال آخرون: هو البسوس، عابد من بنى إسرائيل، قالوا: كانت له ثلاث دعوات استنفذهن على ما ذكره في أمره، والله أعلم أكان ذلك أم لا؟ وقال قوم: هو أمية بن أبي الصلت، وقال قوم: نزلت في راهب بن صيفي، وقال قوم: إنها نزلت مثلاً في اليهود والنصارى وكل من آتاه الله من آياته وعلمه كتابه فانسلخ من ذلك فهو المعنى بهذا، ثم اختلفوا في القصص عن هؤلاء المذكورين، وأنا ذاكر طرفاً من قصص أمية ابن الصلت لقرب طريقه وتارك ذكر قصص ما قص في شأن أولئك لبعد الطريق وتعذر الوقوف على صحته وسقمه...» ثم ذكر طرفاً وشعراً كثيراً له في التوحيد.

### موقفه من الفرق الأخرى:

وابن برجان في تفسيره يتعرض أحياناً للفرق الأخرى ويرد عليها، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ خُذْ هَذَا الصَّلَافَ﴾ (آل عمران: ٥٥) وبعد أن ذكر كلاماً كثيراً عن المسيح والمسيح الدجال تطرق للكلام عن عقيدة الشيعة في الرجعة فقال: «وحتى هذا اعتقد قوم أنه حيٌّ وأنه تكون منه رجعة فيفعل ما يفعل الوصي، فإنهم ادعوا أن رسول الله ﷺ جعله وصياً، وهذا لم يثبت؟ وإنما يكون في نسله ومنهم يكون الرجل الصالح المهدي المبشر به، فهذا أوقع أولئك في هذيانهم من قولهم بالرجعة».

### الاتجاه الإشاري في تفسير ابن برجان:

قال الداودي في طبقات المفسرين (١/ ٣٠٦): «عابوا عليه الإمعان في علم الحروف حتى استعمله في تفسير القرآن».

فمثلاً عند تفسير فاتحة الكتاب ذكر ابن برجان كلاماً كثيراً فيه هذيان وتخليط، ذكر فيه أن الفاتحة سبعة فصول، تنفصل هذه السبعة فصول إلى مائة فصل عدد أسمائه جل ذكره، وعددها عدد درجات الجنة، عنها انفصل العلم كله وإليها رجع، ثم قال:

«وهذه الفصول الأربعة للقرآن شبيهة بالفصول السبعة للأسماء وقد تقدم ذكرها في شرح الأسماء<sup>(١)</sup>، وهى أيضاً شبيهة بأيام السنة سابعها يوم الجمعة وهو جامعها وموضع فريدها، عنه انفصلت وإليه ترجع، على نحو ما تقدم من العبرة فى اسم الشهيد، وهذه الفصول السبعة وما انفصلت إليه ترجع كلها إلى فصلين: فصل الإلهية، وفصل النبوة يرجعان معاً إلى فصل الإلهية، الأعلى ينتظم الأسفل».

ثم قال: «إنباه إياى أعنى ونفسى أخاطب أين يذهب بك أيها اللاعب المتلاهى والبطال المتغافل؟ أغفلت حظك ولهيت عن فوزك رب العالمين الرحمن الرحيم ذو العرش العظيم يذكر ويشنى كلامه على تلاوتك».

وعند تفسير كلمة ﴿الرَّحِيم﴾ قال: «فصل: كان الله جل جلاله ولا شىء قبله ولا موجود سواه، ولما كتب فى الذكر كل شىء ثم أوجد أوائل ما كتبه فكان ذلك ثناء لفردانيته ثم استوى على العرش فحمد كل شىء باستوائه على العرش إذ حى باستوائه ذلك العبد الكلى واستوى أى كمل وتم كما شاءه المستوى العلى الكبير، فهو جل ذكره لا يعزب عنه من موجودات عبده الكلى والجزئى مثال ذرة فى العلو ولا فى المنتهى ولا ما هو أصغر من ذلك ولا أكبر، فكان مقتضى اسمه الرحمن شاملاً للجمله، ومقتضى اسمه الرحيم عاماً للمطيعين».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ قال: «وهى كلمة مركبة من أربعة أحرف من حروف المعرفة الهمزة والياء والألف والكاف، والهمزة صادرة من ذات المخاطب إلى الكاف التى هى لمواجهة المخاطب، والياء والألف سبيل إلى ذلك وعماد له، أشار بها السر المخاطب بالإخلاص للعبادة على حكم التوحيد المحض...».

وعند تفسير قوله تعالى فى أول سورة البقرة: ﴿الْم﴾ قال: «ثلاثة حروف مرسومة ظاهرة وأربعة رءوس وستة توالى دخلت لضرورة النطق بالرءوس المرسومة الرءوس، ولما كانت الهمزة إنما دخلت لضرورة النطق بالألف لحقت بالتوالى إذاً سبعة والمرسومة ثلاثة فهى عشرة كانت هذه التوالى...» إلى أن قال: «فصل: فالهمزة يعطى معناها ههنا كل ما ما أفهمته من معنى وما أعملته من معلوم، وكذلك

(١) يقصد ابن برجان كتابه فى شرح الأسماء الحسنى.



الألف، وكذلك اللام، إذ هي أوائل المعاني في كل ما دخلت عليه كل صحيح معتبر...».

ثم ذكر في الحروف حوالى خمس صفحات، وقال فيها: «وعلى هذا السبيل تأولها حبر العرب عبد الله بن عباس حيث قال: ﴿الَمْ﴾ أنا الله أعلم، ﴿الر﴾ أنا الله أعلم وأرى. ولإمعانه في العلم بالحروف لما سئل عن تفسير قوله جل وعز: ﴿كَهَيْقَصٍ﴾ قال: لو أخبرتكم بتفسيرها لكفرتموني، وفي أخرى. لكفرتم، أى بتكذيبكم الحق». وهذا إن صح عن ابن عباس فهو مشكل إلى حد بعيد، ذلك لأن الإشارة إلى الكلمة بحرف ليس معهوداً في كلام العرب، اللهم إلا إن دل عليه الدليل اللفظي أو الحالى كقول الشاعر:

\* فقلت لها قفى فقالت قاف \*

أراد: قالت: وقفت.

وقول زهير:

بالخير خيرات وإن شراً فـ      ولا أريد الشر إلا أن تا  
أراد: وإن شراً فشر، وأراد: إلا أن تشاء.  
وقول الآخر:

نادوهموا ألا الجموا ألا تا      قالوا جميعاً كلهم ألا فا  
أراد: ألا تركبون، قالوا: ألا فاركبوا.  
وقوله ﷺ «كفى بالسيف شاً» أراد، شافياً.

... ولكن أين الدليل على ما ذكر في قوله: ﴿الَمْ﴾؟.

على أنه لم يقم دليل من الخارج يدل على هذا التفسير، إذ لو كان له دليل لاقتضت العادة نقله، لأنه من المسائل التي تتوفر الدواعي على نقلها لو صح أنه مما يفسر ويقصد تفهيم معناه... ولما لم يثبت شيء من ذلك دل على أنه من قبيل المتشابهات، فإن ثبت له دليل عليه صرنا إليه وإلا توقفنا.

وعلى هذا فتفسير (ابن برجان) تفسير عظيم الضرر، وإن كانت له حسنات فهي قطرة في بحر سيئاته، ويكفى شهادة معاصريه لمؤلفه بأنه مبتدع.

### ٣- تفسير «رياض الأزهار وكنز الأسرار»

#### للخروبى

#### التعريف بصاحب هذا التفسير<sup>(١)</sup>:

مؤلف هذا التفسير هو محمد بن على، أبو عبد الله الخروبى، الطرابلسى، السفاقسى، ثم الجزائرى.

كان فقيهاً مالكيًا، صوفيًا، مفسراً.

ولد الإمام الخروبى فى قرية «قرقارش»، إحدى قرى طرابلس الغرب فى ساحلها الغربى، وبها مسجد يعرف بـ «مسجد الخروبى»، وقد جُدد وكتب على بابه: «مسجد وضريح سيدى على الخروبى»، والضريح بجوار المسجد وبجانبه زاوية للذاكرين ملحقة به، فهذه النسبة إلى والده، إذ كان رجلاً صالحاً، وابنه الشيخ محمد تربى فى هذا الجو العلمى الصالح.

حضر مجالس العلم والعرفان، وأخذ عن أساتذة عصره ومشايخ مصره، ويأتى فى مقدمتهم: الشيخ أحمد زروق، وأبو عبد الله الزيتونى، وعمر بن زيان المديونى، وعلى الخروبى، والخطاب الصغير، وغيرهم.

ارتحل إلى الجزائر، وجلس هنالك للتدريس، وأخذ عنه جماعة من أهل العلم، وأقام بها، وكان ذا مكانة عند أمراء الجزائر وحكامها، وأوطن بها إلى أن مات فى سنة (٩٦٣هـ)، وله أيضاً رحلة إلى المغرب الأقصى، وكان ذلك سنة (٩٥٨هـ) حيث أخذ عنه كثير من أهلها، وقدم مراكش سفيراً من سلطان آل عثمان ومن الأمير أبى عبد الله الشريف بقصد المهادنة بينهما وتحرير البلاد.

وكان - رحمه الله - إماماً بارعاً محققاً، وضاح الفهم، ساطع الحجة، عباب علمى الظاهر والباطن، متين الحفظ، واسع المعرفة، شديد الرواية، معتدل الإفادة، شهير الذكر.

(١) مصادر الترجمة: هدية العارفين (٢/ ٢٤٥)، إيضاح المكنون (٢/ ٤٧١)، شجرة النور الزكية

٢٨٤ برقم ١٠٧٤، الأعلام (٦/ ٢٩٢)، معجم المؤلفين (١١/ ٦)، النحو وكتب التفسير

للدكتور إبراهيم الوافى (ص ٩٧٤ - ٩٧٧)، وقد استفدت منه كثيراً فى بحثى.



وجمع الخروبي في مؤلفاته بين التصوف والتفسير والتاريخ؛ فآلف شرحاً للحكم العطائية، ورسالة رد فيها على أبي عمر القسطلي المراكشي، وتفسيراً للقرآن الكريم «رياض الأزهار وكنز الأسرار» وهو ما نحن بصددده، ومن تواليفه أيضاً: مزيل اللبس عن آداب وأسرار القواعد الخمس، وشرح على الصلاة المشيشية، ووصف على أنه في غاية الجودة والنبل، والحكم الكبرى، والأنس في التنبيه على عيوب النفس، وكفاية المريد وحلية العبيد، وكتاب في تاريخ وتراجم أساتذته ومعاصريه. وتوفي الإمام الخروبي بالجزائر، سنة ثلاث وستين وتسعمائة.

### التعريف بهذا التفسير:

وتفسير «رياض الأزهار وكنز الأسرار» لم يطبع بعد، وتوجد منه نسخة خطية بدار الكتب المصرية، رقم ٣٦٤/ تفسير مكتبة طلعت، وهي من الجزائر، ويوجد على بعض أوراقها اسم الزاوية التي كانت موقوفة عليها، وهي بخط مغربي، وتقع هذه النسخة في ثمانية أجزاء، كل جزء في مجلد مستقل، وقد كتب على ظهر الورقة الأولى صورة وقفية تثبت أن هذه النسخة من تفسير الشيخ الخروبي بأجزائها الثمانية، وأوقفها الشيخ محمد بن محمد الترقى الأندلسي على زاوية الأندلس، بالجزائر في أواسط جمادى الآخرة سنة ١١١١هـ.

وقد كلفت الدار كاتباً اسمه السيد حسن رشيد بكتابة نسخة حديثة منها؛ فقام بنسخها، وخطه واضح جيد، ولكنه لم يستطع أن يستنسخ تفسير سورة «المنافقون» إلى آخر الجزء الثامن والأخير لرداءة النسخة الأصل، وانطماس خطها وتآكل أوراقها، وهذه النسخة الحديثة تحمل رقم ٢٢٣٦٢/ ب.

### مصادر الخروبي ومقصده ومنهجه في التفسير:

أشار الخروبي في مقدمة كتابه إلى أهم مصادره التي اعتمد عليها في التفسير فقال: «وأعتمد في التفسير على كتاب الإمام ابن عطية - رحمه الله تعالى، وعلى الجواهر الحسان للشيخ أبي زيد عبد الرحمن الثعالبي - رحمه الله تعالى، والقاعدة في كتابنا هذا أن أجعل العين المهملة للإمام ابن عطية، والثاء المثلثة للشيخ الثعالبي، وإن أتيت

بكلام غيرهما فى كل فن أنسبه إلى قائله، وإن أطلقت الكلام أو أسندت القول إلى ضمير المتكلم فهو لنا، هكذا فى الكتاب كله».

وهو أكثر نقلاً عن ابن عطية فى التفسير والإعراب والقراءات وتوجيهها لسعة تفسيره وإمامته، وهو أصل كليهما.

ولكن الخروبى لم يقتصر على هذين المصدرين بل نراه ينقل كثيراً عن أبى حيان، والنقاش، والواحدى، والفخر الرازى، والزمخشرى، وهو حيثما ذكر الزمخشرى أعقبه - غالباً - بهذه الجملة الدعائية: «سامحه الله»، وهو دعاء يوحى بعدم الرضا عنه لنزعتة الاعتزالية.

ثم ذكر الخروبى بعد ذلك فصولاً فى: إعراب القرآن ولغاته، وذكر أئمة التفسير من الصحابة والتابعين ومن جاء من بعدهم، والوعيد فيمن فسر القرآن برأيه، وفصلاً فى جمع القرآن، وأول ما نزل، وآخر ما نزل، والمكى والمدنى، وتفسير أسماء القرآن، وذكر السورة والآية، ونقط القرآن وشكله وترتيب سورته وتجزئته، ثم ذكر باباً فى الاستعاذة، ثم شرع فى تفسير الفاتحة.

ثم تحدث الخروبى فى مقدمة كتابه عن مقصده من تأليفه، وهو أن يجمع فيه بين الشريعة والحقيقة، أى بين الأحكام الظاهرة والأسرار الربانية الصوفية، قال: «ونحن قصدنا فى كتابنا هذا أن نجمع بين الطرفين؛ ليكون جامعاً بين الشريعة والحقيقة، فنأتى من علوم ظاهرة بعلم التفسير، إذ هو العلم المراد لذاته وباقى العلوم دالة معينة عليه، ولنأت معه بما أمكن من أسباب النزول للفوائد المتعلقة به».

فهو يثبت التفسير الظاهر - أولاً - ليكون الأساس الذى يبنى عليه الباطن وما يبدىه من حقائق وأسرار؛ لأن ذلك أضمن لإصابة الحق والبعد عن الزيغ فى تفسير كتاب الله، قال: «ولنأت من علوم باطنة بالحقائق البادية من آياته، وبالأسرار التى تضمنها تراكيب جملة وألفاظه، مما سبق الغير إليها أو مما لم يعثر أحد غيرى عليها، ولنقدم التفسير؛ ليكون قاعدة لما نأتى به من الحقائق والأسرار، إذ ذلك أبلغ فى نيل الغرض وأنقى للعرض، وإن دلت الآية على تعلق أو تحلق أو تخل أو تحل أنه على ذلك بلفظ موجز».



والخروبي يحتاط فى تفسيره ولا يرضى بشطحات الصوفية فى كتاب الله تعالى إذ هو من العلماء الأثبات، وهو الواجب، إذ يتحتم على من يريد أن يستجلى الأسرار والأفهام الدقيقة من معانى القرآن الكريم أن يحكم تفسير ظاهره بدلالة أسلوبه ومقاصده وما أثر فى بيانه، ولا يحيد عن ذلك.

وقد ذكر الخروبي أن بعض المفسرين كابن عطية والزمخشري وابن العربى اشتغل بظاهر القرآن وأحكامه الظاهرة من فقه ونحو ولغة وغيرها، وبعضهم اشتغل بالحقائق والأسرار كالسُّلمى، فرأى هو الجمع بينهما؛ ليكون تفسيره أكثر نفعاً وأسير ذكراً، قال: «وإنما سلكت فى كتابنا هذا المسلك الغريب، ونحوت فيه هذا المنحى العجيب؛ ليكون جامعاً بين الشريعة والحقيقة، فيعتمده كل طالب نجيب وكل صوفى لبيب ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ﴾ (البقرة: ٦٠) فكان كتابنا - والحمد لله - جامعاً بين العلم والعمل».

### موقفه من أسماء السور والمكى والمدنى وعد الآيات:

يتعرض الخروبي فى تفسيره لأسماء السور، وبيان المكى والمدنى، وعد الآى، مثال ذلك عند تفسير سورة مريم حيث قال: «وهذه السورة مكية بإجماع إلا السجدة منها، فقيل: مكية، وقيل: مدنية، وهى تسعون وثمانية أو تسع آيات».

### فضائل السور:

والخروبي يورد فى تفسيره الصحيح والضعيف والموضوع عند حديثه عن فضائل السور والآيات فقال مثلاً عند تفسير سورة مريم: «روى من قرأ سورة مريم أعطى عشر حسنات بعدد من كذب زكريا وصدق به، ومريم، وعيسى، وإبراهيم، وإسحاق، ويعقوب، وموسى، وهارون، وإسماعيل، وإدريس، وعشر حسنات بعدد من دعا الله فى الدنيا وبعدد من لم يدع الله».

### موقفه من تفسير القرآن بالقرآن:

يولى الخروبي تفسير القرآن بالقرآن عناية خاصة، فمثلاً عند تفسير ﴿وَنَزَعَ يَدَهُ﴾ (الشعراء: ٣٣) قال: «هنا معناه: أخرجها من جيبه بدليل: ﴿وَأَدْخَلَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ (النمل: ١٢)، ومن كمه بدليل: ﴿وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ (طه: ٢٢)».



وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا﴾ (الأعراف: ١٣٧)، قال: «المراد بـ ﴿كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ﴾ قوله: ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ (٥) وَنُمْكِنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنَرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ (القصص: ٥، ٦)».

### موقفه من تفسير القرآن بالمأثور:

اعتماد الخروبي التفسير بالمأثور سمة واضحة في تفسيره، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِذْ نَادَىٰ رَبُّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾ (مريم: ٣) قال: «وفي الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: خير الذكر الخفي».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (الأعراف: ١٤٣) قال الخروبي: «قال ابن عباس، ومجاهد: يريد أول المؤمنين من قومه بنى إسرائيل ومن أهل زمانه؛ إذ كان الكفر عمَّ الآفاق».

ويحتمل أن يريد: ﴿أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بأنك لا ترى في الدنيا، قاله أبو العالية. قلت: فيكون على قول أبي العالية قوله: ﴿أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ إخبار بإيمانه عن حال وقته، وعلى قول ابن عباس: إخبار عن إيمان سابق فائدته الاستعطاف؛ بقبول توبته».

### موقفه من أقوال بعض المفسرين:

والخروبي في تفسيره ليس مجرد ناقل لأقوال غيره من المفسرين، بل نراه يرجح بينها ويردُّ منها ما لا يراه صواباً، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَىٰ قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مُوسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَهاً كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ (الأعراف: ١٣٨) قال الخروبي: «﴿الْبَحْرُ﴾ بحر القلزم، ووقع في كتاب النقاش أنه نيل مصر، وهذا خطأ لا تساعده رواية ولا يحتمله لفظ إلا على تحامل».

### موقفه من المبهمات:

يتعرض الخروبي في تفسيره للمبهمات، ويورد أقوال من سبقوه، ولكنه يوردها بميزان الناقد البصير، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ﴾ (الأعراف: ١١٣) قال الخروبي: «قليل: إن السحرة الذين جاءوا فرعون كانوا خمسة عشر ألفاً، قاله ابن إسحاق، وقال ابن جريج: تسعمائة، وقال النقاش: كانوا اثنين وسبعين



رجلاً، وقال عكرمة: سبعون ألفاً، وقال محمد بن المنكدر: ثمانون ألفاً، وقال السدي: مائتا ألف ونيف، وهذه أقوال ليس لها سند يوقف عنده».

### موقفه من الإعراب:

لما كان بيان الشريعة والحقيقة هو الهدف الأساسي من هذا التفسير، فقد جاء ما عداه من المسائل الأخرى كالنحو واللغة والقراءات مختصراً حسبما دعت إليه الحاجة وبما يُعين على تحقيق الهدف الأصلي للتفسير، يقول الخروبي: «ومهما دعا الحال إلى التعرض إلى بعض مسائل من نحو ولغة وقراءات وغير ذلك من العلوم الظاهرة فلتكلم عليها باختصار».

مثال ذلك ما ذكره في تفسير قوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ﴾ (الأنعام: ٣) حيث قال الخروبي: «الظرفية هنا في قوله: ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ ليست على حد قولنا: زيد في الدار لاستحالة حلوله تعالى في الأماكن ومماسته للأجرام ومحاذاته لها، فوجب صرف الآية إلى معنى جائز في حقه تعالى، فقالت فرقة من العلماء: تأويل ذلك على تقدير صفة محذوفة من اللفظ ثابتة في المعنى، كأنه قال: وهو الله المعبود في السماوات وفي الأرض، وقيل: التقدير: وهو الله المدبر للأمر في السماوات والأرض، وقال الزجاج: «في» متعلقة بما تضمنه اسم الله عز وجل من المعاني، كما يقال: أمير المؤمنين الخليفة في المشرق والمغرب - عليه السلام: هذا عندي أفضل الأقوال وأكثرها إحرازاً لفصاحة اللفظ وبراعة المعنى، وإيضاحه أنه أراد أن يدل على خلقه وآثار قدرته وإحاطته واستيلائه ونحو هذه الصفات، فجمع هذه كلها في قوله جلت قدرته وهو...».

وعند تفسيره قوله تعالى: ﴿يَا لَيْتَنَّا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبُ بآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (الأنعام: ٢٧) قال الخروبي: «وقرئ برفع «نكذب»، على الاستئناف والقطع عن التمني ومثله سيويه بقولك: دعني ولا أعود وأنا لا أعود، ويحتمل أن يكون حالاً، تقديره: نرد غير مكذبين أو عطفاً على نرد، وقرئ بالنصب بإضمار «أن» بعد الواو في جواب التمني، وقوله: ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ (الأنعام: ٢٩)، الجمهور أن هذا ابتداء كلام وحكاية لقولهم من إنكار البعث، و «إن» هنا نافية، وقيل: إن مقاتلهم هذه عطف



على «لعادوا» أى ولو ردوا لكفروا ولقالوا: إن هى إلا حياتنا الدنيا، وقيل: يجوز أن يعطف على قوله: ﴿وَأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ (الأنعام: ٢٨) على معنى وإنهم لقوم كاذبون فى كل شىء، وهم الذين قالوا: ﴿إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ .  
 وأيضاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ﴾ (النمل: ١٨)، قال: «قرأ جمهور القراء «لا يحطمنكم» بشد النون وسكون الحاء، وقرأ أبو عمرو فى رواية عبيد بسكون النون، وهى قراءة ابن أبى إسحاق، وقرئ «لا يُحَطِّمَنَّكُمْ» بضم الياء وفتح الحاء وكسر الطاء وشدها وشد النون، وقرئ أيضاً بفتح الياء وكسر الحاء والطاء وشدها، وقرئ: «لا يَحْطِمُكُمْ» مخففة بغير نون، وفى مصحف أبى بن كعب: «لا يحطمنكن» مخففة النون التى قبل الكاف، قال الزمخشري - سامحه الله وعفا عنا وعنه: **فإن قلت:** لا يحطمنكم ما هو؟ **قلت:** يحتمل أن يكون جواباً للأمر، وأن يكون نهياً بدلاً من الأمر، والذي جوز أن يكون بدلاً منه أن فى معنى لا تكونوا جواباً للأمر، وأن يكون نهياً بدلاً من الأمر، والذي جوز أن يكون بدلاً منه أنه فى معنى لا تكونوا حيث كنتم؛ فيحطمكم على طريقة «لا أرينك ههنا»، أراد لا يحطمنكم جنود سليمان فجاء بما هو أبلغ» .

والخروبي كما ترى ينقل توجيهات الزمخشري النحوية بقبول لها، وتجويز الزمخشري أن يكون ﴿لا يَحْطِمَنَّكُمْ﴾ جواباً للأمر ضعيف منتقد؛ لأن جواب الأمر لا يؤكد بالنون، وقد نقله الخروبي على نحو ما وجده فى «الكشاف» .

ومراده بقوله: «على طريقة لا أرينك ههنا» أن النملة نهت عن الحطم، والمراد النهى عن البقاء خارج المساكن، أى لا تظهروا بأرض الوادى فيحطمكم جنود سليمان، كما أن «لا أرينك» المتكلم ينهى به نفسه عن رؤية المخاطب، والمقصود طرده؛ أى لا تكن هنا فأراك - وهو مثل - وفى المراجع التى رأيتها بلفظ «بعين ما أرينك» .

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ...﴾ (مريم: ٥) الآية، قال: «من ورأى» أى: بعد موتى، ويتعلق بالموالى أو بمحذوف تقديره: فعل الموالى وهو تبديلهم وسوء خلافتهم، ويصح تعلقه بمحذوف هو حال من الموالى ومضاف إليهم، ولا يصح تعلقه بـ ﴿خِفْتُ﴾ لفساد المعنى» .



وعند تفسير قوله تعالى: ﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِياً﴾ (مريم: ٢) يقول الخروبي: «﴿ذِكْرُ﴾ مرتفع بقوله: ﴿كَهَيْعَصَ﴾ في قول فرقة، وقيل: ارتفع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره: هذا ذكر».

### موقفه من القراءات:

وموقف الخروبي من القراءات يتفق مع موقف الثعالبي منها، وذلك يظهر في سلوكه مسلكه في الابتعاد عن ذكر نقد المفسرين لبعض القراءات، ومنهم ابن عطية، فالخروبي لا يذكر هذا النقد، ولا يثبت في تفسيره، وهو إذا ما حكاه يذكر معه الرد عليه؛ ليثبت عدم صحته أو عدم جوازه، ومثال ذلك ما ذكره عن ابن عطية في قوله تعالى: ﴿عَادَا الْأُولَى﴾ (النجم: ٥٠)، حيث قال: «وقرأ نافع أيضاً وأبو عمرو بالوصل والإدغام: إدغام النون في اللام ونقل حركة الهمزة إلى اللام، وعاب أبو عثمان والمبرد هذه القراءة وقالوا: إن هذا النقل لا يخرج اللام عن حد السكون، وحق ألف الوصل أن تبقى... قال أبو علي والفراء: القراءة سائغة، وأيضاً فمن العرب من يقول: لحرر جاء فيحذف الألف مع النقل ويعتمد بحركة اللام ولا يراها في حكم السكون».

والخروبي في تفسيره يورد القراءات المتواترة والشاذة، وقراءات الصحابة وينسبها إلى من قرأ بها، ويعني بتوجيهها.

فعند تفسير قوله تعالى: ﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِياً﴾ (مريم: ٢) قال: «وقرأ الجمهور «ذِكْرُ» بكسر الذال، وسكون الكاف، ورفع الراء، وقرأ الحسن «ذَكَّرَ رحمة ربك» بفتح الذال والكاف وشدها، وفتح الراء، ونصب رحمة، أي: هذا المتلو في القرآن ذكر رحمة ربك، وحكى أبو عمرو الداني عن يعمر أنه قرأ «ذكر» بفتح الذال وكسر الكاف وشدها، وسكون الراء، وفتح رحمة».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي﴾ (مريم: ٢٤) قال: «قرأ نافع وحمزة وجماعة بكسر ميم «من»، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وجماعة بفتحها، والفاعل ينادى على القراءتين: قيل عيسى عليه السلام أي ناداها المولود، وقيل: جبريل عليه السلام، وفي قراءة ابن عباس «فناداها ملك من تحتها»، وقرأ علقمة «فخاطبها من تحتها»، والقول الأول أظهر».

**موقفه من المسائل الفقهية:**

اعتمد الخروبي في تفسيره وفي عرضه للأحكام الفقهية على كتب المالكية لموافقتها مذهبه، ولا يعنى هذا أنه كان متعصباً لها، بل كان متحرراً في الرأي، دقيقاً في النقل، موافقاً للدليل، فتضمن كتابه آراء الفقهاء الأربعة في الآية مع ترجيح مذهبه على سائرهما.

وكثيراً ما يسكت عن ذكر الأحكام ويحيل إلى كتب الفقه، مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ (الجمعة: ٩) حيث قال: «واختلفوا في حكم إذا وقع - أى البيع والشراء، وذلك مذكور في كتب الفقه».

**موقفه من العقيدة:**

والخروبي في تفسيره يسير على منهج أهل السنة في آيات الأسماء والصفات وغيرها من المسائل الكلامية.

**الخروبي وصفة الكلام:**

فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ...﴾ الآية (الأعراف: ١٤٣) قال: «والآية نصٌّ على ثبوت كلام الله تعالى لموسى - عليه الصلاة والسلام - بكلامه القديم الذى هو صفة من صفاته ليس بحرفٍ ولا بصوت ولا تقديم ولا تأخير، وذلك أن الله سبحانه خلق لموسى إدراكاً سمع به الكلام القديم الذى هو صفة ذات، هذا هو مذهب أهل الحق، ولغيرهم فيه كلام غير معول عليه. وقال ابن عباس، وسعيد بن جبير: أدنى الله موسى حتى سمع صريف الأقلام فى اللوح.

وكلام الله - عز وجل - لا يشبه كلام المخلوقين؛ وكما أن ذاته لا تشبه الذوات، فصفاته لا تشبه الصفات، وهو سبحانه معلوم كالمعلومات».

**الخروبي ورؤية الله تعالى فى الآخرة:**

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ ارْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ (الأعراف: ١٤٣) قال الخروبي: «سأل موسى عليه الصلاة والسلام من ربه الرؤية، فقال: ﴿رَبِّ ارْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ وهذا



دليل على جوازها عقلاً، وبه قال أهل السنة، ولو كانت محالاً - كما يقوله غيرهم - لما سألها الرسول موسى عليه السلام.

ولجواز الرؤية أدلة كثيرة انظرها في محلها، منها: أنه لما كان تعالى موجوداً صحت رؤيته وكانت جائزة.

وقوله: ﴿قَالَ لَنْ تَرَانِي﴾ (الأعراف: ١٤٣) جوابٌ من الرب جلّ جلاله لموسى عليه الصلاة والسلام، وليس هو بجواب لمن سأل محالاً، لتعليقه الرؤية على جائز، وهو رؤية الجبل، ولذا استدرك النفي فقال: ﴿انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي﴾ (الأعراف: ١٤٣)، فلماً علّق الرؤية على أمرٍ جائز، وهو استقرار الجبل مكانه، علمنا أن ما علّق على الجائز جائز مثله، ولو كانت الرؤية محالة لعلّقها على محال، ولو نظرنا إلى مجرد نفي الرؤية بـ ﴿لَنْ﴾ لاقتضى الحال أن موسى لا يرى ربه أبداً، لا في الدنيا ولا في الآخرة، لكن ناقض ذلك التواتر الوارد عنه ﷺ، والآيات القرآنية الدالة على أن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة، وهذا يجب الإيمان به.

وكان نفي الرؤية في الآية إنما هو بسبب عدم استقرار الجبل مكانه، ولو استقرّ لحصلت الرؤية، كما نصّ على ذلك بقوله: ﴿فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي﴾ فالمنفى إذاً استقرار الجبل مكانه، لا الرؤية نفسها، وإن كان ظاهر اللفظ يأبى هذا لمباشرة أداة النفي الرؤية.

لكنّ المعنى يصححه لثبوت المنفى وجوازه أيضاً، فلو كانت الرؤية ممتنعة منع استحالة لقال: لا أرى، أو لست بمرئي، فينفي أصل الرؤية، فلما لم ينفي أصلها دلّ على جوازها.

**فإن قيل:** كيف قال: ﴿لَنْ تَرَانِي﴾، ولم يقل لن تنظر إليّ حتّى يكون مطابقاً لقوله: ﴿انْظُرْ إِلَيْكَ﴾؟

**فالجواب:** أنّ النّظر لما كان مقدمة الرؤية، كان المقصود هو الرؤية لا النّظر الذي لا رؤية معه، قاله الإمام الفخر.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾

(الأعراف: ١٤٣) قال الخروبي: «التجلى: عبارة عن ظهور أنوار عظمتة ونعوت كماله، أما التجلى الذى هو من صفة الأجسام فمحالٌ فى حقه، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

قال المتأولون - كالقاضى الباقلانى وغيره: إنَّ الله - عزَّ وجل - خلق للجبل حياةً وحساً وإدراكاً به، ثمَّ تجلَّى له، أى: ظهر وبدا سلطانه، فاندك الجبل لشدة المطلع، فلما رأى موسى ما بالجبل صُعق، وهذا المعنى هو المروى عن ابن عباس.

وأسند الطبرى عن حماد بن زيد عن ثابت عن ابن عباس عن النبى ﷺ: أَنَّهُ قَرَأَ ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ فوضع الإبهام قريباً من طرف خنصره، قال: «فساخ الجبل» فقال حميد لثابت: تقول هذا؟! فرفع ثابت يده فضرب صدر حميد، وقال: يقوله رسول الله ﷺ، ويقوله أنس، وأكتمه أنا؟!.

### الجانب الصوفى فى تفسير الخروبي:

ذكرنا فى بداية هذا المبحث أن مقصد الخروبي ومنهجه فى هذا التفسير، هو الجمع بين الشريعة والحقيقة، والحق أن النزعة الصوفية فى هذا التفسير ليست هى السمة الغالبة عليه، وهى نزعة صوفية سنية منضبطة بميزان الشريعة، ليس فيها شطط من التأويل، أو قول بالحلول والاتحاد، أو نقل عن عرفوا بالزيغ والإلحاد.

فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَخُذْ مَا آتَيْتَكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ (الأعراف: ١٤٤) يقول: «أى: اقبل ما أعطيتك، واشتغل بالشكر على ذلك، فهو أولى بك من سؤال غيره، ولا مزية أنَّ القيام بحقوق النعم الحاصلة أولى من الاشتغال بطلب غيرها، وهذا أمرٌ لا يخفى على الرسول ﷺ، كيف وهو يعلمُ النَّاسَ الآداب، وإنَّما حمّله على ذلك: الإدلال والشوق إلى رؤية ربه؛ إذ لما سمع كلامه، لم يطق الصبر على رؤيته، والحبيب يشاق إلى رؤية حبيبه قبل سماع كلامه فكيف بعد سماعه الكلام.

فكان موسى - عليه الصلاة والسلام - فهم أنَّ الكلام جعله الله مقدمة بين يدي أمرٍ أعظم منه، وهو الرؤية، فطلبها على سبيل الترقى فى المقامات العلية، وهذا شأن أهل الكمال».

ثم قال: «وفى هذه الآية: ما يفيد العبد أدباً مع الله، فليكن مشغولاً بشكر نعم ربه عن تحصيل غرض نفسه، فالأوّل: شغلٌ بالحقوق، والثانى: شغلٌ عنها».



وبعد . . ولما كان للخروبي من شهرة واسعة في عالم التصوف، وقوله في مقدمته: إنه أراد أن يجمع في تفسيره بين الشريعة والحقيقة، فقد صُنِّفَ كتابه ضمن تفاسير الصوفية، وبعد مطالعتي لهذا التفسير فإنني أرى أن يوضع في مصاف كتب التفسير بالرأى المحمود، لغلبة التفسير بالظاهر فيه على الجانب الإشاري. وندعو الله أن يرى هذا التفسير النور قريباً ليعم النفع به.



## ٤- الفواتح الإلهية والمفاتيح الغيبية

### للنخجوانى

#### التعريف بصاحب هذا التفسير<sup>(١)</sup>:

هو: نعمة الله بن محمود النخجوانى، ويعرف بالشيخ علوان، و «بابا نعمة الله» من أهل «آقشهر» بولاية «قرمان» نسبته إلى «نخجوان» من بلاد «القفقاس» رحل إلى الأناضول، واشتهر، وتوفى بآقشهر، سنة ١٥١٤م - ٩٢٠هـ.  
له من المصنفات:

١١- الفواتح الإلهية والمفاتيح الغيبية، وهو ما نحن بصدد دراسته.

٢٢- هداية الإخوان فى التصوف.

#### التعريف بهذا التفسير:

و «الفواتح الإلهية» تفسير صوفى إشارى كامل للقرآن الكريم، ويقع فى مجلدين كبيرين، وطبع فى استانبول سنة ١٣٢٥هـ، وهى الطبعة التى نُحِيل إليها فى هذه الدراسة.

قال صاحب الشقائق النعمانية: «كتبه بلا مراجعة للتفسير وأدرج فيه من الحقائق والدقائق ما يعجز عن إدراكه كثير من الناس».

وهو تفسير يسير فيه المؤلف على منهج صوفى لا يفهم إلا الباطن، متجاوزاً الظاهر، وهو يُقدم لتفسير كل سورة من سور القرآن بفاتحة للسورة وخاتمة، ويفسر «البسمة» فى بداية كل سورة، وهو لا يتعرض إطلاقاً للقراءات أو اللغة أو أسباب النزول أو المسائل الفقهية، ولا ينقل النخجوانى عن أحد من المفسرين ألبتة، وإنما ينقل عن أناس عُرفوا بالزيغ فى العقيدة أمثال أبى يزيد البسطامى، وابن عربى.

وقد افتتح المؤلف تفسيره بمقدمة طويلة تدل على انحراف منهجه وفكره، وتأثره بنظرية وحدة الوجود، حيث قال: «قبل الخوض فى المقصود لا بد من تمهيد أصلى

(١) مصادر الترجمة: الاعلام (٨ / ٣٩) كشف الظنون ١٢٩٣، الشقائق النعمانية بهامش ابن خلكان (١ / ٣٩٨)، وتحرف اسمه فى التفسير المطبوع إلى «النخوجانى».



كلّى جملى يتضمن على سرائر عموم المعارف والحقائق والمكاشفات والمشاهدات الواردة على قلوب الكُمَّل».

ونحن لا ننكر على النخجوانى أن ثم حقائق ومكاشفات يلقيها الله فى قلوب أصفياه وأحبابه، ويخصهم بها دون غيرهم، على تفاوت بينهم فى ذلك بمقدار ما بينهم من تفاوت فى درجات السلوك ومراتب الوصول، كما لا ننكر عليه أن تكون هذه الأقوال تفسيراً للقرآن وبياناً لمراد الله من كلامه، ولكن بشرط: أن تكون هذه المكاشفات يمكن أن تدخل تحت مدلول اللفظ العربى القرآنى، وأن يكون لها شاهد شرعى يؤيدها، أما أن تكون هذه المكاشفات خارجة عن مدلول اللفظ القرآنى، وليس لها من الشرع ما يؤيدها فذلك ما لا يمكن أن نقبله على أنه تفسير للآية وبيان لمراد الله تعالى؛ لأن القرآن عربى، والله سبحانه وتعالى يقول فى شأنه: ﴿كِتَابٌ فَصَّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (فصلت: ٣) وحاشا لله أن يلغز فى آياته، أو يعمى على عباده طريق النظر فى كتابه، وهو يقول: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ (القمر: ١٧).

ثم قال: «وبعدما قد بلغت الكثرة غايتها وانتهت المخالفة نهايتها أظهر سبحانه مرتبتى النبوة والولاية - كما أشرنا إليه - بأن خص بعض النفوس القدسية بالإلهامات الغيبية والإلقاءات الكشفية المعدة للنفوس الزكية لأن ينزل عليها سلطان الوحدة الذاتية حسب شئونها وأوصافها وأسمائها، وبعدما قد نزلت الوحدة الذاتية عليها على وجهها وتمكنت فيها بذاتها وتشرفت هى بنزولها وورودها قد فنت حينئذ هويتها الناسوتية فى لاهوتية الحق بالمرّة، فمنهم من انجذب إليها بالكلية ولم ينزل عن تلك المرتبة أصلاً بل قد بقيت فى عالم اللاهوت منخلعة عن ألبسة عالم الناسوت رأساً بلا شائبة التفات ورجوع منهم إلى جانب عالم الناسوت ومقتضياتها أصلاً، ألا وهم البدلاء الأمناء العرفاء الحائرون الهائمون الوالهيون الواصلون القانون الفائزون الباقون الدائمون التائهون الآمنون، وهم هم تحت قباب عز الوجوب متمكنون، وعن لوازم الإمكان منسلخون، ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (يونس: ٦٢) ومنهم من حاز كلتى مرتبتى الظاهر والباطن والغيب والشهادة والأولى والأخرى فاستقروا فى مرتبة الخلافة



والنيابة الإلهية، وأحاطوا عموم مراتب الملك والملكوت والناسوت واللاهوت والغيب والشهادة، فاستحقوا بكمال التمجيد والتعظيم، واختصوا بمزيد التربية والتكريم من لدنه سبحانه، وكيف لا وهم قد تأيدوا من عنده سبحانه بالقوة القدسية والحدس الفطري والكشف الجبلي بتربية بعض الأسماء الإلهية إياهم وتقويته عليهم وتأيده إليهم، فهؤلاء هم الأنبياء الأمناء الأصفياء الواصلون إلى وحدة الذات، المكنون في مقر الخلافة الإلهية والنيابة الحقيقية الحقة، وبالجملة فقد انتهت علومهم الدنية وإدراكاتهم الفطرية اللاهوتية الفائض عليهم من العقل الكلى المتشعب من حضرة العلم المحيط الإلهي إلى مبدئها الأصلي ومنشأها الحقيقي، وكذا عموم أعمالهم الصالحة المقبولة المرضية عند الله الفائضة عليهم من النفس الكلية المتشعبة من حضرة القدرة العلية الغالبة المحيطة الإلهية أيضاً إلى منشأها الأصلي ومبدئها الحقيقي، وبالجملة فقد انتهت عموم أوصافهم وأفعالهم ومواجيدهم وأحوالهم إلى ما قد فاضت عليهم من المبدأ الفياض، وكيف لا وقد خلّقه الحق بأخلاقه بعد ما خلّفهم عن نفسه وأناهم مناب قدس ذاته، وبعثهم إلى جميع خليقته وعموم بريته بالولاية المطلقة والدعوة العامة والهداية الكاملة والإرشاد التام إلى وحدة ذاته وكمالات أسمائه وصفاته وأيدهم بأنواع الكرامات والإرهاصات والمعجزات الخارقة لمطلق الرسوم والعادات.

ثم قال: «فعليك أيها العارف المتفرج أعانك الله على ما يعنيك أن تنصرف أنت في نفسك عن تصرفات مداركك ومشاعرك مطلقاً، وتنزل عن مقتضيات قواك وآلاتك جملة، وعن لوازم حواسك ومدرَكاتها رأساً.

وبالجملة فعليك أن تمت نفسك بالموت الإرادي عن مقتضيات الحياة المستعارة الصورية ولوازمها الناسوتية مطلقاً حتى تكون أنت بلا أنت، وكنت بلا كنت، مُتصفاً بالحياة الحقيقية الحقة ولوازمها اللاهوتية، ومقتضياتها الروحانية الباقية أزلاً وأبداً، وحينئذ يمكنك التحقق والتمكن والتقرر في مقر الخلافة والنيابة الإلهية بلا تزلزل وتلوين، فحينئذ حق لك أن تنفرج في مظاهر الحق ومجاليه التي هي متزهات اليقين العلمي والعيني والحقى، وتنعم أنت بلا أنت في روضات المكاشفات والمشاهدات الجارية فيها أنهار المعارف والحقائق المملوءة بمياه العلوم الدنية والإدراكات الفطرية



الفائضة من العقل الكلى والنفس الكلية المتشعبتين من حضرتى العلم المحيط الإلهى والقدرة الكاملة الشاملة المنبسطة من القوة القدسية المترشحة من بحر الوجود بمقتضى الجود الإلهى».

ثم قال أيضاً: «وبالجملة فما كذب فؤاده أيضاً فى عموم ما علم ورأى إذ ليس وراء الله مرئى ومرمى، ومن ترقى من مرتبة العين إلى الحق فقد هدى إلى ما هدى ووصل إلى ما وصل وحصل عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى، وتشرف بشرف اللُّقيا، وتكرم بكرامة قاب قوسين أو أدنى، وحينئذ قد أوحى إليه الحق ما أوحى، فقد طويت دونه سجلات الأوصاف والأسماء، واضمحل لديه نشآت الأولى والأخرى، وارتفع عن بصر بصيرته، ونظر كشفه وشهوده مطلق التعداد والإحصاء ولم يبق دونه لا الإراء ولا الأهواء، بل قد تلاشى عنه الاسم والمسمى، وقد فنى حينئذ هو وهويته وذاته وماهيته فى هوية الحق وذاته مطلقاً، واضمحلت تعينه فى عينه سبحانه، وبالجملة قد لاحت عنده وبرزت دونه عماء فى عماء مشتملة على صفاء فى صفاء بحيث لا يتعاقب فيها لا الظلمة ولا الضياء، ولا الصباح ولا المساء، ولا اللذة ولا العناء، ولا الوجد ولا الفقد، ولا الجّد ولا الجّد، ولا الفرح ولا الترح، ولا العدد ولا المعدود، ولا الحد ولا المحدود، ولا الحامد ولا المحمود، ولا الشاهد ولا المشهود، ولا الحضور ولا الشهود، ولا الموجود، ولا الوجدان، ولا الفقدان، بل هو نور على نور، وحضور فى حضور، وسرور غب سرور، بحيث لا يعرضه فترة وفتور، ولا يحوم حوله غفلة وفطور، وفتور وقصور، ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور».

### وحدة الوجود:

وحيث أن المؤلف من القائلين بوحدة الوجود، فنى أن نعرف القارئ نبذة مختصرة عن هذه النظرية والقائلين بها، وموقف المحققين منها ومنهم، ثم نورد العديد من الأمثلة من هذا التفسير، لنرى إغراق النخجوانى فيها، فنقول:

وحدة الوجود مذهب فلسفى لا دينى يقول بأن الله والطبيعة حقيقة واحدة، وأن الله هو الوجود الحق، ويعتبرونه - تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً - صورة هذا العالم

المخلوق، أما مجموع المظاهر المادية فهي تعلن عن وجود الله دون أن يكون لها وجود قائم بذاته.

وهو مذهب قديم وجدت جذوره لدى: اليونانيين القدماء، وكذلك في الهندوسية الهندية، ثم انتقل إلى بعض الغلاة من متصوفة المسلمين، ومن أبرزهم: محيي الدين ابن عربي.

ويتلخص مذهب ابن عربي في وحدة الوجود في إنكاره لعالم الظاهر ولا يعترف بالوجود الحقيقي إلا لله، فالخلق هم ظل للوجود الحق، فلا موجود إلا الله، فهو الوجود الحق.

وابن عربي يقرر أنه ليس ثمة فرق بين ما هو خالق وما هو مخلوق، ومن أقواله التي تدل على ذلك:

«سبحان من أظهر الأشياء وهو عينها».

ويقول مبيناً وحدة الوجود، وأن الله يحوى في ذاته كل المخلوقات:

يا خالق الأشياء في نفسه	أنت لما تخلق جامع
تخلق ما لا ينتهى كونه	فيك فأنت الضيق الواسع

ويقول أيضاً:

فالحق خلق بهذا الوجه فاعتبروا	وليس خلقاً بذاك الوجه فاذكروا
جمع وفرق فإن العين واحدة	وهي الكثيرة لا تبقى ولا تذر

وبناء على هذا التصور فليس ثمة خلق ولا موجود من عدم، بل مجرد فيض وتجلٍ، وما دام الأمر كذلك فلا مجال للحديث عن علة أو غاية، وإنما يسير العالم وفق ضرورة مطلقة ويخضع لحتمية وجبرية صارمة.

وهذا العالم لا يتكلم فيه عن خير وشر، ولا عن قضاء وقدر، ولا عن حرية أو إرادة، ومن ثم لا حساب ولا مسئولية، ولا ثواب ولا عقاب، بل الجميع في نعيم مقيم، والفرق بين الجنة والنار إنما هو في المرتبة فقط لا في النوع.

ومما يؤكد على قوله بالجبر، الذي هو من نتائج مذهبه الفاسد:

الحكم حكم الجبر والاضطرار	ما ثم حكم يقتضى الاختيار
إلا الذى يعزى إلينا	ففى ظاهره بأنه عن خيار



لو فكر الناظر فيه رأى بأنه المختار عن اضطرار  
وكما قد ترتب على قول ابن عربى بوحدة الوجود قوله بالجبر ونفى الحساب  
والثواب والعقاب، فإنه ترتب على مذهبه أيضاً قوله بوحدة الأديان، وقد أكد ابن عربى  
على أن من يعبد الله ومن يعبد الأحجار والأصنام، ومن عبدوا العجل، كلهم سواء،  
لأنهم فى الحقيقة ما عبدوا إلا الله، إذ ليس ثمة فرق بين خالق ومخلوق.  
يقول فى ذلك:

لقد صار قلبى قابلاً كل صورة فمرعى لغزلان ودير لرهبان  
وبيت لأوثان وكعبة طائف وألواح توراة ومصحف قرآن  
وقد تابع ابن عربى فى القول بوحدة الوجود قوم أعجبوا بآرائه وعرضوا لذلك  
المذهب فى أشعارهم وكتبهم، ومن هؤلاء: ابن الفارض، وابن سبعين، والتلمسانى.  
**أما ابن الفارض** فيؤكد مذهبه فى وحدة الوجود فى قصيدته المشهورة بالتائية التى  
يقول فيها:

لها صلاتى بالمقام أقيمها وأشهد أنها لى صلت  
وما زالت إياها وإياى لم تزل ولا فرق بل ذاتى لذاتى أحبت  
فهو هنا يصرح بأنه يصلى لنفسه، لأن نفسه هى الله، ويبين أنه ينشد ذلك الشعر  
فى حال الصحو لا فى حال السكر فيقول:  
ففى الصحو بعد المحو لم أك غيرها

وذاتى ذاتى إذا تحلّت تجلّت  
والصوفية معجبون بهذه القصيدة التائية ويسمون صاحبها بـ «سلطان العاشقين»،  
على الرغم مما يوجد فى تلك القصيدة من كفر صريح، وإلحاد فى دين الله.  
**وأما ابن سبعين** فمن أقواله الدالة على متابعة ابن عربى فى القول بوحدة الوجود  
قوله: ربُّ مالك، وعبدُ هالك، وأنتم ذلك الله فقط، والكثرة وهم.  
وهنا يؤكد ابن سبعين أن هذه الموجودات ليس له وجود حقيقى، فوجودها وهم،  
وليس ثمة فرق بين الخلق وبين الحق، فالموجودات هى الله!!.

**أما التلمسانى**، فقد قال عنه شيخ الإسلام ابن تيمية: من أعظم هؤلاء كفراً، وهو

أحذقهم في الكفر والزندقة فهو لا يفرق بين الكائنات وخالقها، إنما الكائنات أجزاء منه وأبعض له، بمنزلة أمواج البحر في البحر، وأجزاء البيت من البيت، ومن ذلك قوله:  
 البحر لا شك عندي في توحيده      وإن تعدد بالأمواج والزبد  
 فلا يغرّنك ما شاهدت من صور      فالواحد الرب سارى العين في العدد  
 ويقول أيضاً:

فما البحر إلا الموج لا شيء      غيره، وإن فرقته كثرة المتعدد  
 ومن شعره أيضاً:

أحنُّ إليه وهو قلبى، وهل يرى      سوى أخو وجد يحن لقلبه؟  
 ويحجب طرفى عنه إذ هو ناظرى      وما بعده إلا لإفراط قربه  
 فالوجود عند التلمسانى واحد، وليس هناك فرق بين الخالق والمخلوق، بل كل المخلوقات إنما هى الله ذاته.

وألف الصوفى الشهير عبد الغنى النابلسى رسالة صغيرة فى هذا الموضوع، سماها «إيضاح المقصود فى معنى وحدة الوجود» طبعت مؤخراً فى مصر، ولم يأت فيها بجديد، وزعم أن المسألة خلافية بين علماء الأئمة قاطبة من ناحية، وهؤلاء الأربعة من ناحية أخرى.

ولم يبرهن على صحتها بشيء، وقال: إن ابن كمال باشا «مفتى تركيا» تمنى لو أن السلطان ألزم الأمة بالإيمان بها!!!.

ومع هذا فقد وجد من العلماء - وبخاصة الصوفية - من نصر مذهب ابن عربى فى وحدة الوجود، كالمهايمى فى تفسيره، والقاشانى صاحب التأويلات، والبروسوى صاحب «روح البيان» وصاحبنا النخجوانى صاحب «الفواتح الإلهية».

ويقول ابن تيمية - بعد أن ذكر كثيراً من أقوال أصحاب مذهب وحدة الوجود: «يقولون: إن الوجود واحد، كما يقول ابن عربى - صاحب الفتوحات - وابن سبعين، وابن الفارض، والتلمسانى، وأمثالهم - عليهم من الله ما يستحقونه - فإنهم لا يجعلون للخالق سبحانه وجوداً مбайناً لوجود المخلوق، وهو جامع كل شر فى العالم، ومبدأ ضلالهم من حيث لم يثبتوا للخالق وجوداً مбайناً لوجود المخلوق، وهم يأخذون من



كلام الفلاسفة شيئاً، ومن القول الفاسد من كلام المتصوفة والمتكلمين شيئاً، ومن كلام القرامطة والباطنية شيئاً، فيطوفون على أبواب المذاهب ويفوزون بأخس المطالب، ويثنون على ما يذكر كلام التصوف المخلوط بالفلسفة» **«جامع الرسائل ١ / ١٦٧»**.

وممن حمل على الحلاج وابن عربى وابن الفارض العلامة البقاعى، ورماهم بالزندقة والإلحاد فى كثير من كتبه، بل أفردهم بالتأليف فى كتب مستقلة.

وإليك بعض النماذج من هذا التفسير:

يقول النخجوانى عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ...﴾ **(البقرة: ٢٠)** الآيات: «﴿يَكَادُ﴾ يقرب ﴿الْبَرْقُ﴾ أى برق التجلى اللطفى من غاية قربهِ ﴿يَخْطَفُ﴾ ويعمى ﴿أَبْصَارَهُمْ﴾ التى يرون بها أنفسهم ذوات متأصلات فى الوجود بل ﴿كُلَّمَا أَضَاءَ﴾ وأشرق ﴿لَهُمْ﴾ التجلى اللطفى وأمد عليهم بحسب البسط والجمال ﴿مَشَوْا﴾ وساروا ﴿فِيهِ﴾ باقين ببقائه ﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ﴾ وقبض ظله عنهم بمقتضى التجلى القهرى حسب القبض والجلال ﴿قَامُوا﴾ سكنوا وبقوا على ما هم عليه من العدم ﴿و﴾ بالجملة ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ المنتقم الغيور المتجلى عليهم بالقهر دائماً ﴿لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ﴾ وبعموم تعيناتهم التى ظنوا أنفسهم بسببها أنهم موجودات حقيقة وصيرهم فانيين معدومين بحيث لا وجود لهم أصلاً كما هم عليه حقيقة دائماً عند العارف المحقق المتحقق بوحدة الوجود المسقطه لعموم الكثرات».

وعند تفسير قوله تعالى ﴿فَتُوبُوا إِلَى بَرَائِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ...﴾ **(البقرة: ٥٤)** قال: «﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ الأمانة بهذا الظلم بأنواع الرياضات وترك المشتبهات والمستلذات وقطع المألوفات وترك المستحسنات، لائمين عليها بأنواع الملامات حتى تكون مطمئنة بما قسم لها الحق، راضية بجريان حكم القضاء الإلهى، مرضية بالفناء الكلى فى الله، بل فانية عن الفناء أيضاً ﴿ذَلِكُمْ﴾ المشار إليه من الإنابة والرجوع وإبراء الذمة والإذلال بأنواع الرياضات والفناء المطلق ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَرَائِكُمْ﴾ وخالقكم الذى قد خلقكم لمصلحة التوحيد والعرفان».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ...﴾ **(البقرة: ١٩٧)** قال: «إذ الحج كناية عن الموت الإرادى المنبئ عن الحياة



الحقيقية، وهذه الأمور من أوصاف الأحياء بالحياة الطبيعية، فمن قصد الحج الحقيقي والحياة الحقيقة فعليه أن يميت نفسه من لوازم الحياة الطبيعية المستعارة الغير القارة ليفوز بالحياة الحقيقية الأزلية والبقاء الأبدى السرمدى، وذلك لا يتيسر إلا بالخروج عن مقتضيات العقل الجزئى المشوب بالوهم والخيال بل هو مغلوب منهما محكوم لهما دائماً، ولا يحصل ذلك إلا للسالك الناسك الذى قد جذبه الحق عن نفسه متدرجاً مترقياً من عالم إلى عالم، من العوالم المنتخبة عنها ذاته إلى أن وصل إلى مقام ومرتبة قد طويت المراتب عندها وفنيت العوالم بأسرها فيها، وفنى هو أيضاً فيها، بل قد فنى فناءها أيضاً فيها، ولم ينزل منها هابطاً أصلاً بل تقرر وتمكن واطمأن فيها كما نشاهد نحن مثلها متحسرين إليها متمنين لها من بعض بدلاء الزمان، أدام الله ظله العالى على مفارق أهل اليمين والعرفان، وإبهام اسمه إنما هو لإبهام شأنه، هيهات هيهات ما لنا وما له حتى نتكلم عنه! جعلنا الله من خدامه وتراب أقدامه».

وعند تفسير قوله تعالى ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ...﴾ (البقرة: ٢١٣) قال النخجوانى: «﴿وَاللَّهُ﴾ المرشد الموفق لكل العباد إلى ما هم عليه ﴿يَهْدِي﴾ بفضلِهِ ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ من خلص عباده ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ موصل إلى بابه بلا عوج وضلال، أرجوتم وطمعتم أيها المحمديون المتوجهون إلى زلال التوحيد وصفو التجريد والتفريد أن تصلوا إليه بأنانيتكم هذه بلا سلوك ومجاهدة، وسكر وصحو، وتلوين وتمكين، وقيد وإطلاق، ونفى وإثبات، وفناء وبقاء، هيهات هيهات ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ﴾ وتمنيتم متوقعاً ﴿أَنْ تَدْخُلُوا﴾ فجأة بهويتكم هذه بلا إفنائها وفنائها فى هوية الله».

وعند تفسير قوله تعالى ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ...﴾ (البقرة: ٢٥٥) قال: «﴿اللَّهُ﴾ أى الذات الموجود الكائن الثابت الحق الحقيق بالحقية والتحقيق والثبوت، إياك أن تتقيد بالألفاظ ومحتملاتها إذ الغرض من التعبير إنما هو التنبيه وإلا فكيف يعبر عنه سبحانه وهو أجل من أن يحيط به العقول فتعبر عنه وتورده فى قالب الألفاظ الذى ﴿لَا إِلَهَ﴾ أى لا موجود، وإن شئت قلت: لا وجود ولا تحقق ولا كون ولا ثبوت ﴿إِلَّا هُوَ﴾ هذا هو نهاية ما ينطق به السنة التعبير عن الذات الأحدية إذ كل العبارات



والإشارات وعموم الإدراكات والمكاشفات والمشاهدات إنما ينتهى إليه، وبعد انتهاء الكل إليه تكل وتجهل وتعمى وتدهش، ما للتراب ورب الأرباب حتى يتكلموا عنه! سوى أن الحق سبحانه لما ظهر لهم بذاته وبعموم أوصافه وأسمائه أنزل عليهم على قدر عقولهم المودعة فيهم كلاماً جامعاً ينبههم على مبدئهم ومعادهم بعد توفيق منه وجذب من جانبه إلى أسهل الطرق بالنسبة إلى المسترشدين، إنما هى الألفاظ المنبهة عن غيب الذات إذ الألفاظ خالية عن المواد الغليظة والكدورات الكثيفة المزيجة لصفاء الوحدة، ومع ذلك أيضاً لا يخلو عن شوب الكثرة والحجاب، والحاصل أن من اطلع بإطلاع الله وإلهامه إياه على أن فيه مبدأ التكليف الذى هو العقل الجزئى المتشعب من العقل الكل المتشعب من حضرة العلم الحضورى الحقيقى فلا بد له أن يصرفه إلى امثال ما أمر، واجتناب ما نهى؛ ليكون فى مرتبة العبودية مطمئناً راضياً مستدرجاً من الحياة الصورية إلى الحياة المعنوية التى هى عبارة عن الوجود البحت».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ...﴾ (البقرة: ٢٥٥) قال: «﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ﴾ مجلاه ومظاهره ﴿السَّمَاوَاتِ﴾ المذكورة ﴿وَالْأَرْضَ﴾ المذكورة ﴿وَلَا يَئُودُهُ﴾ ولا يثقله ﴿حِفْظُهُمَا﴾ وإن كانت سماوات الأسماء وأرض الطبيعة غير متناهية بل وإن فرضت بأضعافها وآلافها أموراً متعددة غير متناهية لا يثقله، إذ كل من تحقق بسعة قلب الإنسان المنعكس من الذات الأحادية المائل نحوها بالميل الحبى والشوقى، المتلذذ دائماً بوجوده وحضوره قد تحقق عنده ولاح لديه من الوسعة والسعة ما لا يمكن التعبير عنه مطلقاً، كما سمح به سلطان العارفين وبرهان الواصلين - أعنى أبا يزيد البسطامى - عمت بركات أنفاسه الشريفة على عموم الفقراء المتوجهين نحو فضاء التوحيد حيث قال: لو أن العرش وما حواه مائة ألف ألف مرة فى زاوية من زوايا قلب العارف ما أحس، وأيضاً قد جاء بعده رأس الموحدين ورئيس أرباب التحقيق واليقين محبى الملة والدين الذى هيج بحر الوحدة تهيجاً شديداً إلى حيث يترشح من تيار قلبه الزخار رشحات المعارف والحقائق على ذوى العزائم الصحيحة المقتفية أثر طريقه، قدس الله روحه العزيز وأرواحهم، وشكر الله سعيه ومساعدتهم حيث قال فى «فصوص الحكم»: وهذا وسع أبى يزيد فى عالم الأجسام، بل أقول: لو أن ما لا



يتناهى وجوده قدر انتهاء وجوده مع العين الموجدة له فى زاوية من زوايا قلب العارف ما أحس بذلك فى علمه».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَقْلَامُهُمْ...﴾ (آل عمران: ٤٤) الآيات، حيث قال: «إِذْ يَخْتَصِمُونَ» فى أمرها وحفظها، وإنما نوحى ونلهمه إليك يا أكمل الرسل لتكون آية لك فى صدق دعواك النبوة والرسالة، والإنكار على أمثال هذه الأخبار والإنباءات الصادرة عن الأنبياء والأولياء المستندة إلى محض الإلهام والوحى النازل من عند العليم العلم إنما ينشأ من العقل القاصر المموء بالوهم المزخرف والخيال الباطل المضل عن طريق الكشف واليقين وإلا فمن صفا عقله المفاض له من حضرة العلم المحيط الإلهى عن كدورات الوهم والخيال وانكشفت سريرة سره بسرائر الأقوال وأسرار الأحوال ومرموزات الأحكام والأفعال ظهر عنده بلا سترة وحجاب أن من النفوس البشرية من تترقى فى هذه النشأة عن عالم الشهادة إلى عالم الغيب المطلق، واتصلت بالمبادئ العلية التى هى الصفات الإلهية بحيث قد اضمحلت حصة ناسوتها بالمرّة وغلبته الحصة اللاهوتية عليها، وحينئذ ظهرت منها بإمداد الحضرة العلية العلمية الإلهية واردات غيبية ومكاشفات قلبية وملاحظات سرية ومشاهدات عينية بعضها متعلق بعالم الغيب وبعضها بالشهادة، كالإخبار عن الوقائع الماضية والآتية كما نسمع ونشاهد أمثال ذلك من بعض بدلاء الزمان - أدام الله بركته على مفارق أهل اليقين والعرفان - فى حالتى قبضه وبسطه، كلمات وحكايات متعلقة بوقائع وقعت فى البلاد النائية ونحن نجزم بوقوعها كما نسمع، ونعلم أيضاً جزمًا أنه حاضر عند وقوعها، وأيضًا نجزم بأنه لم يسمع من أحد قط لانسلاخه عن مطلق الاستخبار والاستفسار على الوجه المتعارف بين الناس، ونسمع أيضاً منه - مد الله ظله - أحوالاً ووقائع قد جرت بيننا وشوب شائبة، ونحن إذا راجعنا وجداننا لم نستحضر الأمور التى جرت علينا فى يومنا بل فى ساعتنا هذه بلا فوت شىء منها، وبالجملّة وقوع أمثال ذلك منه - مد ظله - أكثر من أن تحصى».

وقال النخجوانى فى خاتمة سورة النساء: «وأما البدلاء المجذوبون المنجذبون المستغرقون فى بحر الذات، الهائمون بمطالعة جمال الله، الفانون فيه مطلقًا، فهم هو،



وهو هم، ما لنا وما لهم حتى نتكلم عنهم، جعلنا الله من خدامهم وتراب أقدامهم، فعليك أيها المرید العازم لسلوك طريق الفناء، الحازم الجازم فى هذا العزم أن تصفى أولاً شرك وسريرتك عن التوجه إلى غير الحق، وتجعل مطلبك ومقصودك الاستغراق والفناء فى بحر الوحدة، ولا يتيسر لك هذا إلا بعد كسر سفينة هويتك الباطلة وتخریب أركان بدنك العاطلة، ولا يتأتى لك هذا الكسر والتخریب إلا بالرياضات الشاقة والمجاهدات الشديدة من الجوع والعطش والسهر المفرط والانقطاع عن اللذات الحسية والمشتبهات النفسية، وكذا بالتلذذ بالموت الإرادى والفناء الاختيارى، وبالصبر على البلاء الاضطرابى، والرضا على عموم ما قد جرى عليه القضاء الإلهى.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ...﴾ (المائدة: ٩٦) قال:

«وتساقون أيها المؤمنون للعرض والحساب، وعليكم الحذر والاتقاء عن التعرض بمصنوعاته بقهر وغلبة فى عموم أحوالكم سيما فى أوان الحج عند لبس الإحرام الذى هو كفن الفناء المعنوى والموت الإرادى الحقيقى عند ذوى الألباب الناظرين إلى لب الأحكام وزبدتها، فكما لا يبقى عند عروض الموت الصورى للقوى والأوصاف والآلات الظاهرة آثار وأفعال بل قد تعطلت وانمحت وتلاشت بحيث لا يتوقع منها ذلك أصلاً، كذلك فى الموت الإرادى الذى هو عبارة عن حج العارف بالله لا بد من إحرامه وتعطيل أعضائه وجوارحه عن مقتضيات الأوصاف البشرية والقوى الحيوانية وعن جميع لوازم التعينات الجسمانية والروحانية والغيبية والشهادية والظاهرية والباطنية مطلقاً، وبالجمله عن عموم الإضافات والكثرات الحاجبة لصرافة الوحدة الذاتية المستهلك دونها جميع ما يتوهم من أشباح الأظلال والعكوس والأمثال، لذلك صار الموت الإرادى أشد فى الانمحاء وأغرق فى الفناء من الموت الصورى عند العارف المكاشف المشاهد إذ منتهى الأمر فى الموت الإرادى والفناء الاختيارى إلى العدم الصرف والفناء المحض المطلق الذى ما شم رائحة الوجود أصلاً، فكيف تخزن الموت والحياة والوجود والعدم للوجود الأزلى الأبدى والبقاء السرمدى الذى لا يعرضه الموت والفوت مطلقاً، تاهت فى بيداء صمديتك أنظار العقل وآراؤه».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ...﴾ (الحج: ٢٦) قال: «﴿و﴾ بعد

تطهير أوساخ الأماكن وأكدار الهيولا والأركان ﴿لْيُوفُوا نُذُورَهُمْ﴾ التى قد نذروها فى



قطع بوادى تعيناتهم ومهاوى هوياتهم وماهياتهم من ذبح بقرة أمارتهم المضلة عن سواء السبيل ﴿وَ﴾ بعدما تطهروا من الأوساخ وأوفوا بالعهود والندور ﴿لَيَطُوفُوا﴾ منخلعين عن خلعة ناسوتهم متجردين عن ثياب بشريتهم وجلباب هويتهم ﴿بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ والركن الوثيق الذى هو عبارة عن قلب العارف المحقق المتحقق بمقام الفناء الذاتى والبقاء الأزلى الأبدى الذى لا يلحقه إنصرام ولا يعرضه انقراض وانخرام، فالأمر ﴿ذَلِكَ﴾ لمن أراد السلوك لطريق الفناء والحج الحقيقى والطواف المعنوى.

### تمنى كثير من المحققين مرتبة إبليس:

ونختم الحديث عن هذا التفسير بنموذج آخر - إن دل على شىء فإنما يدل على شطط الأقوال وخلل الأفكار عند النخجوانى، حيث قال عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (البقرة: ٣٤) قال: «والسر فى استثنائه - سبحانه - إبليس عن هذا الحكم وعدم توفيقه وإقداره إياه السجود أن يظهر سر الظهور والإظهار، والربوبية والعبودية، والإيمان والكفر، والجنة والنار، وجميع المعتقدات الشرعية والتكاليف الإلهية، إذ بسببه تظهر الاثنية، وتتعدد الطرق، وتتفاوت الآراء والمقالات، وتبين المخالفات والمنازعات، وبتعزيره وتضليله يستتر الحق ويظهر الباطل، وبالجمله فهو الرقيب الحاجب الحافظ المحافظ لآدابه سبحانه، والمعتكف ببابه حتى لا يكون شرعة لكل وارد أو يتوجه إليه واحد بعد واحد، غيرةً منه على الله، وحمية لحمى قدس ذاته وفضاء لاهوته، ولهذا قد تمنى كثير من المحققين مرتبته! ومن كمال غيrote على ربه إلهاء بنى آدم وإغرارهم بالمستلذات والمزخرفات التى مالت إليها نفوسهم بالطبع ليشغلهم ويلهيهم بها عن التوجه إلى جنابه والعكوف حول بابه»!

**والخلاصة** .. أن هذا التفسير ليس هفوة قلم من مؤلفه، بل هو مزلة قدم لمن لم يعرف مقاصد القوم، وخاصة أن النخجوانى كتبه فى حال الصحو، لا حال السكر والمحو، وليته احتفظ به لنفسه ولم يخرج به للناس فيوقع الكثير منهم بسببه فى حيرة واختلاف، فمنهم من يأخذه على ظاهره، ويعتقد أن ذلك هو مراد الله من كلامه، وإذا وجد فى كتب التفسير ما يعارضه أو يخالفه فربما كذب به أو أشكل عليه، ومنهم من يكذبه على الإطلاق، ويرى أنه تقولٌ على الله وبهتان، فليته فعل ذلك إذا لأراحنا من هذه الحيرة، وأراح نفسه من كلام الناس فيه.



## ٥- روح البيان في تفسير القرآن

### لإسماعيل حقي

#### التعريف بصاحب التفسير<sup>(١)</sup>:

هو الشيخ: إسماعيل حقي بن مصطفى الإسلامبولي الحنفي الجلوتي، المولى أبو الفداء: متصوف مفسر، تركي مستعرب، ولد في آيدوس سنة ١٠٦٣هـ، وسكن القسطنطينية، وانتقل إلى بروسة، وكان من أتباع الطريقة «الخلوتية» فنفي إلى تكفور طاغ، وأوذى، وعاد إلى «بروسا» فمات فيها، سنة ١١٣٧هـ، وعمره أربع وسبعون سنة، ولم نعرف من شيوخه سوى: سمى ابن عفان. وله مصنفات في شتى العلوم منها العربي، ومنها التركي، قاربت الستين كتاباً، ذكر معظمها في آخر المجلد الأول من تفسيره، ونذكر منها: روح البيان في تفسير القرآن، ويُعرف بتفسير حقي، والرسالة الخيلية، والأربعون حديثاً.

#### التعريف بهذا التفسير:

شرع البروسوي في تفسيره سنة ١٠٩٤هـ، وفرغ منه سنة ١١١٧هـ، وقضى في تأليفه ٢٣ سنة.

وتنوعت مصادر البروسوي التي استقى منها مادة تفسيره، ولعل من أهمها: **في التفسير:** بحر العلوم للسمرقندي، والوسيط للواحدى، ومعالم التنزيل للبغوى، والتيسير للنسفى، والكشاف للزمخشري، وأحكام القرآن لابن العربي، ومفاتيح الغيب للرازى، والبحر المحيط للرازى، والتأويلات النجمية لنجم الدين الأسدى الرازى المعروف بـ «داية»، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي، وتأويلات القاشانى، وتفسير الحدادى، وتفسير الكواشى، وتفسير الجلالين، وإرشاد العقل السليم لأبى السعود الذى تأثر به كثيراً.

(١) مصادر الترجمة: إيضاح المكنون (١/ ٥٨٥)، معجم المطبوعات ٤٤١، المكتبة الأزهرية (١/ ٢٣٣)، الأعلام للزركلى (١/ ٣١٣).

**أما مصادره في علوم القرآن فهي:** أسباب النزول للواحدي، البرهان للزركشي، والإتقان للسيوطي.

**وفي الحديث:** صحيح البخاري، وجامع الترمذي، والترغيب والترهيب للمنذري، والمقاصد الحسنة للسخاوي.

**ومن مصادره في التصوف:** الرسالة القشيرية، والفتوحات المكية، والفصوص، وتلقيح الأفهام، وجميعها لابن عربي، والمثنوي لجلال الدين الرومي.

**ومن مصادره في الفقه وأصوله:** بدائع الصنائع للكاساني، تبين الحقائق للزيلعي، الأشباه والنظائر لابن نجيم.

**وفي العقيدة:** رسالة القضاء والقدر لابن كمال باشا.

**وفي التراجم:** طبقات الشافعية للسبكي.

**ومن مصادره في اللغة:** مفردات ألفاظ القرآن للراغب الأصفهاني، والنهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير، والقاموس المحيط للفيروزآبادي، وغيرها من المصادر.

وهذا التفسير يقع في عشرة مجلدات كبار، والطبعة التي اعتمدت عليها هي طبعة دار الفكر، وهي مصورة عن الطبعة الأولى، المطبوعة في «إستانبول». وقد اختصر الشيخ الصابوني هذا التفسير وسماه: «زبدة البيان» في أربعة مجلدات، وهو مطبوع.

### **الداعي إلى تأليف هذا التفسير:**

قال البروسوي في مقدمة تفسيره: «لما أشار إلى شيخي الإمام العلامة، وأستاذي الجهيد الفهامة، سلطان وقته ونادرة زمانه، حجة الله على الخلق بعلمه وعرفانه، مطلع أنوار العناية والتوفيق، وارث أسرار الخليفة على التحقيق، المشهود له بسر التجديد في رأس العقد الثاني من الألف الثاني، معدن الإلهام الرباني السيد الثاني، الشيخ الحسيب النسيب سمى ابن عفان نزيل قسطنطينية، أمدته الله وأمدنا به في السر والعلانية، بالنقل إلى برج الأولياء مدينة «بروسا» صينت عن تناول يد الضراء والبوسى، في العشر السادس من العشر العاشر من العقد الأول من الألف الثاني، ولم أجد بداً من الوعظ



والتذكير في الجامع الكبير والمعبد المنير الشهير وقد كان مني حين انتواء الإقامة ببعض ديار الروم بعض صحائف ملتقطة من صفحات التفاسير وأدوات العلوم، مشتملة على ما يزيد على آل عمران، من سور القرآن، لكنها مع الإطناب الواقع بها كانت متفرقة كأيدى سبأ، جزء منها حوته الدبور وجزء منها حوته الصبا، أردت أن أخلص ما فرط من الالتقاط وأخلص الأوراق المتفرقة من مسامحات الألفاظ والحروف والنقاط، وأضم إليها نبذاً مما سنح لي من المعارف، وجعله في سمط ما أنظمه من اللطائف، وأسرد بأنملة البراعة، وإن كنت قليل البضاعة قصير الباعة، ما يليه إلى آخر النظم الكريم، إن أمهلني الله العظيم إلى قضاء هذا الوطر الجسيم، وأبيض للناس قدر ما حررته بين الأسابيع والشهور، وأفرزته بالتسويد أثناء السطور، ليكون ذخراً للآخرة يوم لا ينفع مال ولا بنون، وشفيعاً لي حين لا يجدى نفعا غير الكاف والنون وأسأل الله تعالى أن يجعله من صالحات الأعمال وخالصات الآثار، وباقيات الحسنات إلى آخر الأعمار، فإنه إذا أراد بعبد خيراً حسن عمله في الناس، وأهله لخيرات هي بمنزلة العين من الرأس».

ثم أشار في آخر الكتاب إلى زمن انتهائه من هذا التفسير وأنه أتمه في ثلاث وعشرين عاماً - على مدة الوحي المحمدي - فقال: «وقد تم تحرير روح البيان في تفسير القرآن، في مدة الوحي تقريباً لما أن قسى الأقدار رمتني إلى أقاصى أقطار الأرض، وأيدى الأسفار النائية تداولتني من طول إلى عرض، حتى أقامني الله مقام الإتمام، فجاء بإذن الله التمام: يوم الخميس الرابع عشر من جمادى الأولى المنتظم في سلك شهور سنة سبع عشرة ومائة ألف، من هجرة من يرى من قدام وخلف، وقلت في تاريخه نظاماً:

إن من جناب ذي المنن      ختم تفسير الكتاب المستطاب  
قال في تاريخه حقي الفقير      حامداً لله: قد تم الكتاب

### منهج البروسوى في تفسيره:

ويبدأ البروسوى تفسيره مباشرة بشرح الآيات غير مكث من وجوه التفسير، وأحياناً يقدم بين يدي السورة، مع العناية ببيان النواحي اللغوية، ويتعرض للإعراب إن كان مهماً في فهم المعنى، ثم يعتنى بتحديد معانى العبارات والمصطلحات فيعرف كل كلمة تقريباً، ويكثر من ذكر أسباب النزول دون عزو، ومنها المكذوب.

ثم يشرع البروسوى فى التفسير، ويتعرض لذكر الروايات والقصص بعد ذلك، ويطغى الجانب الوعظى على مساحة كبيرة من هذا التفسير، ويكثر من ذكر الإسرائيليات وربما نقد بعضها أحياناً، كما يتطرق أحياناً لذكر المناسبة بين الآيات، ويعتنى بتفسير الآيات الفقهية، بما يتناسب مع مذهبه الحنفى، ويذكر أحياناً بعض النكات التى يمكن أن تثار حول الآية.

أما من الناحية البلاغية فإن البروسوى لم يتعرض تقريباً لعلم البديع، واعتنى اعتناء واضحاً بعلم المعانى بإشارات بلاغية مختصرة متأثراً فى ذلك بأبى السعود، وهذه الإشارات لا تتجاوز ذكر نوع الأسلوب البلاغى دون بيان لى استخدامهم وموقعه من السياق، أما كلامه فى البيان فأقل بكثير من كلامه فى المعانى. ويؤخذ على البروسوى كثرة التعبيرات بالفارسية، وكثرة استشهادهم بالشعر الفارسى مما جعل فى تناول الكتاب وفهمه صعوبة فى كثير من الأحيان.

### موقفه من أسماء السور:

ويتعرض البروسوى فى تفسيره لذكر أسماء السور مثال ذلك ما ذكره فى سورة الفاتحة حيث قال: «وسميت بسورة الصلاة، وسورة الشفاء، والشفافية، وأساس القرآن، والكافية، والوافية، وسورة الحمد، وسورة السؤال، وسورة الشكر، وسورة الدعاء لاشتمالها عليها، وسورة الكنز لما يروى أن الله تعالى قال: فاتحة الكتاب كنز من كنوز عرشى».

### موقفه من فضائل الآيات والسور وخصائصها:

كما يكثر البروسوى فى تفسيره من ذكر الأحاديث الضعيفة والموضوعة فى فضائل السور والآيات، مثال ذلك ما ذكره فى فاتحة الكتاب حيث قال: «قال الشيخ الأكبر فى الفتوحات: إذا قرأت فاتحة الكتاب فصل جبريل - عليه السلام - حالفاً عن ميكائيل - عليه السلام - حالفاً عن إسرافيل - عليه السلام - قال الله تعالى: يا إسرافيل بعزتى وجلالى وجودى وكرمى من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة فاشهدوا على أنى قد غفرت له وقبلت منه الحسنات وتجاوزت له عن السيئات،



ولا أحرق لسانه بالنار، وأجيره من عذاب القبر وعذاب النار وعذاب يوم القيامة والفرع الأكبر، وتلقاني قبل الأنبياء والأولياء أجمعين».

وقال أيضاً: «وفى الخبر أن النبي ﷺ قال: «ليلة أسرى بى إلى السماء عرض على جميع الجنان فرأيت فيها أربعة أنهار، نهرًا من ماء، ونهرًا من لبن، ونهرًا من خمر، ونهرًا من عسل، فقلت: يا جبريل، من أين تجيء هذه الأنهار؟ وإلى أين تذهب؟ قال: تذهب إلى حوض الكوثر، ولا أدري من أين تجيء، فادع الله تعالى ليعلمك أو يُريك، فدعا ربه، فجاء ملك فسلم على النبي ﷺ ثم قال: يا محمد غمض عينيك، قال: فغمضت عيني، ثم قال: افتح عينيك، ففتحت، فإذا أنا عند شجرة ورأيت قبة من درة بيضاء ولها باب من ذهب أحمر وقفل، لو أن جميع ما فى الدنيا من الجن والإنس وضعوا على تلك القبة لكانوا مثل طائر جالس على جبل، فرأيت هذه الأنهار الأربعة تخرج من تحت هذه القبة، فلما أردت أن أرجع قال لى ذلك الملك: لم لا تدخل القبة؟ قلت: كيف أدخل وعلى بابها قفل لا مفتاح له عندي؟! قال: مفتاحه بسم الله الرحمن الرحيم، فلما دنوت من القفل وقلت بسم الله الرحمن الرحيم انفتح القفل، فدخلت فى القبة فرأيت هذه الأنهار تجري من أربعة أركان القبة، ورأيت مكتوبًا على أربعة أركان القبة: بسم الله الرحمن الرحيم، ورأيت نهر الماء يخرج من ميم بسم الله، ورأيت نهر اللبن يخرج من هاء الله، ونهر الخمر يخرج من ميم الرحمن، ونهر العسل من ميم الرحيم، فعلمت أن أصل هذه الأنهار الأربعة من البسملة، فقال الله عز وجل: يا محمد من ذكرنى بهذه الأسماء من أمتك بقلب خالص من رياء وقال: بسم الله الرحمن الرحيم سقيته من هذه الأنهار»!.

هذا .. ولا يفوت البروسوى أن يذكر بعض الخصائص لبعض الآيات والأسماء، مما ينزه عنه كتب التفسير، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ﴾ (البروج: ١٤) حيث قال: «وخاصية الاسم الودود ثبوت الوداد لا سيما بين الزوجين، فمن قرأه ألف مرة على طعام وأكله مع زوجته غلبتها محبته ولمن يمكنها سوى طاعته، وقد روى أنه اسم الله الأعظم فى دعاء التاجر الذى قال فيه: يا ودود، يا ذا العرش المجيد، يا مبدئ، يا معيد، أسألك بنور وجهك الذى ملى أركان عرشك، وبقدرتك

التي قدرت بها على جميع خلقك، وبرحمتك التي وسعت كل شيء، لا إله إلا أنت، يا مغيث أغثنى، يا مغيث أغثنى، يا مغيث أغثنى... الحديث قد ذكره غير واحد من الأئمة».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ (البروج: ١٥) قال البروسوى: «ومن خاصية هذا الاسم - المجيد - تحصيل الجلالة والمجد والطهارة ظاهراً وباطناً، حتى فى عالم الأبدان والصور، فلقد قالوا: إذا صام الأبرص أياماً وقرأه كل ليلة عند الإفطار كثيراً فإنه يبرأ بإذن الله تعالى، إما بلا سبب أو بسبب يفتح الله له به».

### موقفه من الإسرائيليات:

يكثّر البروسوى فى تفسيره من ذكر الإسرائيليات والغرائب إلى حدّ كبير دون أن يعلّق عليها أو يتعقبها، وسودّ بها الكثير من صفحات تفسيره، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (الفاتحة: ٢) حيث قال: «قال وهب: لله ثمانية عشر ألف عالم، الدنيا عالم منها، وما العمران فى الخراب إلا كفسطاط فى صحراء. وقال الضحاك: ثلاثمائة وستون، ثلاثمائة منهم حفاة عراة لا يعرفون خالقهم، وهم حشو جهنم، وستون عالماً يلبسون الثياب، مرّ بهم ذو القرنين وكلمهم. وقال كعب الأحبار: لا يُحصى لقوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ (المدثر: ٣١). وعن أبى هريرة رضي الله عنه أن الله تعالى خلق الخلق أربعة أصناف: الملائكة، والشیاطين، والجن، والإنس، ثم جعل هؤلاء عشرة أجزاء، تسعة منهم الملائكة، وواحد الثلاثة الباقي، ثم جعل هذه الثلاثة عشرة أجزاء، تسعة منهم الشیاطين، وجزء واحد الجن والإنس، ثم جعلها عشرة أجزاء، فتسعة منهم الجن، وواحد الإنس، ثم جعل الإنس مائة وخمسة وعشرين جزءاً، فجعل مائة جزء فى بلاد الهند، منهم ساطوح، وهم أناس رؤسهم مثل رؤس الكلاب، ومالوخ وهم أناس أعينهم على صدورهم، وماسوخ وهم أناس آذانهم كأذان الفيلة، ومالوف وهم أناس لا يطاوعهم أرجلهم يسمون ذوال يای، ومصير كلهم إلى النار، وجعل اثني عشر جزءاً منهم فى بلاد الروم: النسطورية، والملكانية، والإسرائيلية، كل من الثلاث أربع طوائف، ومصيرهم إلى النار جميعاً، وجعل ستة أجزاء فى المغرب، الزنج، والزط، والحبشة، والنوبة، وبربر، وسائر كفار العرب،



ومصيرهم إلى النار، وبقي من الإنس من أهل التوحيد جزء واحد فجزأهم ثلاثاً وسبعين فرقة، اثنتان وسبعون على خطر، وهم أهل البدع والضلالات، وفرقة ناجية، وهم أهل السنة والجماعة، وحسابهم على الله تعالى، يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ (يوسف: ٤) أورد البروسوى خبراً طويلاً غريباً، فقال: «قال بعض من مال إلى الاشتقاق في هذه الأسماء: إنما سمي يعقوب لأن يعقوب وعيصا كانا توأمين فاقتتلا في بطن أمي فلاقتلهما، فتأخر يعقوب فخرج عيص، فأخذ يعقوب بعقب عيص فخرج بعده، فلذا سمي به، وسمى الآخر عيصاً لما عصى وخرج قبل يعقوب، وكان عيص رجلاً أشعر، وكان يعقوب أجرد، وكان عيص أحبهما إلى أبيه، وكان يعقوب أحبهما إلى أمه، وكان عيص صاحب صيد، وكان يعقوب صاحب غنم، فلما كبر إسحاق وعمى قال لعيص يوماً: يا بني أطعمني لحم صيد، واقترب مني أدع لك بدعاء دعا لي به أبي، هو دعاء النبوة، وكان لكل نبي دعوة مستجابة، وآخر رسولنا ﷺ دعاءه للشفاعة العظمى يوم القيامة، فخرج عيص لطلب صيد، فقالت أمه ليعقوب: يا بني اذهب إلى الغنم فاذبح منها شاة ثم اشوها، والبس جلدها، وقدمها إلى أبيك قبل أخيك... إلخ».

### موقفه من العقيدة:

يبدو من تفسير روح البيان أن البروسوى ماتريدى المعتقد، مؤول للصفات، مثال ذلك ما قاله عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِنْهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (الفتح: ١٠) حيث قال: «المعنى قوة الله ونصرته فوق قوتهم ونصرتهم كأنه قيل: ثق يا محمد بنصرة الله لك لا بنصرة أصحابك ومبايعتهم على النصره والثبات، وقال بعضهم: اليد في الموضعين بمعنى الإحسان والصنيعة، فالمعنى نعمة الله عليهم في الهداية إلى الإيمان وإلى بيعة الرضوان فوق ما صنعوا من البيعة كقوله تعالى: ﴿بَلِ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ (الحجرات: ١٧)».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ (الفجر: ٢٢) قال البروسوى: «﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ أى ظهرت آيات قدرته وآثار قهره، مثل ذلك بما يظهر عند حضور السلطان بنفسه من أحكام هيئته وسياسته فإنه عند حضوره يظهر ما لا يظهر بحضور وزرائه وسائر خواصه وعساكره، وقال الإمام أحمد: جاء أمره وقضاؤه على حذف المضاف للتهويل».

### رأى البروسوى فى الحروف

#### المقطعة التى فى أوائل السور:

عند تفسير قوله تعالى: ﴿الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ (يوسف: ١) قال البروسوى: «الحروف المقطعة من الأسرار المكتومة التى يحرم إفشاؤها لغير أهلها، وقول بعضهم: هذه الحروف من المتشابهات القرآنية لا يعلم معانيها إلا الله سلوك إلى الطريق الأسلم وتسليم للأمر إلى أهله، وليس بعيد من كرم الله تعالى إلى أن يفيض معانيها على قلوب الكُمَّل لكنهم إنما يرمزون بها ويشيرون بغير تصريح بحقائقها صوتاً للعقول الضعيفة وحفظاً للعهد المأخوذ منهم»!!.

وتلك الدعاوى - الفيض والكشف - ليس لها دليل برهانى أو إقناعى، ولا تصلح دليلاً شرعياً بحال من الأحوال.

### موقفه من الإعراب:

ويتعرض البروسوى فى تفسيره للإعراب إن كان مهماً فى فهم المراد، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ﴾ (الأعراف: ١٤٨) حيث قال: «أى من بعد ذهابه إلى الطور، و «من» لابتداء الغاية ﴿مِنْ﴾ للتبعيض ﴿حُلِيِّهِمْ﴾ جمع حلى كثرى وثدى، وهو ما تزين به من الذهب والفضة، وإضافة الحلى إليهم مع أنها كانت للقبط لأدنى الملابس حيث كانوا استعاروا من أربابها حين هموا بالخروج من مصر ﴿عَجَلًا﴾ مفعول أول لقوله: اتخذ، لأنه متعدٍ إلى اثنين بمعنى التصيير، والمفعول الثانى محذوف أى صيروه إلهاً، والعجل: ولد البقر، وأبو العجل الثور، والجمع: العجاجيل، والأنثى عجلة، سمي عجلًا لاستعجال بنى إسرائيل عبادته، وكانت مدة عبادتهم له أربعين يوماً فعوقبوا فى التيه أربعين سنة، فجعل الله تعالى كل



سنة في مقابلة يوم ﴿جَسَدًا﴾ بدل من عجلا أى جثة ذات دم ولحم أو جسدًا من ذهب لا روح معه؛ فإن الجسد اسم لجسم له لحم ودم، ويطلق على جثة لا روح لها.

### موقفه من الرقص والسماع عند بعض الصوفية:

قال البروسوى عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾ (الأعراف: ١٤٨): «وهل يجوز السماع؟ **الجواب:** إن كان السماع سماع القرآن أو الموعظة يجوز، وإن كان السماع الغناء فهو حرام لأن التغنى واستماع الغناء حرام، ومن أباحه من مشايخ الصوفية فلمن تخلص عن الهوى وتحلى بالتقوى».

ثم ذكر شرائط السماع فقال: «وله شرائط:

**إحداها:** أن لا يكون فيهم أمرد، **والثانية:** أن لا يكون جمعيتهم إلا من جنسهم ليس فيه فاسق ولا أهل دنيا ولا امرأة، **والثالثة:** أن يكون نية القوال الإخلاص لا اتخاذ الأجرة والطعام، **والرابعة:** أن لا يجتمعوا! أجل طعام أو نظر إلى فتوح، **والخامسة:** لا يقومون إلا مغلوبين، **والسادسة:** لا يُظهرون الوجد إلا صادقين.

قال الشيخ عمر بن الفارض فى القصيدة الموسومة بنظم الدر:

إذا هام شوقًا بالمناغى وهمّ أن يطير إلى أوطانه الأوليه

يسكن بالتحريك وهو بمهده إذ ناله أيدى المربى بهزه

قال الإمام القاشانى فى شرحه: إذا هام الولي واضطرب شوقًا إلى مركزه الأصيلي

ووطنه الأولي بسبب مناغاة المناغى وهمّ طائر روحه إلى أن يطير إلى عشه ووكره

الأولى تهزه أيدى من يريه فى المهد فيسكن بسبب التحريك من قلقه وهمه بالطيران،

والمقصود من إيراد هذا المعنى أن يشير إلى فائدة الرقص والحركة فى السماع وذلك أن

روح السامة بهم عند السماع أن يرجع إلى وطنه المألوف ويفارق النفس والقلب

فتحركه يد الحال وتسكنه عما يهم به بسبب التحريك إلى حلول الأجل المعلوم، وذلك

تقدير العزيز العليم».

ثم قال: «واعلم أن الرقص والسماع حال المتلون لا حال المتمكن، ولذا تاب

سيد الطائفة الجنيد البغدادى - قدس سره - عن السماع فى زمانه، فمن الناس من هو



متواجد، ومنهم من هو أهل وجد، ومنهم من هو أهل وجود، **فالأول:** المبتدئ الذى له انجذاب ضعيف، **والثانى:** المتوسط الذى له انجذاب قوى، **والثالث:** المنتهى الذى له انجذاب قوى وهو مستغن عن الدوران المعنوى بخلاف الأولين، ولا بد من العشق فى القلب، والصدق فى الحركة حتى يصح الدوران، والعلماء وإن اختلفوا فى ذلك فمن مثبت ومن نافٍ لكن الناس متفاوتون، والجواز للأهل المستجمع لشرائطه لا لغيره».

ثم تكلم - سامحه الله - عن مبدأ علم الموسيقى فقال: «ذكر أن علياً قال يوماً: لا أجد لذة العبادة يا رسول الله، فلقنه التوحيد، ووصاه أن لا يكلم أحداً بما ظهر من آثار التوحيد، فلما امتلأ باطنه من أنوار التوحيد واضطر إلى التكلم جاء إلى بئر فتكلم فيها فنبت منها قصب، فأخذ راعٍ وعمل منه المزمار، وكان ذلك مبدأ لعلم الموسيقى!!».

### تعظيم البروسوى لشأن ابن عربى:

والبروسوى من المعجبين بابن عربى، فيقول عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ **(يوسف: ٢)**: «ولكون الرسول ﷺ عربياً جاء وارثه الأكمل من العرب، وهو حضرة الشيخ الأكبر والمسك الأذفر، والكبريت الأحمر، محيى الدين بن عربى، قدس الله نفسه الزاكية، وإنما قلت بكونه الوارث الأكمل لكونه خاتم الولاية الخاصة المحمدية، فهو أكمل مظاهر هذه المرتبة، وفيه ظهر التفضيل الذى لم يظهر فى غيره ومن عداه طفيلى مائدته فى هذا الباب، وبهذا المعنى نصرح به ولا نكنى، وليمت المنكر بغیظه وغضبه، ونعوذ بالله من سوء الاعتقاد»

### تعظيمه لشأن الحلاج:

كما يعظم البروسوى الحلاج فيقول عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴿٢٧﴾ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ﴾ **(الفجر: ٢٧، ٢٨)**: «وهى صورة جذبة العناية الربوبية نفوس الأنبياء والأولياء تجذبها من أنانيتها إلى هوية ربوبيته ﴿رَاضِيَةٌ﴾ أى طائعة تلك النفوس شوقاً إلى لقاء ربها ﴿مَرْضِيَّةٌ﴾ أى على طريقة مرضية فى السير لربها باذلة نفسها فى مشاهدة اللقاء طامعة لرفع الاثنية ودوام الالتقاء، قيل: لما قُدم الحلاج



لِتُقَطَّعَ يده قُطعت اليد اليمنى أولاً فضحك، ثم قُطعت اليد اليسرى فضحك ضحكاً بليغاً، فخاف أن يصفر وجهه من نزف الدم فأكبَّ وجهه على الدم السائل ولطخ وجهه بدمه وأنشأ يقول:

الله يعلم أن الروح قد تلفت	شوقاً إليك ولكني أمنيها
ونظرة منك يا سؤلى ويا أملى	أشهى إلى من الدنيا وما فيها
يا قوم إني غريبٌ فى دياركم	سلّمت روحى إليكم فاحكموا فيها
ما أسلم النفس للأسقام تُتلفها	إلا لعلمى بأن الوصل يُحييها
نفسُ المحب على الآلام صابرةٌ	لعلّ مُسَقِمها يوماً يداويها!

ثم رفع رأسه إلى السماء وقال: يا مولاي إني غريب فى عبادك وذكرك أغرب مني، والغريب يألف الغريب، ثم ناداه رجل وقال: يا شيخ، ما العشق؟ قال: ظاهره ما ترى وباطنه دقٌّ عن الورى».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿لَئِنْ أَنْجَانَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ (٦٣) قُلِ اللَّهُ يَنْجِيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿(الأنعام: ٤٣، ٦٤) قال البروسوى: «حين تجلى لكم نور من أنوار صفاته فبعضكم يشرك ويقول: أنا الحق [يقصد: الحلاج]، وبعضكم يقول: سبحانى ما أعظم شأنى [يقصد: أبا يزيد البسطامى] ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ﴾ (الأنعام: ٦٥) حين تقولون أنا الحق وسبحانى ﴿عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾ (الأنعام: ٦٥) بأن يرخى حجاباً بينه وبينكم يعذبكم به عزة وغيره ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ (الأنعام: ٦٥) أى حجاباً من أوصاف بشريتكم باستيلاء الهوى عليكم ﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا﴾ (الأنعام: ٦٥) يجعل الخلق فيكم فرقاً، فرقة يقولون: هم الصديقون، وفرقة يقولون: هم الزنادقة ﴿وَيَذِيقُ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ﴾ (الأنعام: ٦٥) بالقتل والصلب وقطع الأعراق كما فعل بابن منصور، قالوا: وكان قد جرى من الحلاج - قدس سره - كلام فى مجلس حامد بن عباس، وزير المقتدر، بحضرة القاضى أبى عمر فأفتى بحلِّ دمه، وكتب خطة بذلك، وكتب معه من حضر المجلس من الفقهاء، وقال له الحلاج: ظهري حمى، ودمى حرام، وما يحل لكم أن تتأولوا على بما يُبيحه، وإنما اعتقادى الإسلام، ومذهبى السنة، وتفضيل الأئمة الأربعة، الخلفاء الراشدين، وبقية العشرة من الصحابة رضي الله عنهم،



ولى كتب في السنة موجودة في الوراقين، فالله الله في دمي، ولم يزل يردد هذا القول وهم يكتبون خطوطهم إلى أن استكملوا ما احتاجوا إليه وانفضوا من المجلس، وحمل الحلاج إلى السجن، وكتب الوزير إلى المقتدر يخبره بما جرى في المجلس، فعاد جواب المقتدر بأن القضية إذا كانوا قد أفتوا بقتله فليسلم إلى صاحب الشرطة وليتقدم بضربه ألف سوط، فإن مات وإلا فيضرب ألف سوط آخر، ثم ليضرب عنقه، فسلمه الوزير إلى الشرطي وقال له ما رسم به المقتدر، وقال أيضاً: إن لم يتلف بالضرب تُقطع يده ثم رجله ثم يحز رأسه وتحرق جثته، وإن خدعك وقال لك: أُجرى لك الفرات ودجلة ذهباً وفضة فلا تقبل منه ذلك، ولا ترفع العقوبة عنه، فتسلمه الشرطي ليلاً، وأصبح يوم الثلاثاء لسبع بقين من ذي الحجة من سنة تسع وثلاثمائة فأخرجه إلى باب الطاق وهو يتبختر في قيوده، واجتمع من العامة خلق لا يُحصى عددهم، وضربه الجلابد ألف سوط ولم يتأوه، ولما فرغ من ضربه قطع أطرافه الأربعة ثم حز رأسه، ثم أحرقت جثته، ولما صار رماداً ألقاه في دجلة، ونصب الرأس ببغداد على الجسر، وادّعى بعض أصحابه أنه لم يُقتل ولكن ألقى شبهه على عدو من أعداء الله تعالى، كما وقع في حق عيسى، عليه السلام، والأولياء ورثة للأنبياء!.

يقول الفقير: لهذا التشبيه والتخيل نظائر في حكايات المشايخ يجدها من تتبع، ومرادى بيان جوازه لا اعتقاد أنه كان كذلك.

**فإن قلت:** من حق ولاية الحلاج أن لا يحترق ولا يكون رماداً؟! **قلت:** ذلك غير لازم فإن الأجساد مشتركة في قبول العوارض والآفات، ألا ترى إلى حال أيوب ويحيى وغيرهما من الأنبياء عليهم السلام، وقد ذكر أهل التفسير في أصحاب الرّس أنهم قتلوا الأنبياء المبعوثين إليهم وأكلوا لحومهم تمرّداً وعناداً، ورسّوا بثرهم بعظامهم، نعم قد يكون في هذه النشأة أمور خارجة عن العادة خارقة كأحوال بعض الأنبياء والأولياء الذين قُتلوا مثلاً ثم أحياهم الله تعالى، وأما في القبر فقد ثبت أن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء ومن يليهم.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ قال: «إنما أنا رسول وليس إلى شيء من الهداية، ولو كانت الهداية إلى



لآمن كل من فى الأرض، وإنما إبليس مُزين وليس له من الضلالة شىء، ولو كانت الضلالة إليه لأضل كل من فى الأرض ولكن الله يضل من يشاء، كذا فى «تلقيح الأذهان»، فعليك بترك القيل والقال ورفض الاعتزال والجدال فإن الرضا والتسليم يسبب القبول وخلافه يؤدى إلى غضب الحبيب المقبول، يحكى عن حضرة الشيخ الأكبر - قدس سره الأظهر - أنه قال: أقمت بمدينة قرطبة بمشهد فأرانى الله أعيان رسله - عليهم السلام - من لدن آدم إلى نبينا ﷺ، فخاطبنى منهم هود - عليه السلام - وأخبرنى فى سبب جمعيتهم، وهو أنهم اجتمعوا شفعاء للحلاج إلى نبينا ﷺ؛ وذلك أنه كان قد أساء الأدب بأن قال فى حياته الدنيوية: إن رسول الله ﷺ همته دون منصبه، قيل له: ولم ذلك؟ قال: لأن الله تعالى قال: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ (الضحى: ٥) وكان من حقه لا يرضى إلا أن يقبل الله تعالى شفاعته فى كل كافر ومؤمن، لكنه ما قال إلا: «شفاعتى لأهل الكبائر من أمتى» فلما صدر منه هذا القول جاءه رسول الله ﷺ فى واقعة وقال له: يا منصور، أنت الذى أنكرت على الشفاعة؟! فقال: يا رسول الله، قد كان ذلك، فقال: ألم تسمع أننى حكيت عن ربي عز وجل: «إذا أحببت عبداً كنت له سمعاً وبصراً ولساناً ويداً»؟ فقال: بلى يا رسول الله، فقال: أولم تعلم أنى حبيب الله؟ قال: بلى يا رسول الله، قال: فإذا كنت حبيب الله كان هو لسانى القائل، فإذا هو الشافع والمشفوع إليه، وأنا عدم فى وجود، فأى عتاب على يا منصور؟! فقال: يا رسول الله أنا تائب من قولى هذا، فما كفارة ذنبى؟ قال: قرب نفسك لله قرباناً فاقتل نفسك بسيف شريعتى، فكان من أمره ما كان، ثم قال هود، عليه السلام: وهو من حيث فارق الدنيا محجوب عن رسول الله ﷺ: والآن هذه الجمعة لأجل الشفاعة له إلى رسول الله ﷺ.

يقول الفقير سامحه الله القدير: فى هذه القصة أمران: **أحدهما**: عظم شأن الحلاج - قدس سره - بدلالة عظم شأن الشفعاء، **والثانى**: أنه قُتل فى بغداد فى آخر سنة ثلاثمائة وتسع وعشرون سنة، والظاهر - والله أعلم - أن روح الحلاج كان محجوباً عن روح رسول الله ﷺ أكثر من ثلاثمائة سنة تقريباً، وذلك بسبب كلمة صدرت منه على خلاف الأدب، فإن من كان على بساط القرب والحضور ينبغى أن يراعى الأدب فى كل أمر من الأمور!!.



### البروسوى ووحدة الوجود:

والبروسوى من القائلين بوحدة الوجود، وينص على ذلك فى تفسيره، فعند قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (التوبة: ٣٣) قال: «وفى التأويلات النجمية: هو الذى أرسل رسول القلب إلى أمة العالم الأصغر الذى هو المملكة الأنفسية الإجمالية المضاهية للعالم الأكبر وهو المملكة الآفاقية التفصيلية بنور الهداية الأزلية ودين الحق الغالب على جميع الأديان وهو الملة الحنيفية السهلة السمحاء ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ الذين أشركوا مع الحق غيره وما عرفوا أن الغير والغيرية من الموهومات التى أوجدتها قوة الوهم وإلا ليس فى الوجود إلا الله وصفاته».

ثم ذكر شعراً للكمال الخجندى، والمولى الجامى، ثم قال معقّباً: «يقول الفقير: هذه الكلمات المنبئة عن وحدة الوجود قد اتفق عليها أهل الشهود قاطبة، فالطعن لواحد منهم بأنه وجودى طعن لجميعهم، وليس الطعن إلا من الحجاب الكثيف والجهل العظيم وإلا فالأمر أظهر على البصير».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَمْنَهُمْ مِّنْ خَوْفٍ﴾ (قريش: ٤) قال البروسوى: «أشار بقريش إلى النفس المشتركة وقواها الظالمة الخاطئة الساكنة فى البلد الإنسانى الذى هو مكة الوجود، وبالشتاء إلى القهر والجلال، وبالصيف إلى اللطف والجمال، وأغنى بالقهر والجلال العجز والضعف لأن المقهور عاجز ضعيف، وباللطف والجمال القدرة والقوة لأن الملطوف به صاحب التمكين، فأما عجز النفس وضعفها فعند عدم مساعدة هواها، وأما قوتها وقدرتها فعند وجود المساعدة، فهى وصفاتها ترتحل عند العجز والضعف إلى يمين المعقولات لأنها فى جانب يمين القلب، وعند القوة والقدرة ترتحل إلى شأم المحسوسات لأنها فى جانب شمال القلب الذى يلى الصدر، فهى تتقلب بين نعم المعقولات ونعم المحسوسات، ولا تشكرها بأن تقر بوحدة الوجود ورسالة رسول القلب كالفلاسفة المتوغلة فى المعقولات والفراعنة المنهمكة فى المحسوسات، ولذا قال تعالى: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ (قريش: ٣) إلى بيت القلب الذى هو الكعبة الحقيقة لأنها مطاف الواردات والإلهامات، ومن ضرورة العبادة له



الإقرار برسالة رسول الهدى الذى هو القلب، فالبيت مُعَظَّم مُشَرَّف مطلقًا لإضافة الرب إليه، فما ظنك بعظمة الرب وجلاله وهيبته، ورب القلب هو الاسم لجامع المحيط بجميع الأسماء والصفات، وهو الاسم الأعظم الذى نيط به جميع التأثيرات العقلية والروحانية والعلمية والغيبية، أمروا بأن يكونوا تحت هذا الاسم لا تحت الأسماء الجزئية ليتخلصوا من الشرك ويتحققوا بسر وحدة الوجود، فإن الأسماء الجزئية تعطى التقيد، والاسم الكلى يعطى الإطلاق، ومن ثمة بُعثُ النبى ﷺ فى أم البلاد إشارة إلى كليته وجمعيته، وهذا الرب الجليل المفيض المعطى أزال عنهم جوع العلوم والفيوض وأطعمهم بها وآمنهم من خوف الهلاك من الجوع لأن نفس الجاهل كالميت، ولا شك أن الأحياء يخافون من الموت، هكذا ورد بطريق الإلهام من الله العلام.

هذا هو تفسير «روح البيان»، وهذه هى أهم آراء مؤلفه فى إيجاز، والتى يدور معظمها حول وحدة الوجود، مع تعظيمه لغلاة الصوفية ورفعهم لقدرهم، فخلط فيه عملاً صالحاً وآخر سيئاً، عسى الله أن يغفر لنا وله.



## ٦- البحر المديد في تفسير القرآن المجيد

لابن عجيبة

### التعريف بصاحب التفسير<sup>(١)</sup>:

هو أحمد بن محمد بن المهدي بن الحسين بن محمد، المعروف بابن عجيبة، والمكنى بأبي عباس، الحسنى نسباً، التطواني داراً، الفاسي تعلماً، المالكي مذهباً، الشاذلي طريقة.

ولد ابن عجيبة في قرية «أعجيش»، من قبيلة «أنجرة» التي تسكن الجبال المحيطة بمدينة تطوان، الواقعة في أقصى شمال المغرب، على مسافة عشرة كيلومترات، من ساحل البحر الأبيض المتوسط، وكان مولده سنة ستين - وقيل: إحدى وستين - ومائة وألف هجرية.

حفظ القرآن وهو في سن مبكرة، ورحل إلى مدينة القصر الكبير، وأقام فيها نحواً من عامين، اجتهد خلالهما في تحصيل العلم، ثم رحل إلى «تطوان» وهو ابن العشرين، وأقام فيها، وأقبل على تحصيل العلم في شتى الأبواب بكل جد، وتنوعت مجالسه بين أئمة الفقه، والتفسير، والحديث، واللغة، والنحو، والصرف، والمنطق. ثم شد الرحال إلى «فاس» وهو في سن الأربعين، فسمع من علمائها، وأخذ عنهم، فأخذ علم الحديث عن محدث عصره التاودي بن سودة، ودرس التفسير والفرائض واللغة، ومكث هنالك سنتين، عاد بعدهما إلى «تطوان» ليتابع تدريسه وتأليفه.

كما تتلمذ ابن عجيبة على كثير من علماء عصره، أمثال: عبد الكريم بن قريش، والفقيه الشيخ أبو الحسن علي بن أحمد بن شطير الحسنى، وأبو عبد الله محمد بن الحسن الجنوى الحسنى، والحافظ أبو عبد الله الطيب بن عبد المجيد بن كيران، وأبو عبد الله محمد بن أحمد بن بنيس الفاسي.

(١) مصادر الترجمة: لخصنا هذه الترجمة من المقدمة التي كتبها الدكتور أحمد القرشي في تحقيقه للكتاب، وفيها ترجمة وافية لابن عجيبة.



**ومن شيوخ ابن عجيبة فى التصوف:** أبو المعالى العرب بن أحمد الحسنى الشهير

بالدرقاوى، ومحمد بن الحبيب أحمد البوزيدى الحسنى.

وقد صنف ابن عجيبة فى التفسير والحديث والفقه واللغة والتصوف، وبلغت

مؤلفاته ما يزيد على خمسة وأربعين تأليفاً أكثرها فى التصوف.

**ومن مؤلفاته:**

١ - البحر المديد فى تفسير القرآن المجيد، وهو ما نحن بصدده.

٢ - التفسير الكبير للفتاحة.

٣ - التفسير الوسيط للفتاحة.

٤ - التفسير المختصر للفتاحة.

٥ - الدرر المتناثرة فى توجيه القراءات المتواترة.

٦ - الكشف والبيان فى متشابه القرآن.

٧ - حاشية على الجامع الصغير للسيوطى.

٨ - أربعون حديثاً فى الأصول والفروع والرقائق.

٩ - الأنوار السنية فى الأذكار النبوية.

١٠ - الأدعية والأذكار الممحنة للذنوب والأوزار.

١١ - حاشية على مختصر خليل.

١٢ - رسالة فى العقائد والصلاة.

١٣ - تسهيل المدخل لتنمية الأعمال بالنية الصالحة عند الإقبال.

١٤ - سلك الدرر فى ذكر القضاء والقدر.

١٥ - الفتوحات القدوسية فى شرح المقدمة الآجرومية.

١٦ - أزهار البستان فى طبقات الأعيان.

١٧ - الفهرسة: وهى سيرة الشيخ الذاتية.

١٨ - الأنوار السنية فى شرح القصيدة الهمزية.

١٩ - الفتوحات الإلهية فى شرح المباحث الأصلية.

٢٠ - اللوائح القدسية فى شرح الوظيفة الزروقية.

- ٢١- إيقاظ الهمم في شرح الحكيم.  
 ٢٢- ديوان قصائد في التصوف.  
 ٢٣- رسالة في ذم الغيبة ومدح العزلة والصمت.  
 ٢٤- شرح أسماء الله الحسنى.  
 ٢٥- شرح بردة الأبوصيري، وغيرها.  
 توفي ابن عجيبة - رحمه الله - في السابع من شوال سنة ١٢٢٤هـ.

### التعريف بهذا التفسير:

وتفسير «البحر المديد» يقع في ستة مجلدات، وطبع مؤخراً على نفقة الدكتور حسن عباس زكي، وبتحقيق الدكتور أحمد القرشي، المدرس بكلية أصول الدين جامعة الأزهر، وهو تفسير صوفي إشاري لا يغفل التفسير بالظاهر، وطريقة مؤلفه فيه أنه يقسم السورة إلى مقاطع ثم يقوم بتفسير كل مقطع حسب ما يقتضيه الظاهر، ثم يتبع ذلك بالتفسير الإشاري.

### صفات من يتصدى للتفسير الإشاري:

وقد ذكر ابن عجيبة في مقدمة كتابه أهمية علم التفسير، وصفات من يتصدر له، فقال: «وبعد . . . فإن علم تفسير القرآن من أجل العلوم، وأفضل ما يُنفق فيه نتائج الأفكار وقرائح الفهوم، ولكن لا يتقدم لهذا الخطر الكبير إلا العالم النحرير، الذي رسخت أقدامه في العلوم الظاهرة وجالت أفكاره في معاني القرآن الباهرة، بعد أن تضلع من العلم الظاهر، إعراباً وتصريفاً، وبلاغةً وبياناً، وفقهاً وحديثاً، وتاريخاً، يكون آخذ ذلك من أفواه الرجال، ثم غاص في علوم التصوف ذوقاً وحالاً ومقالاً، بصحبة أهل الأذواق من أهل الكمال، وإلا فسكوته عن هذا الأمر العظيم أسلم، واشتغاله بما يقدر عليه من علم الشريعة الظاهرة أتم».

### السبب الداعي لهذا التأليف ورأى

### ابن عجيبة في الظاهر والباطن:

ثم ذكر ابن عجيبة أنه كتب هذا التفسير الجامع بين تفسير أهل الظاهر وإشارة أهل الباطن بناء على طلب من شيوخه: محمد البوزيدي، والعربي الدرقاوي، ثم قال: «واعلم أن القرآن الكريم له ظاهر لأهل الظاهر، وباطن لأهل الباطن، وتفسير أهل



الباطن لا يذوقه إلا أهل الباطن، ولا يفهمه غيرهم، ولا يذوقه سواهم، ولا يصح ذكره إلا بعد تقرير الظاهر، ثم يشير إلى علم الباطن بعبارة رقيقة وإشارة دقيقة، فمن لم يبلغ فهمه لذوق تلك الأسرار فليسلم ولا يبادر بالإنكار، فإن علم الأذواق من وراء طور العقول، ولا يدرك بتواتر النقول».

ثم ذكر رأى ابن عطاء الله السكندري في التفسير الصوفي فقال: «قال في لطائف المنن: اعلم أن تفسير هذه الطائفة - يعنى الصوفية - لكلام الله وكلام رسوله ﷺ بالمعاني الغريبة ليس إحالة للظاهر عن ظاهره، لكن ظاهر الآية مفهوم منه ما جاءت الآية له ودلت عليه فى حرف اللسان، وثم أفهام باطنة تفهم من الآية والحديث لمن فتح الله قلبه، وقد جاء أنه - عليه السلام - قال: «لكل آية ظاهر وباطن، وحد ومطلع»، فلا يصدنك عن تلقى المعانى الغريبة منهم أن يقول لك ذو جدل ومعارضة: هذا إحالة لكلام الله - عز وجل - وكلام رسوله ﷺ، فليس ذلك بإحالة، وإنما يكون إحالة لكلام الله لو قالوا: لا معنى للآية إلا هذا، وهم لا يقولون ذلك، بل يقررون الظواهر على ظواهرها ومراداتها وموضوعاتها، ويفهمون عن الله ما أفهمهم».

### مصادر ابن عجيبة فى تفسيره:

ومصادر ابن عجيبة فى التفسير الظاهر هى: تفسير الرازى، والبيضاوى، والواحدى، وابن جزى، وحاشية الفاسى، والثعلبى، وغيرهم. وأما فى الجانب الإشارى فينقل عن أقطاب التصوف أمثال: القشيرى، وأبى الحسن النورى، وابن الفارض، والحلاج، وأبى يزيد البسطامى، والقطب الجيلانى، وأبو الحسن الشاذلى، ومحى الدين بن عربى، والجنيد، والورتيجى، والحارث المحاسبى، والششتري، وغيرهم.

### منهج ابن عجيبة فى التفسير:

سار ابن عجيبة فى تفسيره على منهج واضح المعالم، فهو يبدأ فى تفسير السورة ببيان المكى والمدنى، وعدد آياتها، ويذكر الاختلاف فى عدد الآيات - إن وجد - ويذكر عدد حروف السورة، مع ذكر مناسبة السورة لما قبلها، وسبب نزولها، إن وجد، وفضائلها، ومضمونها الإجمالى، ثم يشرع فى تفسير الآيات؛ فيبدأ بالشرح اللغوى

للكلمات الغريبة، ذاكراً الإعراب، ثم يبين المعنى المراد معتمداً في ذلك على القرآن والأحاديث والآثار، وأقوال المفسرين المتقدمين، ثم يتبع ذلك بالتفسير الإشاري حيث يقول: «الإشارة».

### موقفه من القراءات:

عنى ابن عجيبة في تفسيره بذكر القراءات المختلفة في الآية، مبيناً المعنى المترتب على ذلك، وغالباً ما يعزو القراءة لصاحبها، وأحياناً يغفل ذلك، فيُهم، ويقول: «وقرئ بكذا» كما أنه يذكر أحياناً بعض القراءات الشاذة.

### موقفه من أسباب النزول:

من الواضح في تفسير ابن عجيبة استناده إلى أسباب النزول، ليستعين بها على فهم الآيات، مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِّن رَّبِّكُمْ﴾ (البقرة: ١٩٨).

وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا...﴾ (البقرة: ٢٠٤).

### موقفه من تفسير القرآن بالقرآن:

يولى ابن عجيبة تفسير القرآن بالقرآن عناية خاصة، مثال ذلك ما جاء عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ...﴾ (البقرة: ٣٧) فيذكر ابن عجيبة أن الكلمات التي تلقاها آدم هي قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (الأعراف: ٢٣).

### موقفه من التفسير بالمأثور:

اعتماد ابن عجيبة على السنة الشريفة في تفسيره للقرآن الكريم سمة واضحة في كتابه، مثال ذلك ما جاء عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ...﴾ (البقرة: ١٣٣) حيث استدل على أن إسماعيل عد من آباء يعقوب مع أنه عمه، بقوله عليه السلام: «عم الرجل صنو أبيه»، وقال في العباس: «هذا بقية آبائي».

كما حفل تفسير ابن عجيبة بأقوال الصحابة والتابعين رضي الله عنهم - وحين تعدد الروايات



عن الصحابة في تفسير كلمة أو آية، فإنه يذكرها، ولا يرجح بعضها على بعض، أو يقدح في شيء منها، وذلك إشارة منه إلى أن معنى الآية يحتمل جميع المعاني. والمتتبع لما أورده ابن عجيبة في تفسيره من أحاديث وآثار يتبين له عدم التزامه - غالباً - بتخريج الأحاديث أو نسبتها إلى مصادرها، وكثيراً ما يدرج الحديث في سياق الكلام دون أن ينبه إلى أنه من السنة.

ويكثر ابن عجيبة في تفسيره من إيراد الأحاديث الضعيفة والموضوعة، مثال ذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ (البقرة: ١٨٧) حيث ذكر عن عائشة - رضي الله عنها - في قصة الحولاء - امرأة من الأنصار - قال لها رسول الله ﷺ: «ما من امرأة حملت من زوجها حين تحمل إلا لها من الأجر مثل القائم ليله الصائم نهاره والغازي في سبيل الله، وما من امرأة يأتيها الطلق إلا كان لها بكل طلقة عتق نسمة وبكل رضعة عتق رقبة، فإذا فطمت ولدها ناداها مناد من السماء: قد كُفيت العمل فيما مضى، فاستأنفى العمل فيما بقى» قالت عائشة رضي الله عنها: قد أعطى النساء خيراً كثيراً، فما لكم يا معشر الرجال؟! فضحك النبي ﷺ ثم قال: «ما من رجل مؤمن يأخذ بيد امرأته يراودها إلا كتب الله له حسنة، وإن عانقها فعشر حسنات، وإن ضاجعها فعشرون حسنة، وإن أتاها كان خيراً من الدنيا وما فيها، فإذا قام ليغتسل لم يمس الماء شعرة من على جسده إلا مُحى عنه سيئة، ويُعطى له درجة، وما يُعطى بغسله خير من الدنيا وما فيها، وإن الله تعالى يباهى الملائكة فيقول: انظروا إلى عبدى قام في ليلة قرّة يغتسل من الجنابة يتيقن بأنى ربه، اشهدوا أنى قد غفرت له».

### موقفه من اللغة والإعراب:

ولابن عجيبة في تفسيره عناية بالإعراب، وإذا كانت الآية تحتمل أوجهاً من الإعراب، فإنه يذكرها، ويذكر المعنى على اختلاف الأعراب، وكثيراً ما يطنب في الكلام على مسألة نحوية، ومن ذلك كلامه الذى عقده لبيان الفرق بين (بلى) و (نعم) عند تفسير قوله تعالى: ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ (البقرة: ٨١).

كما يعنى ببيان معنى المفردات القرآنية، ويكثر من الشواهد الشعرية في بيان المعانى اللغوية مثل ما جاء عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾

(البقرة: ١٦٦)، حيث قال: «والأسباب: العهود والوصل التي كانت بينهم في الدنيا، يتوادلون عليها، وأصل السبب: كل شيء يتوصل به إلى شيء، ومنه قيل للحبل الذي يصعد به: سبب، وللطريق: سبب، قال الشاعر:

وَمَنْ هَابَ أسبابَ المنية يلقها      ولو رام أسباب السماء بسلم»

وابن عجيبة غالباً ما يذكر النص الشعري مجرداً من اسم قائله، باستثناء بعض الأبيات.

### موقفه من بعض الفرق الأخرى

#### كالقدرية والجبرية والروافض:

هذا، ولم يخل «البحر المديد» من الرد ولو بطريقة مقتضبة على بعض الفرق والمذاهب الأخرى، مثال ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (الفاتحة: ٥) حيث قال: «قال ابن جزى: أى نطلب العون منك على العبادة وعلى جميع أمورنا فهذا دليل على بطلان قول القدرية والجبرية وأن الحق بين ذلك». وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَالشَّيَاطِينُ كُلٌّ بَنَاءٍ وَغَوَاصٍ﴾ (سورة ص: ٣٧) يقول: «أما القرآن العظيم فلا بد من الإيمان أنه منزل على نبينا محمد ﷺ، فمن اعتقد أنه منزل على غيره كالروافض فإنه كافر بالإجماع». وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾ (الأنعام: ٣٥) قال: «أى لو شاء الله جمعهم على الهدى لوفقهم للإيمان حتى يؤمنوا، ولكن لم تتعلق به مشيئته، وفيه حجة على القدرية».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ (الأنبياء: ٩٥) قال: «وفيه رد على مذهب القائلين بالرجعة من الروافض وأهل التناسخ». وعند تفسير قوله تعالى: ﴿مَأْوَاهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (يونس: ٨) قال: «قال ابن عطية: وفي هذه اللفظة رد على الجبرية، ونص على تعلق العقاب بالكسب».

### موقفه من المسائل الفقهية:

يتعرض ابن عجيبة في تفسيره للأحكام الفقهية، عند مروره بآيات الأحكام، وهو في ذلك لا يكتفى - غالباً - بذكر رأى مذهبه المالكي، بل ربما يقدم رأياً يخالف



مذهبه، بناء على قوة الأدلة والحُجج، وأحياناً يكتفى برأى الإمام مالك، ولا يذكر آراء المذاهب الأخرى.

### موقفه من الإسرائيليات:

وابن عجيبة يكثر فى تفسيره من ذكر الإسرائيليات بغير تمحيص أو تعقيب، مثال ذلك ما نقله عن الرازى عند تفسير قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (الفاتحة: ٢) حيث قال: «﴿الْعَالَمِينَ﴾ روى أن بنى آدم عشر الجن، وبنى آدم والجن عشر حيوانات البر، وهؤلاء كلهم عشر الطيور، وهؤلاء كلهم عشر حيوانات البحار، وهؤلاء كلهم عشر ملائكة الأرض الموكلين بنى آدم، وهؤلاء كلهم عشر ملائكة السماء الدنيا، وهؤلاء كلهم عشر ملائكة السماء الثانية، ثم على هذا الترتيب إلى ملائكة السماء السابعة، ثم الكل فى مقابلة الكرسي نزر قليل، ثم هؤلاء عشر ملائكة السرادق الواحد فى سرادقات العرش التى عددها مائة ألف، طول كل سرادق وعرضه - إذا قوبلت به السماوات والأرض وما بينهما وما بينهما يكون شيئاً يسيراً ونزراً قليلاً، وما من موضع شبر إلا وفيه ملك ساجد أو راکع أو قائم وله زجل بالتسبيح والتهليل، ثم هؤلاء كلهم فى مقابلة الذين يجولون حول العرش كالقطرة فى البحر ولا يعلم عددهم إلا الله تعالى.

وقال وهب بن منبه رضي الله عنه: قوائم العرش ثلاثمائة وست وستون قائمة، وبين كل قائمة وقائمة ستون ألف صحراء، وفى كل صحراء ستون ألف عالم، وكل عالم قدر الثقلين».

### مقامات التوحيد عند ابن عجيبة:

قال ابن عجيبة عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَالْهُكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ (البقرة: ١٦٣): «واعلم أن توحيد الخلق لله تعالى على درجات:

**الأولى:** توحيد العامة: وهو الذى يعصم النفس والمال وينجو به من الخلود فى النار وهو نفى الشركاء والأنداد والصاحبة والأولاد والأشباه والأضداد.

**الثانية:** توحيد الخاصة: وهو أن يرى الأفعال كلها صادرة من الله وحده ويشاهد ذلك بطريق الكشف لا بطريق الاستدلال فإن ذلك حاصل لكل مؤمن، وإنما مقام

الخاصة يقين في القلب بعلم ضروري لا يحتاج إلى دليل، وثمره هذا العلم الانقطاع إلى الله والتوكل عليه وحده فلا يرجو إلا الله ولا يخاف أحداً سواه إذ ليس يرى فاعلاً إلا الله فيطرح الأسباب وينبذ الأرباب.

**الدرجة الثالثة:** ألا يرى في الوجود إلا الله ولا يشهد معه سواه، فيغيب عن النظر إلى الأكوان في شهود المكون، وهذا هو مقام الفناء، فإن رد إلى شهود الأثر بالله سمي مقام البقاء.

### مقامات الأولياء عند ابن عجيبة:

ومن يقرأ في هذا التفسير يلحظ فيه غلو صاحبه في مقام الأولياء، فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ (البقرة: ١٤٣) يقول: «ثم إن العلماء بأحكام الله، إذا لم يحصل لهم الكشف عن ذات الله يكونون حجة على العامة يشهدون على الناس، والأولياء يشهدون على العلماء فيزكون من يستحق التزكية، ويردون من لا يستحقها؛ لأن العارفين بالله عالمون بمقامات العلماء أهل الظاهر، لا يخفى عليهم شيء من أحوالهم ومقاماتهم بخلاف العلماء لا يعرفون مقامات الأولياء ولا يشمون لها رائحة كما قال القائل:

تركنا البحور الزاخرات وراءنا      فمن أين يدرى الناس أين توجهنا»

### الأقطاب والأوتاد والغوث والنجباء والنقباء عند ابن عجيبة:

وابن عجيبة يلوى عنق الآيات، ويخرج الألفاظ عن مدلولاتها ليؤيد بها عقائد الصوفية، فعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (الأنعام: ١٦٥) يقول: «من شرف هذا آدمي أن جعله خليفة عنه، في ملكه، يتصرف فيه بنيابته عنه، ثم إن هذا التصرف يتفاوت على قدر الهمم، فبقدر ما ترتفع الهمة عن هذا العالم يقع للروح التصرف في هذا الوجود، فالعوام إنما يتصرفون فيما ملّكهم الله من الأملاك الحسية، والخواص يتصرفون بالهمة في الوجود بأسره، وخواص الخواص يتصرفون بالله، أمرهم بأمر الله، إن قالوا لشيء: كن؛ يكون بإذن الله، مع إرادة الله وسابق علمه وقدره، وإلا فالهمم لا تخرق أسوار الأقدار.



**والحاصل:** أن من بقى مع الأكوان شهوداً وافتقاراً، كان محبوساً معها، ومن كان مع المكون كانت الأكوان معه، يتصرف فيها بإذن الله، خليفة عنه فيها، وهم متفاوتون فى ذلك، وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ أى: خلفاء عنه تتصرفون فى الوجود بأسره بأرواحكم، وأنتم فى الأرض بأشباحكم ﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾؛ من أقطاب وأوتاد ونجباء ونقباء وغير ذلك.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ (١١) فقضاهن سبع سموات فى يومين وأوحى فى كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظاً ذلك تقدير العزيز العليم ﴿فصلت: ١١، ١٢﴾ قال: «ثم استوى إلى سماء الأرواح، أى: قصدها بالدعاء إليه، وهى لطائف، فقال لها ولأرض النفوس: ائتيا إلى حضرتى، طوعاً أو كرهاً، قالتا: أتينا طائعين، فقضاهن سبع طبقات، وهى دوائر الأولياء، دائرة الغوث، ثم دائرة الأقطاب، ثم الأوتاد، ثم النقباء، ثم النجباء، ثم الأبرار، ثم الصالحين».

### تعامل ابن عجيبة على أهل الشريعة:

وابن عجيبة فى «بحره المديد» يغمز ويلمز أهل الشريعة فى مواضع كثيرة من إشاراته مثال ذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ (البقرة: ٩٠، ٩١) حيث قال: «اعلم أن قاعدة تفسير أهل الإشارة هى أن كل عقاب توجه لمن ترك طريق الإيمان وأنكر على أهله، يتوجه مثله لمن ترك طريق مقام الإحسان وأنكر على أهله، وكل وعيد توعده به أهل الكفران يتوعد به من ترك السلوك لمقام الإحسان، غير أن عذاب أهل الكفر حسى بدنى، وعذاب أهل الحجاب معنوى قلبى، فنقول فيمن رضى بعبه، وأقام على مرض قلبه، وأنكر الأطباء ووجود أهل التربية: ﴿بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ وهو كفرهم بما أنزل الله من الخصوصية على قلوب أوليائه بغياً وحسداً، أو جهلاً وسوء ظن، أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده، فباءوا بغضب الحجاب على غضب البعد والارتباب، أو بغضب سقم القلوب، على غضب الإصرار على المساوىء والعيوب، من لم يتغلغل فى علمنا هذا مات مصرّاً على الكبائر وهو لا يشعر، كما قال الشاذلى رحمته الله، ولا يصح التغلغل فيه إلا بصحبة أهله، وللکافرين

بالخصوصية عذاب الطمع وسجن الأكوان، وهما شجرة الذل والهوان، وإذا قيل لهم: آمنوا بما أنزل الله من أسرار الحقيقة وأنوار الطريقة، قالوا: نؤمن بما أنزل علينا من ظواهر الشريعة، ويكفرون بما وراءه من أسرار الحقيقة ككشف أسرار الذات، وأنوار الصفات».

وقد ضاهى ابن عجيبة في منهجه ذلك الشيعة في تفسيرهم للقرآن الكريم حيث جعلوا كل آية ذم وقدح في أبي بكر وعمر والصحابة رضي الله عنهم، وكل آية مدح وثناء في علي وأهل البيت، فبئس المنهج وبئس المضاهاة والمتابعة.

وأيضاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ (البقرة: ١١) قال: «وإذا قيل لمن يشتغل بالتعويق عن طريق الله، والإنكار على أولياء الله: أقصر عن هذا الإفساد، وارجع عن هذا الغي والعناد، فقد ظهرت معالم الإرشاد لأهل المحبة والوداد، قال: إنما أنا مصلح ناصح، وفي أحوالي كلها صالح، يقول الحق جل جلاله: بل أفسدت قلوب عبادي، ورددتهم عن طريق محبتي وودادي، وعوققتهم عن دخول حضرتي، وحرمتهم شهود ذاتي وصفاتي، سددت بابي في وجه أحبائي، آيستهم من وجود التربية، وتحكمت على القدرة الأزلية، ولكنك لا تشعر بما أنت فيه من البلية، ولقد صدق من سبقت له العناية، وأتحف بالرعاية والهداية حيث قال:

فهذه طريقة الإشراق      كانت وتبقى ما الوجود باقٍ  
وقال أيضاً:

وأنكروه مـلاً عواماً      لم يفهموا مقصوده فهاموا  
فتب أيها المنكر قبل الفوات، واطلب من يأخذ بيدك قبل الممات، لئلا تلقى الله بقلب سقيم، فتكون في الحضيض الأسفل من عذابه الأليم، فسبب العذاب وجود الحجاب، وإتمام النعيم النظر لوجهه الكريم، منحنا الله منه الحظ الأوفر في الدنيا والآخرة، آمين».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ...﴾ (البقرة: ١١٣) الآية، قال: «كل ما قصه الحق تعالى علينا من مساوي غيرنا فالمقصود به التنفير والتحذير من مثل ما ارتكبه، والتخلق بضد ما



فعلوه، فكل من تراه ينقص الناس ويصغرهم فهو أصغرهم، وكل من تراه يقول: أصحاب سيدي فلان ليسوا على شيء، وأصحاب سيدي فلان ليس عندهم شيء، فليس هو على شيء، وقد ابتلى بعض المتصوفة بهذا الوصف الذميم، ينصب الميزان على الناس، فيسقط قومًا ويرفع آخرين، وهو يتلو كتاب الله، ويسمع قوله تعالى ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ (الحجرات: ١٢) الآية، وأكثر ما تجد هذا الوصف في بعض الفقهاء المتجمدين على ظاهر الشريعة، يعتقد ألا علم فوق علمه، ولا فهم فوق فهمه، كيف؟ والله تعالى يقول: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (الإسراء: ٨٥)، ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ (يوسف: ٧٦).

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا﴾ (٥١) أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيرًا ﴿(النساء: ٥١، ٥٢) قال: «قال الورتجبي: وبخ الله تعالى أهل ظاهر العلم الذين اختاروا الرياسة، وأنكروا على أهل الولاية، وآثروا صحبة المخالفين، يقبلون هواجس نفوسهم التي هي الجبت، ويخطون على آثار الطاغوت، التي هي إبليس. اهـ.

**قلت:** وينسحب التوبيخ على من فضل أهل الظاهر على أهل الباطن، وفضل العلماء على الأولياء، ويقولون: هم أهدى منهم سبيلًا، هيهات! بينهم من البون ما بين السماء والأرض.

والكلام إنما هو في التفضيل بين العارفين بالله، الذين جمعوا بين الفناء والبقاء، وبين العلماء الأتقياء، وأما العباد والزهاد والصالحون فلا شك أن العلماء الأتقياء أفضل منهم، وإليهم أشار ﷺ بقوله: «فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَاكُمْ» وكذلك الأحاديث التي وردت في تفضيل العلماء، وأما العارفون بالله فهم أعظم العلماء، لأن علمهم متعلق بذات الله كشفًا وذوقًا، وعلماء الظاهر علمهم متعلق بأحكام الله، مُفَرَّقُونَ عن الله، بل هم أشد حجابًا من غيرهم عن الله، قال بعض الأولياء: أشد الناس حجابًا عن الله: العلماء، ثم العباد، ثم الزهاد. اهـ. لأن حلاوة ما هم فيه تمنعهم عن الانتقال عنه.



## موقفه من علماء الحقيقة:

وابن عجيبة يثنى فى تفسيره على علماء الحقيقة ثناء حاراً، ويعظم من شأنهم، فيقول عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ (النساء: ١٦٣) الآيات: «الإشارة: علماء هذه الأمة كأنبيا بنى إسرائيل، العارفون منهم كالرسل منهم، قال ابن الفارض - رحمه الله:

فَعَالِمُنَا مِنْهُمْ نَبِيٌّ، وَمَنْ دَعَا إِلَى الْحَقِّ مَنَا قَامَ بِالرُّسُلِيَّةِ  
وعارفنا فى وقتنا الأحمدي من أولى العزم منهم آخذٌ بالعزيمه  
فإنهم يشاركونهم فى وحى الإلهام، ويحصل لهم المكالمه مع المشاهده، فيسمعون من الحق كما ينطقون به، كما قال الششتري:

أَنَا بِاللَّهِ أَنْطَقُ وَمِنْ اللَّهِ أَسْمَعُ!  
فتارة يسمعون كلامه بالوسائط، وتارة من غير الوسائط، يعرف هذا أهل الفن من أهل الذوق، وشأن من لم يبلغ مقامهم: التسليم.

إِنْ لَمْ تَرَ الْهَلَالَ فَسَلِّمْ لِلْأَنَاسِ رَأَوْهُ بِالْأَبْصَارِ»  
**أقول:** ودعوى التسليم للقوم أشبه ما تكون بالإكراه لنا على قبول وجدانيات القوم

وشطحاتهم مهما أوغلت فى البعد والغرابه وتوريط لنا بالتسليم لهم بكل ما يقولون.  
وعند تفسير قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ (آل عمران: ٧) قال: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ﴾ على الحقيقة ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ تعالى، وقد يُطلع عليه بعض خواص أوليائه، وهم ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾ أى: الثابتون فى العلم، وهم العارفون بالله أهل الفناء والبقاء، وهم أهل التوحيد الخاص... فقد أطلعهم سبحانه تعالى على أسرار غيبه، فلم يبق عندهم متشابه فى الكتاب ولا فى السنة، حال كونهم ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ وصدقنا أنه من كلامه ﴿كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ المحكم والمتشابه، وقد فهمنا مراده فى القسمين، وهم أولو الأبواب، ولذلك مدحهم فقال: ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ أى: القلوب الصافية من ظلمة الهوى وغبش الحس.



وعند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ (الحجر: ٤٢) قال: «الإشارة: لا ينقطع عن العبد تسلط الشيطان حتى يدخل مقام الشهود والعيان، حين يكون عبداً خالصاً لله، حراً مما سواه، وذلك حين ينخرط في سلك القوم، ويزول عنه لوث الحدوث والعدم، فيفنى من لم يكن، ويبقى من لم يزل، وذلك بتحقيق مقام الفناء، ثم الرجوع إلى مقام البقاء».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (التوبة: ٩١) قال: «قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رحمته: من لم يتغلغل في عملنا هذا، مات مصراً على الكبائر وهو لا يشعر».

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ (الأنفال: ٢٤) قال ابن عجيبة بعد أن ذكر كلاماً للإمام الغزالي في القلب: «وقد أنشد من وجد قلبه، وعرف ربه، وغنى لما وجد، فقال:

أَنَا الْقُرْآنُ وَالسَّبْعُ الْمَثَانِي	وَرُوحُ الرُّوحِ لَا رُوحَ الْأَوَانِي
فَوَادِي عِنْدَ مَعْلُومٍ مَقِيمٍ	تَنَاجِيهِهِ وَعِنْدَكُمْ لِسَانِي
فَلَا تَنْظُرْ بِطَرْفِكَ نَحْوَ جِسْمِي	وَعُدْ عَنِ التَّنْعِيمِ الْأَوَانِي
فَأَسْرَارِي تَرَاءَتْ مَبْهَمَاتٍ	مُسْتَتْرَةً بِأَنْوَارِ الْمَعَانِي
فَمَنْ فَهِمَ الْإِشَارَةَ فَلْيَصْنُهَا	وَالَا سَوْفَ يُقْتَلُ بِالسَّنَانِ
كَحَلَّاجِ الْمَحَبَّةِ إِذْ تَبَدَّتْ	لَهُ شَمْسُ الْحَقِيقَةِ بِالتَّدَانِي

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٦٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ (٦٣) لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (يونس: ٦٢ - ٦٤) قال: «وقال أبو سعيد الخراز رحمته: إذا أراد الله أن يوالى عبداً من عباده فتح عليه باب ذكره، فإذا اشتد ذكره فتح عليه باب القرب، ثم رُفِعَ إلى مجلس الأنس، ثم أجلسه على كرسي التوحيد، ثم رفع عنه الحجب وأدخله دار الفردانية، وكشف له عن الجلال والعظمة، فإذا عاين ذلك بقي بلا هو، فحينئذ تفنى نفسه ويبرأ من دعاويها. اهـ.

فأنت ترى كيف جعل الفناء هو نهاية السير والوصول إلى الولاية، فمن لا فناء له لا محبة له، ومن لا محبة له لا ولاية له، وإلى ذلك أشار ابن الفارض رحمته في تائيته بقوله:

فلم تهونى ما لم تكن فى فانيا  
ولم تفن ما لم تجتل فىك

قال ابن عجيبة: «وقال سعيد بن جبير: «هى النار بعينها» وهى إحدى حجب الله تعالى، ثم استدل بالحديث: «حجابه النار»، ومعنى كلامه: أن الله تعالى احتجب فى مظاهر تجلياته، وهى كثيرة، ومن جملتها النار، فهى إحدى الحجب التى احتجب الحق تعالى بها، وإليه أشار ابن وفا بقوله:

\* هو النور المحيط بكل كون \*

ولا يفهم هذا إلا أهل الفناء فى الذات، العارفون بالله، وحسب من لم يبلغ مقامهم التسليم لما رمزوا إليه، وإلا وقع الإنكار على أولياء الله بالجهل، والعياذ بالله. وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ (طه: ٩) الآيات، قال: «وهل أتاك أيها العارف حديث موسى، كيف سار إلى نور الحبيب، ومناجاة القريب، إذ رأى ناراً فى مرأى العين، وهو نور تجلّى الحبيب بلا بين، فقال لأهله ومن تعلق به: امكثوا، أقيموا فى مقام الطلب، واصبروا وصابروا ورابطوا على قلوبكم، فى نيل المطلب، إني آنست ناراً، وهو نور وجه الحبيب فى مرأى تجلياته، وهذا مقام الفناء، لعلّى آتيكم منها بقبس، تقتبسون منه أنواراً لقلوبكم وأسراركم أو أجد على النار هدى يهدينى إلى مقام البقاء والتمكين، فلما أتاها، وتمكن من شهودها، نودى يا موسى: إني أنا ربك، فلا نار ولا أثر، وإنما وجه الحبيب قد تجلى وظهر، فى مرأى الأثر، فاخلع نعليك، أى: اخرج عن الكونين إن أردت شهود حضرة المكون، كما قال القائل:

واخلع النعلين إن جئت إلى      ذلك الحى ففيه قدسنا  
وعن الكونين كن منخلعاً      وأزل ما بيننا من يئنا

إنك بالواد المقدس، أى: بحر حضرة القدس ومحل الأنس، قد طويت عنك



الأكوان، وأبصرت نور الشهود والعيان، وأنا اخترتك لحضرتي، واصطفيتك لمناجاتي، فاستمع لما يوحى إليك مني، فأنا الله لا إله إلا أنا وحدي، فإذا تمكنت من شهودي فانزل لمقام العبودية شكرًا، وأقم الصلاة لذكرى، إن الساعة آتية لا محالة، فأكرم مثواك، وأجل منصبك، وأرفعك مع المقربين، فلا يصدنك عن مقام الشهود أهل العناد والجحود، فتسقط عن مقام القرب والأنس، وتصير في جوار أهل حجاب الحس، ولعل هذا المنزع هو الذي انتحى ابن الفارض، حيث قال في كلام له:

أَنَسْتُ فِي الْحَيِّ نَارًا	لَيْلًا فَبَشَّرْتُ أَهْلِي
قُلْتُ: امْكُثُوا فَلَعَلِّي	أَجِدُ هُدًى لَعَلِّي
دَنَوْتُ مِنْهَا فَكَانَتْ	نَارَ التَّكَلُّمِ قَبْلِي
نُودِيَتْ مِنْهَا كَفَاحًا	رُدُّوا لِي إِلَى وَصْلِي
حَتَّى إِذَا مَالَ تَدَانِي الـ	مِيقَاتُ فِي جَمْعِ شَمْلِي
صَارَتْ جِبَالِي دَكَا	مِنْ هَيْبَةِ الْمُتَجَلِّي
وَلَا حَ سِرَّ خَفِيٍّ	يُذْرِيهِ مَنْ كَانَ مِثْلِي
فَالْمَوْتُ فِيهِ حَيَاتِي	وَفِي حَيَاتِي قَتْلِي
وَصِرْتُ مُوسَى زَمَانِي	مَنْ صَارَ بَعْضِي كُلِّي
قَوْلُهُ:	

### \* صارت جبالى دكا \*

أى: جبال وجوده، فحصل الزوال من هبة المتجلى، وهو الكبير المتعال. وهذا إنما يكون بعد موت النفس وقهرها، فإنها حينئذ تحيا بشهود ربها، حياة لا موت بعدها، وقوله: «مَنْ صَارَ بَعْضِي كُلِّي»، يعنى: إنما حصلت له المناجاة والقرب الحقيقى حين فئت دائرة حسه، فاتصل جزء معناه بكل المعنى المحيط به، وهو بحر المعانى المُنْفَى للأوانى.

### إقحامه للتفسير الإشارى فى التفسير الظاهر:

هذا.. وقد أقحم ابن عجيبة فى تفسيره الظاهر الكثير من الشطحات الصوفية، على الرغم من كون ذلك مخالفًا لمنهج الذى ذكره فى مقدمته، فمثلاً عند تفسير قوله

تعالى: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (الفاتحة: ٦) قال: «فإن قلت: إذا كان العبد ذاهباً على هذا المنهاج المستقيم، فكيف يطلب ما هو حاصل؟ **فالجواب:** أنه طلب التثبيت على ما هو حاصل، والإرشاد إلى ما هو ليس بحاصل، فأهل مقام الإسلام الذي هو حاصل، يطلبون الترقى إلى مقام الإيمان الذي ليس بحاصل، على طريق الصوفية الذين يخصصون العمل الظاهر بمقام الإسلام، والعمل الباطن بمقام الإيمان، وأهل الإيمان يطلبون الثبات على الإيمان الذي هو حاصل، والترقى إلى مقام الإحسان الذي ليس بحاصل، وأهل مقام الإحسان يطلبون الثبات على الإحسان والترقى إلى ما لا نهاية له من كشوفات العرفان ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ (يوسف: ٧٦).

قال الشيخ أبو العباس المرسى رحمته الله: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ بالتثبيت فيما هو حاصل والإرشاد بما ليس بحاصل، ثم قال: عموم المؤمنين يقولون: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ أى بالتثبيت فيما هو حاصل والإرشاد لما ليس بحاصل، فإنه حصل لهم التوحيد، وفاتهم درجات الصالحين، والصالحون يقولون: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ معناه: نسألك التثبيت فيما هو حاصل، والإرشاد إلى ما ليس بحاصل فإنهم حصل لهم الصلاح وفاتهم درجات الشهداء، والشهداء يقولون: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ أى بالتثبيت فيما هو حاصل، والإرشاد إلى ما ليس بحاصل، فإنهم حصلت لهم الشهادة، وفاتهم درجات الصديقين، والصديقون يقولون: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ أى بالتثبيت فيما هو حاصل، والإرشاد إلى ما ليس بحاصل، فإنهم حصل لهم درجات الصديقين، وفاتهم درجات القطب، والقطب يقول: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ بالتثبيت فيما هو حاصل، والإرشاد إلى ما ليس بحاصل، فإنه حصل له رتبة القطبانية وفاته علم ما إذا شاء الله أن يطلعه عليه.

وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ (الفاتحة: ٧) حيث قال: «والشكر على ثلاث درجات: فدرجة العوام: الشكر على النعم، ودرجة الخواص: الشكر على النعم والنقم وعلى كل حال، ودرجة خواص الخواص: أن يغيب عن رؤية النعم بمشاهدة المنعم، قال رجل لإبراهيم بن



أدهم رضي الله عنه : الفقراء إذا أعطوا شكروا، وإذا منعوا صبروا، فقال إبراهيم: هذه أخلاق الكلاب، ولكن القوم إذا منعوا شكروا، وإذا أعطوا آثروا».

**قلت:** وهذا تنطع ومخالفة للهدى القرآني، حيث قال تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ (١٥٦) أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (البقرة: ١٥٦، ١٥٧)، وقال: ﴿وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ﴾ (الحج: ٣٥)، وقال: ﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (البقرة: ١٧٧).

ومخالف - أيضاً - للمنهج النبوي القائل: «عجباً لأمر المؤمن إن أمره كله خير وليس ذاك لأحد إلا للمؤمن، إن أصابته سرأء شكر، فكان خيراً له، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له».

ولا شك أن هذا منهجٌ منافٍ لأصل العبادة ولُبّها - وهو الدعاء - لأن الذي يشكر على المصائب كيف يدعو برفعها؟ مع ما فيه من حطٍّ لشأن الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - الذين قابلوا الابتلاء بالدعاء لا بالشكر!

### الجانب الصوفي في هذا التفسير:

وهذا هو الجانب المهم في هذا التفسير، يقول ابن عجيبة عند تفسيره لأول فاتحة القرآن: «لما تجلّى الحق سبحانه من عالم الجبروت إلى عالم الملكوت، أو تقول: من عالم الغيب إلى عالم الشهادة، حمد نفسه بنفسه، ومجدّ نفسه بنفسه، وعظّم نفسه بنفسه، ووحد نفسه بنفسه، ولله در الهروي حيث قال:

ما وَحَّدَ الواحدَ من واحد	إذ كُلُّ من وحده جاحِدُ
توحيد من ينطق عن نعته	عارية أبطلها الواحدُ
توحيده إياه توحيده	ونعت من ينعتة لاحدُ

فقال في تمجيد نفسه بنفسه مترجماً نفسه بنفسه: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

(الفاتحة: ١)».

وهذا انحراف عقدي خطير إن لم يكن كفراً، والعياذ بالله؛ لأن «ما» النافية مع «من» تفيد الاستغراق، وتنكير لفظة «واحد» تدل على شمول ذلك للرسل صلوات الله



عليهم أجمعين، وهم قد وحدوا الله حق توحيده، أما توحيد هؤلاء فلا شك أن الرسل لم يوحّدوا به الله لأنه عين الشرك؛ وقد قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (٦٥) بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿ (الزمر: ٦٥، ٦٦)، وقال تعالى عن أنبيائه ورسله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدْ﴾ (الأنعام: ٩٠).

ويقول أيضاً في أول تفسيره لسورة الفاتحة: «قال في الرسائل الكبرى: لا عبرة بظواهر الأشياء وإنما العبرة بالسر المكنون وليس ذلك إلا بظهور الحق وارتفاع عطاياه، وزوال أستاره وخفاياه، فإذا تحقق ذلك التجلى والظهور، استولى على الأشياء الفناء والدُّثور، وانقشعت الظلمات بإشراق النور، فهناك يبدو عين اليقين، ويحق الحق المبين، وعند ذلك تبطل دعوى المدعين، كما يفهم العامة بطلان ذلك يوم الدين، حين يكون الملك لله رب العالمين، وليت شعري أى وقت كان الملك لسواه حتى يقع التقييد ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ (الحج: ٥٦)، وقوله: ﴿وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ (الانفطار: ١٩) لولا الدعاوى العريضة من القلوب المريضة».

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ (الفاتحة: ٧) قال ابن عجيبة: «الطريق المستقيم التى أمرنا الحق بطلبها هى: طريق الوصول إلى الحضرة، التى هى العلم بالله على نعت الشهود والعيان، وهو مقام التوحيد الخاص الذى هو أعلى درجات أهل التوحيد، وليس فوقه إلا مقام توحيد الأنبياء والرسل، ولا بد فيه من تربية على يد شيخ كامل عارف بطريقة السير، قد سلك المقامات تذوقاً وكشفاً، وجاز مقام الفناء والبقاء، وجمع بين الجذب والسلوك؛ لأن الطريق عويص، قليل خطّاره، كثير قطّاعه، وشيطان هذه الطريق فقيه بمقاماته ونوازله، فلا بد فيه من دليل وإلا ضل سالكها عن سواء السبيل».

**أقول:** والدليل كتاب الله وسنة نبيه ﷺ، والصراط الذى أمرنا باتباعه هو صراط النبیین والصديقين والشهداء والصالحين، لا طريق الأقطاب والأغواث والأبدال.

وأيضاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿الْم﴾ فى أول سورة البقرة، يقول: «وقد حارت العقول فى رموز الحكماء، فكيف بالأنبياء؟ فكيف بالمرسلين؟ فكيف بسيد



المرسلين؟ فكيف يطمع أحد في إدارك حقائق رموز رب العالمين؟! قال الصديق رضي الله عنه: «في كل كتاب سر، وسر القرآن فواتح السور» فمعرفة أسرار هذه الحروف لا يقف عليها إلا الصفوة من أكابر الأولياء، وكل واحد يلمع له على قدر صفاء شربه».

ثم قال: «قال: قلت: والأظهر أنها حروف تشير للعوالم الثلاثة، فالألف لوحدة الذات في عالم الجبروت، واللام لظهور أسرارها في عالم الملكوت، والميم لسريان أمدادها في عالم الرحموت، والصاد لظهور تصرفها في عالم الملك، وكل حرف من هذه الرموز يدل على ظهور أثر تصرف الذات في عالم الشهادة، فالألف يشير إلى سريان الوحدة في مظاهر الكون، واللام يشير إلى فيضان أنوار الملكوت من بحر الجبروت، والميم يشير إلى تصرف الملك في عالم الملك... إلخ».

وقد مر بك سابقاً ما ذكرنا حول هذه الدعاوى في تفسير الحروف المقطعة التي في

أوائل السور.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (البقرة: ٢) يقول:

«قال جعفر الصادق: لقد تجلى الله تعالى لخلقه في كلامه ولكن لا يشعرون، وقال أيضاً وقد سأله عن حالة لحقته في الصلاة حتى خر مغشياً عليه، فلما سُرى عنه قيل له في ذلك فقال: ما زلت أردد الآية على قلبي حتى سمعتها من المتكلم بها فلم يثبت جسمي لمعاينة قدرته، فدرجات القراءة ثلاث:

**أدناها:** أن يقرأ العبد كأنه يقرأ على الله تعالى واقفاً بين يديه، وهو ناظر له

ومستمع منه، فيكون حاله السؤال والتملق والتضرع والابتهاال.

**والثانية:** أن يشهد بقلبه كأن الله تعالى يخاطبه بألفاظه، ويناجيه بإنعامه وإحسانه،

فمقامه الحياء والتعظيم والإصغاء والفهم.

**والثالثة:** أن يرى في كلام المتكلم، فلا ينظر إلى نفسه ولا إلى قراءته، بل يكون

فانياً عن نفسه، غائباً في شهود ربه، لم يبق له عن نفسه إخبار، ولا مع غير الله قرار.

فالأولى لأهل الفناء في الأفعال، والثانية لأهل الفناء في الصفات، والثالثة لأهل

الفناء في شهود الذات».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ...﴾ (البقرة: ٣) قال ابن عجيبة:

«يا من غرق في بحر الذات وتيار الصفات، ذلك الكتاب الذي تسمعه من أنوار ملكوتنا وأسرار جبروتنا، لا ريب فيه أنه من عندنا، فلا تسمعه من غيرنا ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ (القيامة: ١٨) فهو هادٍ لشهود ذاتنا، ومرشد للوصول إلى حضرتنا لمن اتقى شهود غيرنا، وغرق في بحر وحدتنا».

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا﴾ (البقرة: ٢٨) قال ابن عجيبة: «وقد كنتم أمواتا بالغفلة وغم الحجاب، فأحياكم باليقظة والإياب، ثم يميّتكم بالفناء عن شهود ما سواه، ثم يحييكم بالرجوع إلى شهود أثره بالله، ثم إليه ترجعون في كل شيء، لشهود نوره في كل شيء، وقبل كل شيء، وبعد كل شيء، وعند كل شيء، كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان».

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا...﴾ (البقرة: ٢٩) يقول: «وفي بعض الكتب المنزلة يقول الله تعالى: يا عبدى إنما منحتك صفاتي لتعرفني بها، فإن ادعيتها لنفسك سلبتك الولاية ولم أسلبك صفاتي، يا عبدى أنت صفتي، وأنا صفتك فارجع إلىّ أرجع إليك: يا عبدى فيك للعلوم باب مفتاحه أنا، وفيك للجهل باب مفتاحه أنت، فاقصد أى البابين شئت...».

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ...﴾ (البقرة: ٣٠) قال: «اعلم أن الروح القائمة بهذا آدمى، هي قطرة من الروح الأعظم، التي هي المعانى القائمة بالأوانى، وهى آدم الأكبر، والأب الأقدم، وفى ذلك يقول ابن الفارض:

وإنى وإن كنت ابن آدم صورة فلى فيه معنى شاهد بأبوتى»

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ...﴾ (البقرة: ١١٥) قال ابن عجيبة: «اعلم أن الأماكن والجهات وكل ما ظهر من الكائنات قائمة بأنوار الصفات ممحوة بأحدية الذات، كان الله ولا شيء معه، وهو الآن على ما عليه كان، إذ لا وجود لشيء مع الله ﴿فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ (البقرة: ١١٥) محق الآثار بأفلاك الأنوار، وانمحت الأنوار بأحدية الأسرار، وانفرد بالوجود الواحد القهار، والله در القائل:

مُذْ عَرَفْتُ الْإِلَهَ لَمْ أَرْ غَيْرَا	وكذا الغير عندنا ممنوع
مُذْ تَجَمَّعَتْ مَا خَشِيتُ افْتِرَاقَا	فأنا اليوم واصلٌ مجموع



وأخيراً.. فهذا هو تفسير «البحر المديد» وهذه بعض النماذج من إشارياته ذكرتها لك، منها ما هو مقبول لجريانه على مقتضى الظاهر من الآيات، ومنها ما فيه شطحات لا نستطيع أن نسلمها له على ظاهرها، وإنما أقول: «على ظاهرها» لأنه ربما كان يعنى من وراء هذا الظاهر معنى لا غبار عليه - أرادته هو، وجهلته أنا.





# الْبَابُ الثَّانِي

## كُتُبُ تَفْسِيرِ آيَاتِ الْأَحْكَامِ

١- أَحْكَامُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ لِلطَّحَاوِيِّ.

٢- فَهْمُ الْقُرْآنِ لِلْقُطْبِ الرَّائِدِيِّ.





## ١- أحكام القرآن الكريم

## للطحاوى

التعريف بصاحب الكتاب<sup>(١)</sup>:

هو أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة بن عبد الملك الحَجْرى الأزدي الفقيه، أبو جعفر الطحاوى - نسبة إلى «طحا» مدينة بصعيد مصر - المصرى، الحنفى. ولد سنة تسع وثلاثين ومائتين، وقيل غير ذلك، وكان شافعيًا أول أمره، يقرأ على خاله أبى إبراهيم المزنى. وارتحل إلى الشام عام ثمان وستين ومائتين فلقى القاضى أبا حازم عبد الحميد بن عبد العزيز، وتفقه أيضًا عليه. ثم خالف خاله ولزم القاضى أحمد بن أبى عمران ودرس عليه فقه أبى حنيفة. وبرز بعد ذلك فى مذهب أبى حنيفة حتى انتهت إليه رئاسته بمصر. وذكر أنه كان مجتهدًا، وربما خالف أبا حنيفة عند قيام الدليل. وللطحاوى من المصنفات: اختلاف العلماء، الشروط، أحكام القرآن، وهو ما نحن بصددده، معانى الآثار، شرح الجامع الصغير، شرح الجامع الكبير، وتاريخ كبير، وغيرها. توفي الطحاوى فى ذى القعدة سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة بمصر، ودفن بالقرافة الصغرى - قرافة الإمام الشافعى - بمصر.

## التعريف بالكتاب:

وكتاب أحكام القرآن للطحاوى يقع فى أربعة أجزاء، عُثر فقط على النصف الأول منه، وطبع فى مجلدين فى إسطنبول لأول مرة عام ١٤١٦هـ، بتحقيق الدكتور سعد الدين أونال، وهو أقدم ما وصل إلينا من كتب أحكام القرآن عند الأحناف، بل عند أهل السنة جميعًا.

(١) مصادر الترجمة: مختصر تاريخ دمشق (٣/ ٢٦٤ برفم ٣١٢)، سير أعلام النبلاء (٧/ ١٥) برفم ١٢٠٥، الجواهر المضية (١/ ١٠٢)، حسن المحاضرة (١/ ٢٧٧).

### مقصد الطحاوى من تأليف هذا الكتاب وبيان منهجه:

وقد أوضح الإمام الطحاوى مقصده من تأليف كتابه ومنهجه الذى سار عليه حيث قال فى مقدمته: «وقد ألفنا كتابنا هذا نلتمس فيه كشف ما قدرنا على كشفه من أحكام كتاب الله - عز وجل - واستعمال ما حكينا فى رسالتنا هذه فى ذلك، وإيضاح ما قدرنا على إيضاحه منه، وما يجب العمل به فيه بما أمكننا من بيان متشابهه بمحكمه، وما أوضحتها السنة منه، وما بينته اللغة العربية منه، وما دل عليه مما روى عن السلف الصالح من الخلفاء الراشدين المهديين، ومن سواهم من أصحاب رسول الله - ﷺ - وتابعيهم بإحسان ﷺ» (١/ ٦٥).

### ترتيب الطحاوى لكتابه:

وقد رتب الإمام الطحاوى كتابه هذا على حسب أبواب الفقه المتعارفة، وجمع فى كل باب ما يتعلق به من الآيات دون النظر إلى ترتيب الآيات والسور، وهو فى مسلكه ذلك - من حيث تسمية كتابه وترتيبه - مسير لمنهج الإمامية الاثنى عشرية فى مؤلفاتهم الخاصة بأحكام القرآن.

### موقفه من الظاهر والباطن:

والطحاوى فى أحكامه يقدم المعنى الظاهر للآية على المعنى الباطن حيث قال فى مقدمته: «وكان من القرآن ما قد يخرج على المعنى الذى يكون ظاهراً لمعنى، ويكون باطنه معنى آخر، وكان الواجب علينا فى ذلك استعمال ظاهره، وإن كان باطنه قد يحتمل خلاف ذلك، لأننا إنما خوطبنا لبيان لنا، ولم نخاطب به لغير ذلك، وإن كان بعض الناس قد خالفنا فى هذا، وذهب إلى أن الظاهر ليس بأولى به من الباطن، فإن القول عندنا فى ذلك ما ذهبنا إليه، للدلائل التى قد رأيناها تدل عليه وتوجب العمل به، من ذلك: أننا رأينا رسول الله - ﷺ - لما أنزل الله عليه: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ (البقرة: ١٨٧) قرأها على الناس، فعمد غير واحد، منهم: عدى بن حاتم الطائى، إلى خيطين، أحدهما: أسود والآخر أبيض، فاعتبر بهما ما فى الآية، ثم ذكروا ذلك للنبي - ﷺ - فلم يعنفهم على ما كان منهم، ولم يقل لهم: قد كان الأبيض والأسود اللذان عُنيا فى هذه الآية غير ما ذهبتم إليه، بل



قال: «إنك لعريض الوساد، إنما ذلك على سواد الليل وبياض النهار» ولم يحب عليهم - ﷺ - استعمال الظاهر في ذلك.

وفى استعمالهم ما استعملوا من ذلك قبل توقيف رسول الله - ﷺ - إياهم على المراد بذلك، دليل أن لهم استعمال القرآن على ظاهره، وإن لم يوقفوا على تأويله نصاً كما وقفوا على تنزيهه نصاً، وفى ثبوت ذلك استعمال الظاهر، وإنه أولى بتأويل الآى من الباطن» (١/ ٦٤).

### موقفه من المعنى العام والمعنى الخاص:

كما يقدم الطحاوى فى أحكامه المعنى العام على المعنى الخاص ويعبر عن ذلك فى المقدمة بقوله: «وفى وجوب حمل هذه الآيات على ظاهرها وجوب حملها على عمومها، وإن كان بعض الناس قد ذهب إلى أن العام ليس بأولى بها من الخاص إلا بدليل آخر يدل عليه، إما من كتاب، وإما من سنة، وإما من إجماع، فإننا لا نقول فى ذلك كما قال، ولكننا نذهب إلى أن العام فى ذلك أولى بها من الخاص؛ لأنه لما كانت الآيات فيها ما يُراد به العام، وفيها ما يُراد به الخاص، وكانوا قد استعملوا قبل التوقيف على ما ظهر لهم من المراد بها من عموم أو خصوص، وكان الخصوص لا يوقف عليه بظاهر التنزيل، وإنما يوقف عليه بتوقيف ثان من الرسول - ﷺ - أو من آية أخرى من التنزيل تدل عليه.

ثبت بما ذكرنا أن الذى عليهم فى ذلك استعمالها على عمومها، وأنه أولى بها من استعمالها على خصوصها حتى يعلم أن الله - عز وجل - أراد بها سوى ذلك» (١/ ٦٥).

### موقفه من النسخ:

كما عنى الإمام الطحاوى فى كتابه بتبيين النسخ والمنسوخ من الآيات والأحاديث، وذكر نسخ السنة بالقرآن، ثم ضرب أمثلة كثيرة لذلك، وقال معبراً عن ذلك فى مقدمة كتابه: «... ثم وجدنا أشياء قد كانت مستعملة فى الإسلام فرضاً غير مذكورة فى القرآن، منها: التوارث بالهجرة... ومنها: الصلاة إلى بيت المقدس... ومنها: بيع الأحرار...»، ثم أثبت الطحاوى نسخ القرآن بالسنة بحديث: «لا وصية لوارث» حيث إن الله - عز وجل - كان قد فرض الوصية للوالدين والأقربين

بقوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ (البقرة: ١٨٠)، وقال: «ثبت بما ذكرنا أن السنة قد تنسخ القرآن كما ينسخ القرآن السنة، **فإن قال قائل:** فقد قال الله - عز وجل - لنبه - ﷺ: ﴿قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبْدِلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي﴾ (يونس: ١٥) فدل ذلك على أن التبديل إنما يكون عن الله - عز وجل - ولا يكون ذلك إلا بالقرآن، **قيل له:** ومن قال له أن الحكم الذي نسخ ما نسخ من القرآن ليس من قبل الله - عز وجل؟ أو أن السنة ليست عن الله - عز وجل؟ - بل هما عنه ينسخ بهما ما شاء من القرآن، كما ينسخ منهما ما شاء بالقرآن» (١/ ٦٣، وما بعدها).

هذا. . ولا يغفل الإمام الطحاوي في كتابه ذكر القراءات - إن كانت ثمة قراءات - والخلاف فيها مع عزو القراءات إلى أصحابها بأسانيدها كما عني بذكر سبب نزول الآيات، إن وجد.

ثم يمضي الإمام الطحاوي في شرح الآيات المتشابهات بالآيات المحكمات ثم يوضحها ويبينها بالسنة، وبما روى عن السلف الصالح من الخلفاء الراشدين ومن سواهم من الصحابة وتابعيهم، ثم بما بينته اللغة العربية.

وهو في ذلك يذكر أقوال الأئمة - دون أية إشارة إلى مذهب الإمام أحمد - في الآية المراد تفسيرها، ثم يورد دليل كل إمام من الأحاديث والآثار بجميع طرقها المتعددة ورواياتها المختلفة، ولم يرد بذلك إلا التوثق من صحة الحديث وتحريروا ألفاظه وما به من زيادة أو نقص، وإظهار ما صح عنده من أقوال الأئمة وما ذهب إليه في ذلك؛ لأن الحديث قد يرد في رواية مختصرة، ويذكر في أخرى بتمامه، وقد يكون قد ورد على سبب معين يُعين على فهم ما يُراد فهمه، ويُذكر في رواية عُرِيًا من السبب الذي قيل لأجله، أو يكون الحديث مطلقًا أو عامًا في رواية، ويرد في رواية أخرى مقيدًا خاصًا فيخص به العام الذي جاء في تلك الرواية، أو يكون في سند أحد الطرق مجهول أو مدلس أو من رُمِيَ بالاختلاط فيجىء من طرق أخرى ترتفع بها الجهالة وشبهة التدليس والاختلاط.

قال العلامة الكوثري - رحمه الله - في الحاوي (ص ٢١): «من قصر في جمع الروايات واكتفى بخبر يعده صحيحًا، لا يكون وفَى العلم حقه، لأن الروايات تختلف



زيادةً ونقصًا، ومحافظةً على الأصل، وروايةً بالمعنى، واختصارًا، فلا تحصل طمأنينة في قلب الباحث إلا باستعراض جميعها مع آراء فقهاء الصحابة والتابعين، ومن بعدهم، فيتمكن بذلك من رد المردود وتأيد المقبول».

ثم تحدث الكوثري - رحمه الله - عن منهج الإمام الطحاوى (الحاوى ص ٢١) فقال: «وله منهج حكيم في ترجيح الروايات بعضها على بعض من غير اكتفاء بنقد رجال السند فقط، وهو دراسة الأحكام المنصوصة، وتبيين الأسس الجامعة لشتى الفروع من ذلك، فإذا شذ الحكم المفهوم من رواية راوٍ عن نظائره في الشرع يعد ذلك علة قاذحة في قبول الخبر؛ لأن الأصل الجامع لشتى الفروع والنظائر في حكم المتواتر، وانفراد راوٍ بحكم مخالف لذلك لا يرفعه إلى درجة الاعتداد به مع هذه المخالفة الصارخة».

هذا... وقد أثبت الطحاوى في كتابه هذا قدرة علمية فائقة في الفقه والحديث حيث استخرج الأحكام الفقهية واستنبطها من مصادرها الأصلية وأورد خلالها أقوال الأئمة الفقهاء من الصحابة والتابعين وتابعي التابعين، وعزا كل قول فيه إلى صاحبه بسنده المتصل، ثم رجَّح قول واحد منهم أو استقل به بعد مناقشة أدلة كل منهم، ويلجأ إلى الاعتماد على القياس والنظر في الترجيح عند تكافؤ الأحاديث التي يستدل بها الأئمة بحيث يتعذر ترجيح أحد الأقوال، وإلا فإنه يعتمد أصلاً على أصول علمي الحديث والفقه فنجدته يقول: «إن المتصل الإسناد أولى أن يقبل ممن خالفه، والرواية التي تتضمن زيادة صحيحة الإسناد العمل بها أولى، وكل زيادة أو نقص ترد من رواية الحافظ تؤخذ بما فيها في موضع التعارض، لأنها أولى من رواية غيره ممن هو دونه في الحفظ».

وأخيراً... فإن كتاب أحكام القرآن للإمام الطحاوى يُعد في مصاف كتب الفقه المقارن أو اختلاف الفقهاء، مع عفة اللسان والقلم، والحيطة التامة في عرض الآراء وأدلتها.

## ٢- فقه القرآن

### لقطب الدين الراوندى

#### التعريف بصاحب هذا التفسير<sup>(١)</sup>:

هو: الشيخ الإمام الفقيه المفسر المحدث الأديب الكبير قطب الدين أبو الحسين سعيد بن عبد الله بن الحسين بن هبة الله بن الحسن الراوندى، ويعرف اختصاراً بسعيد ابن هبة الله الراوندى، والراوندى نسبة إلى «راوندى» قرية بين كاشان وأصبهان. وكان من أجلة فقهاء الإمامية، محدثاً، مفسراً، متكلماً، مشاركاً فى فنون أخرى من العلم.

**روى عن طائفة من العلماء**، منهم: السيد أبو السعادات هبة الله بن على الشجرى، والمفسر الفضل بن الحسن الطبرسى، وعماد الدين محمد بن أبى القاسم على الطبرى، والحسن بن محمد الحديقى، وأبو افضل عبد الرحيم بن أحمد الشيبانى المعروف بابن الإخوة البغدادى، والسيدان المرتضى والمجتبى ابنا الداعى ابن القاسم الحسنى الرازى، والسيد أبو البركات محمد بن إسماعيل الحسينى المشهدى، وأبو جعفر محمد بن على ابن المحسن الحلبى، وأبو جعفر محمد بن المرزبان.

روى عنه: القاضى أحمد بن على بن عبد الجبار الطوسى، وابن شهر آشوب محمد بن على السروى المازندرانى، وأبو جعفر محمد بن عبد الحميد بن محمود الدعويدار، ومنتجب الدين على بن عبيد الله بن بابويه الرازى، وناصر الدين راشد بن إبراهيم البحرانى، وبابويه بن سعد بن محمد بن بابويه، والخليل بن خمرتكين الحلبى، وأولاده الثلاثة: عماد الدين على، ونصير الدين حسين، وظهير الدين محمد، وآخرون.

(١) مصادر الترجمة: لسان الميزان (٣/ ٤٨ برقم ١٨٠)، أمل الآمل (٢/ ١٢٥ برقم ٣٥٦)، لؤلؤة البحرين (٤/ ٣٠٤ برقم ١٠٣)، روضات الجنات (٤/ ٥ برقم ٣١٤)، أعيان الشيعة (٧/ ٢٦٠)، الأعلام (٣/ ١٠٤)، معجم المؤلفين (٤/ ٢٣٣).



**من آثاره العلمية:**

- ١ - إحكام الأحكام.
- ٢ - الاختلافات بين المفيد والمرضى فى بعض المسائل الكلامية.
- ٣ - أسباب النزول.
- ٤ - الإغراب فى الإعراب.
- ٥ - ألقاب الرسول وفاطمة والأئمة (عليهم السلام).
- ٦ - تفسير القرآن الكريم، مختصر فى مجلدين.
- ٧ - تهافت الفلاسفة.
- ٨ - جواهر الكلام فى شرح مقدمة الكلام.
- ٩ - حل المعقود فى الجمل والعقود.
- ١٠ - خلاصة التفاسير، فى عشرة مجلدات.
- ١١ - الرائع فى الشرائع، مجلدان.
- ١٢ - زهر المباحث وثمر المناقشة.
- ١٣ - الشافية فى الغسلة الثانية.
- ١٤ - شجار العصابة فى غسل الجنابة.
- ١٥ - شرح آيات الأحكام، وهو غير كتابه فقه القرآن.
- ١٦ - شرح الأبيات المشككة فى العربية.
- ١٧ - شرح العوامل المائة.
- ١٨ - شرح الكلمات المائة من جمع الجاحظ.
- ١٩ - شرح ما يجوز وما لا يجوز من النهاية.
- ٢٠ - شرح مشكلات النهاية.
- ٢١ - صحة أحاديث أصحابنا.
- ٢٢ - صلاة الآيات.
- ٢٣ - الصلاة الحاضرة لمن عليه الفائة.
- ٢٤ - ضياء الشهاب فى شرح الشهاب.
- ٢٥ - فقه القرآن، وهو ما نحن بصدده، وغير ذلك من الكتب.

**وفاته:**

توفي القطب الراوندى ضحوة يوم الأربعاء رابع عشر شهر شوال سنة ٥٧٣ هـ ودفن بـ «قم».

**الباعث على تأليف الكتاب ، وطريقة مؤلفه فيه:**

قال الراوندى فى مقدمة كتابه :

«أما بعد: فإن الذى حملنى على الشروع فى جمع هذا الكتاب أنى لم أجد من علماء الإسلام قديماً وحديثاً من ألف كتاباً مفرداً يشتمل على الفقه الذى ينطق به كتاب الله، ولم يتعرض أحد منهم لاستيعاب ما نص عليه لفظه أو معناه وظاهره أو فحواه، فى مجموع كان على الانفراد صائب هدف المراد، وإن صنفوا فى الفقه وتفسير القرآن ما لا يحاط به إلا على امتداد الزمان. والعذر لنا خاصة واضح؛ لأن حجة هذه الطائفة فى صواب جميع ما انفردت به من الأحاديث الشرعية والتكاليف السمعية أو شاركت فيه غيرها من الفقهاء هى إجماعهم؛ لأن إجماعهم حجة قاطعة ودلالة موجبة للعلم بكون المعصوم الذى لا يجوز عليه الخطأ فيه، فإن انضاف إلى ذلك كتاب الله أو طريقة أخرى توجب العلم وتثمر اليقين فهى فضيلة ودلالة تنضاف إلى أخرى، وإلا ففى إجماعهم كفاية. فرأيت أن أولف كتاباً فى «فقه القرآن»، يغنى عن غيره بحسن مبانيه، ولا يقصر فهم القارئ عن معانيه، متجنباً فيه الإطالة والتكثير، ومتحريراً الإيجاز والتيسير ليكون الناظر فيه أنيساً يصادقه، وللفقيه رداءً يصدقّه. فجمعت منه بعون الله تعالى جملة مشروحة أخرجها الاستقراء، وإن نسا الله فى الأجل ذكر بعد ذلك ما يقتضيه الاستقصاء، ودعوى الإجماع هذه دعوى كثيراً ما تكون كاذبة، يلجأ إليها عندما يعوزهم الدليل وتخونهم الحجة.

**التعريف بهذا التفسير وطريقة مؤلفه فيه:**

وهذا الكتاب من أقدم ما وصل إلينا من كتب أحكام القرآن عند الإمامية الاثنى عشرية، ويتعرض هذا التفسير لآيات الأحكام فقط، وهو لا يتمشى مع القرآن سورة سورة على حسب ترتيب المصحف ذاكراً ما فى كل سورة من آيات الأحكام، كما فعل الجصاص وابن العربى مثلاً، بل طريقته فى تفسيره: أنه يعقد فيه أبواباً كأبواب الفقه،



ويدرج فى كل باب منها الآيات التى تدخل تحت موضوع واحد - وذلك صنيع الإمامية جميعاً فى كتب فقه القرآن - فمثلاً يقول: باب الطهارة، ثم يذكر ما ورد فى الطهارة من الآيات القرآنية، شارحاً كل آية منها على حدة، مبيناً ما فيها من الأحكام على حسب ما يذهب إليه الإمامية الاثنا عشرية فى فروعهم، مع تعرضه للمذاهب الأخرى، ورده على من يخالف ما يذهب إليه الإمامية الاثنا عشرية، ويسير على هذا المنوال حتى يختم كتابه بكتاب الديات.

والكتاب مطبوع فى مجلدين بمطبعة الولاية بـ «قم» عام ١٤٠٥ هـ، وبتحقيق السيد أحمد الحسينى.

واليك بعض ما جاء فى هذا الكتاب لتقف على مقدار تعصب صاحبه:

### فرض الرجلين فى الوضوء:

يقول القطب الراوندى - كغيره من علماء مذهبه - بأن المسح هو فرض الرجلين فى الوضوء، فلهذا تراه يجادل بكل قوة، ويدافع عن مذهبه وينصره بأدلة إن دلت على شىء فهو قوة عقلية هذا الرجل وسعة ذهنه وكثرة اطلاعه، فعند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ...﴾ الآية (المائدة: ٦) يقول ما نصه (١/ ١٩ وما بعدها): «وقوله: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ﴾ من قرأها بالجبر عطفها على اللفظ، وذهب إلى أنه يجب مسح الرجلين كما وجب مسح الرأس، ومن نصب فكمثل؛ لأنه ذهب إلى أنه معطوف على موضع الرؤوس، فإن موضعهما نصب لوقوع المسح عليهما، فالقراءتان جميعاً تفيدان المسح على ما نذهب إليه. وممن قال بالمسح: ابن عباس، والحسن البصرى، والجبائى، والطبرى وغيرهم. وعندنا أن المسح على ظاهرهما من رؤوس الأصابع إلى الكعبين. قال ابن عباس وأنس: الوضوء غسلتان ومسحتان. وقال عكرمة: ليس على الرجلين غسل إنما فيهما المسح، وبه قال الشعبى، وقال: ألا ترى أن فى التيمم يمسح ما كان غسلاً ويلغى ما كان مسحاً. وقال قتادة: افترض الله مسحين وغسلين. وروى أوس بن أوس قال: رأيت النبى ﷺ توضأ ومسح على نعليه ثم قام وصلى. وكذلك روى حذيفة. وروى حبة العرنى: رأيت علياً - عليه السلام - شرب فى الرحبة قائماً ثم

توضاً ومسح على نعليه. ووصف ابن عباس وضوء رسول الله ﷺ وأنه مسح على رجله وقال: إن كتاب الله المسح ويأبى الناس إلا الغسل».

... ثم قال: «وقال على - عليه السلام: ما نزل القرآن إلا بالمسح. وأما الكعبان فهما عندنا الناتئان في وسط القدم، وبه قال محمد بن الحسن الشيباني، وإن أوجب الغسل. وقال أكثر الفقهاء: هما عظما الساقين. يدل على ما قلناه أنه لو أراد ما قالوا لقال سبحانه: «إلى الكعاب» لأن في الرجلين منها أربعة. فإن ادعوا تقديراً بعد قوله: ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ﴾ أى كل واحدة إلى الكعبين، كما في قولهم: «اكسنا حلة» أى اكس كل واحد منا حلة. فذلك مجاز، وحمل الكلام على الحقيقة إذا أمكن أولى، وهو قولنا.

**فإن قيل:** كيف قال: ﴿إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾، وعلى مذهبكم ليس في كل رجل إلا كعب واحد؟.

**قلنا:** إنه تعالى أراد رجلى كل متطهر، وفي الرجلين كعبان، ولو بنى الكلام على ظاهره لقال: «وأرجلكم إلى الكعاب»، والعدول بلفظ «أرجلكم» إلى أن المراد بها رجلا كل متطهر أولى من حملها على كل رجل.

**فصل: إن قيل:** القراءة بالجر في ﴿وَأَرْجُلَكُمْ﴾ ليست بالعطف على الرءوس في المعنى، وإنما عطف عليها على طريق المجاورة، كما قالوا: «جَحْرُ ضَبٍّ خَرِبٌ» وخرّب من صفات الجحر لا الضب؟.

**قلنا: أولاً:** أن العرب لم تتكلم به إلا ساكناً فقالوا: «خرّب» فإنهم لا يقفون إلا على الساكن، فلا يستشهد به. وبعد التسليم فإنه لا يجوز في الآية من وجوه:

**أحدها:** ما قال الزجاج أن الإعراب بالمجاورة لا يكون مع حرف العطف، وفي الآية حرف العطف الذي يوجب أن يكون حكم المعطوف حكم المعطوف عليه، وما ذكره ليس فيه حرف العطف، فأما قول الشاعر:

فهل أنت إن ماتت أتانك راحل إلى آل بسطام بن قيس فخطاب

قالوا: جر مع حرف العطف الذي هو الفاء، فإنه يمكن أن يكون أراد الرفع وإنما

جر الراوى وهماً، ويكون عطفاً على راحل، فيكون قد أقوى لأن القصيدة مجرورة.



وقال قوم: أراد بذلك الأمر وإنما جر لإطلاق الشعر.

**والثانى:** أن الإعراب بالمجاورة إنما يجوز مع ارتفاع اللبس، فأما مع حصول اللبس فلا يجوز، ولا يلتبس على أحد أن «خرب» صفة جحر لا ضب، وليس كذلك فى الآية، لأن الأرجل يمكن أن تكون ممسوحة ومغسولة، فالاشتباه حاصل هنا ومرتفع هناك، وأما قوله: «وَحُورٌ عَيْنٍ» فى قراءة من جرهما، فليس بمجرور على المجاورة، بل يحتمل أمرين:

**أحدهما:** أن يكون عطفاً على قوله: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ﴾ (١٧) بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِّنْ مَّعِينٍ ﴿الواقعة: ١٧، ١٨﴾ إلى قوله: ﴿وَحُورٌ عَيْنٍ﴾، فهو عطف على أكواب، وقولهم: أنه لا يطاف إلا بالكأس، غير مُسَلَّم، بل لا يمتنع أن يطاف بالهور العين كما يطاف بالكأس، وقد ذكر فى جملة ما يطاف به الفاكهة واللحم.

**والثانى:** أنه لما قال: ﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ (١١) فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿الواقعة: ١١، ١٢﴾ عطف بقوله: ﴿وَحُورٌ عَيْنٍ﴾ على ﴿جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾، فكأنه قال: هم فى جنات النعيم وفى مقاربة أو معاشرة حور عين، ذكره أبو على الفارسى. ومن قال: القراءة بالجر تقتضى المسح على الخفين، فقوله باطل؛ لأن الخف لا يسمى رجلاً فى لغة ولا شرع، والله أمر بإيقاع الفرض على ما يسمى رجلاً على الحقيقة.

**فصل: وإن قيل:** فى القراءة بالنصب فى ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾: هى معطوفة على قوله: ﴿وَأَيْدِيكُمْ﴾ فى الجملة الأولى. فيقال: إن هذا غير صحيح؛ لأنه لا يجوز أن يقول القائل: (اضرب زيداً وعمراً وأكرم بكرأً وخالداً)، ويريد بنصب خالداً العطف على «زيداً وعمراً» المضروبين لأن ذلك خروج عن فصاحة الكلام ودخول فى معنى اللغز، فإن أكرم المأمور خالداً فيكون ممثلاً لأمره معذوراً عند العقلاء، وإن ضربه كان ملوماً عنده. وهذا مما لا محيص عنه. على أن الكلام متى حصل فيه عاملان - قريب وبعيد - لا يجوز إعمال البعيد دون القريب مع صحة حملة عليه. وبمثله ورد القرآن وفصيح الشعر: قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّن يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا﴾ (البجن: ٧) ولو أعمل الأول لقال: «كما ظننتموه». وقال: ﴿آتُونِي أَفْرَغْ عَلَيْهِ قَطْرًا﴾ (الكهف: ٩٦) ولو أعمل الأول لقال: «أفرغه» وقال: ﴿هَآؤُمْ أَقْرَأُوا كِتَابِيهِ﴾

(الحاقة: ١٩) ولو أعمل الأول لقال: «هاؤم اقرأوه» وإليه ذهب البصريون. فأما من يختار إعمال الأول من الكوفيين فإنه لا يجوز ذلك في مثل الموضع الذي نحن فيه، وليس قول امرئ القيس:

فلو أن ما أسعى لأدنى معيشة      كفانى ولم أطلب قليل من المال  
من قبيل ما نحن بصدده، إذا لم يوجه فيه الفعل الثانى إلى ما وجه إليه الأول، وإنما أعمل الأول لأنه لم يجعل القليل مطلوباً، وإنما كان المطلوب عنده الملك وجعل القليل كافياً، ولو لم يرد هذا ونصب لفسد المعنى.  
وعلى هذا يعمل الأقرب أبداً، أنشد سيويه قول طفيل:  
\* جرى فوقها فاستشعرت لون مذهب \*

وقال كثير:

قضى كل ذى دين فوقى غريمه      وعزة ممطول معنى غريمها  
ولو أعمل الأول لقال: «فوفاه غريمه»، والاستدلال بقوله: «ممطول معنى غريمها» أولى، لأن قوله «عزة» مبتدأ، و«ممطول» خبره، و«معنى» كذلك، وكل واحد منها فعل للغريم، فلا يجوز رفعه بـ«ممطول»، فيبقى (معنى) قد جرى خبراً على عزة، وهو فعل لغيرها، فيجب إبراز ضميره.  
فأما من قال: إن قوله فى: ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾ منصوبة بتقدير (واغسلوا أرجلكم) كما قال:

\* متقلداً سيفاً ورمحاً \*

وقال:

\* وعلفتها تبناً وماءً بارداً \*

فقد أخطأ أيضاً، لأن ذلك إنما يجوز إذا استحال حمله على ما فى اللفظ، فأما إذا جاز حمله على ما فى اللفظ فلا يجوز هذا التقدير.

**فصل:** وقد ذكرنا من قبل أن قوله: ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾ بالنصب معطوف على موضع (برءؤسكم) لأن موضعها النصب، والعطف على الموضع جائز حسن كما يجوز على اللفظ، لا فرق بينهما عند العرب فى الحسن؛ لأنهم يقولون: «لست بقائم ولا قاعداً»



أو «لا قاعد» و «أن زيدا في الدار وعمرو» فرفع عمرو بالعطف على الموضع، كما نصب قاعد لأنه معطوف على محل بقائم. قال الشاعر:

مُعَاوَى إِنَّا بَشْرٌ فَأَسْجَحُ      فَلَسْنَا بِالْجِبَالِ وَلَا الْحَدِيدِ

مقدراً لكل شبهة وصح أن الحكم في الآية المسح في الرجلين، وقد تقل الشبهة في القراءة بالجبر على ما قدمناه.

ومن قال: يجب غسل الرجلين لأنهما محدودتان كاليدين فقله ليس بصحيح، لأننا لا نسلم أن العلة في كون اليدين مغسولتين كونهما محدودتين، وإنما وجب غسلهما لأنهما عطفتا على عضو مغسول وهو الوجه، وكذلك إذا عطف الرجلان على ممسوح - وهو الرأس - وجب أن يكونا ممسوحتين، والفصاحة فيما قال الله في الجملتين ذكر معطوفاً ومعطوفاً عليه أحدهما محدود والآخر غير محدود فيهما. وروى أن الحسن قرأ: «وأرجلكم» بالرفع. فإن صحت هذه القراءة فالوجه أنه الابتداء وخبره مضمرة، أي: وأرجلكم ممسوحة، كما يقال: «أكرمت زيدا وأخوه» أي وأخوه أكرمته، فأضمره على شريطة التفسير واستغنى بذكره مرة أخرى، إذ أن في الكلام الذي يليه ما يدل عليه وكان فيما أبقى دليل على ما ألقى، فكأن هذه القراءة - وإن كانت شاذة - إشارة إلى أن مسح الرأس ببقية النداءة من مسح الرأس كما هو. ويدل أيضاً على وجوب الموالاة لأن الواو إذا واو الحال في قوله: ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾ بالرفع.

### الخمس وأحكامه:

ولما كانت الإمامية الاثنا عشرية لهم في الغنائم نظام خاص يخالفون به من عداهم فيوجبون الخمس لمستحقيه في مطلق الغنيمة، فهو غير مختص عندهم بغنائم الحرب بل يشمل أنواعاً سبعة هي: غنائم الحرب، وغنائم الغوص، والكنز الذي يعثر عليه، والمعدن الذي يستنبط من الأرض، وأرباح المكاسب، والحلال المختلط بالحرام، والأرض المتقلة من المسلم إلى الذمي، وليس الخمس الهاشمي الذي يرون وجوبه فيما عدا الغنائم الحربية من الصدقات كما يتوهم البعض، ولكنهم يعتبرونه حقاً امتيازياً لآل محمد الذين حرمت عليهم الصدقات نظير ما تمتاز به الأسر المالكة اليوم من التمتع بمخصصات خاصة، وقد تضافر الحديث عن الأئمة بأن الخمس حق سلطاني



بإرادة ملكية، هي إرادة ملك الكائنات لمستحقه الذين ذكرهم القرآن، لما كان هذا فإننا نجد الراوندى ينزل ما ورد فى الغنائم من الآيات على مذهبه.

قال الراوندى فى قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ (الأنفال: ٤١): «وأما قسمة الخمس فهو عندنا على ستة أقسام على ما ذكره الله: سهم لله، وسهم لرسوله، وهذان مع سهم ذى القربى القائم مقام النبى ﷺ ينفقهما على نفسه وأهل بيته من بنى هاشم، وسهم لليتامى، وسهم للمساكين، وسهم لأبناء السبيل كلهم من أهل بيت الرسول - ﷺ - لا يشركهم فيها باقى الناس؛ لأن الله عوضهم ذلك عما أباح لفقراء سائر المسلمين ومساكينهم وأبناء سبيلهم من الصدقات الواجبة، والمحرمة على أهل بيت النبى ﷺ، وهو قول زين العابدين والباقر - عليهما السلام - روى الطبرى بإسناده عنهما: والذين يستحقون الخمس عندنا من كان من ولد عبد المطلب، لأن هاشماً لم يعقب إلا منه من الطالبين والعباسيين والحارثيين واللهبيين، فأما ولد عبد مناف من المطلبين فلا شىء لهم منه».

ثم قال: «وعن ابن عباس ومجاهد: ذوو القربى بنو هاشم. وقد بينا أن المراد بذى القربى من كان أولى من أهل بيته فى حياته، وبعد النبى ﷺ هو القائم مقامه، وبه قال على بن الحسين - عليهما السلام - فى رواياتهم. وقال الحسن وقتادة: سهم الله ورسوله: سهم ذى القربى لولى الأمر من بعده، وهو مثل مذهبنا.

**فصل:** قال المرتضى رحمته الله: إن تمسك الخصم بقوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ وقال: عمر الكلام يقتضى ألا يكون ذو القربى واحداً، وعموم قوله: ﴿وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ يقتضى تناوله لكل من كان بهذه الصفات ولا يختص بنى هاشم، ومذهبكم يخالف ظاهر الكتاب لأنكم تخصصون الإمام بسهم ذى القربى ولا تجعلونه لجميع قرابة الرسول من بنى هاشم، وتقولون: إن الثلاثة الأسهم الباقية هى لىتامى آل محمد ومساكينهم وأبناء سبيلهم ولا تعدونهم إلى غيرهم ممن استحق هذا الاسم وهذه الأوصاف؟ **وأجاب عنه** فقال: ليس يمتنع تخصيص ما ظاهره العموم بالأدلة، على أن لا خلاف بين الأمة فى تخصيص



هذه الظواهر؛ لأنَّ ذا القربى عام وقد خصوه بقربى النبى - ﷺ - دون غيره. ولفظ اليتامى والمسكين وابن السبيل عام فى المشرك والذى والغنى والفقير، وقد خصته الجماعة ببعض من له هذه الصفة. على أن من ذهب من أصحابنا إلى أن ذا القربى هو الإمام القائم مقام النبى ﷺ خاصة، وسمى بذلك لقربه منه نسباً وتخصيصاً، فالظاهر معه لأن قوله: «ذى القربى» لفظ واحد، ولو أراد الجمع لقال ذوى القربى، فمن حمل ذلك على الجمع فهو مخالف للظاهر. فأما الاستدلال بأن ذا القربى فى الآية لا يجوز أن يحمل على جميع ذوى القربيات من بنى هاشم، فإن ما عطف على ذلك من اليتامى والمسكين وابن السبيل إذا يلزم أن يكونوا غير الأقارب؛ لأنَّ الشئ لا يعطف على نفسه. فضعيف، وذلك غير لازم؛ لأنَّ الشئ وإن لم يعطف على نفسه فقد يعطف صفة على أخرى والموصوف واحد».

وقال: «قوله تعالى: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ...﴾ إلى آخر الآية، ناسخ للآية التى فى الحشر من قوله: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ (الحشر: ٧) قالوا: لأنَّ الله بين فى آية الغنيمة أن الأربعة الأخماس للمقاتلة وخمسها للرسول ولأقربائه، وفى آية الحشر كلها له. وعلى القول الأول لا يحتاج إلى هذا لأنه الفىء. وعندنا الفىء للإمام خاصة، يفرقه فيمن يشاء يضعه فى مؤنة نفسه وذى قرابته واليتامى والمسكين وابن السبيل من أهل بيت النبى ﷺ، ليس لسائر الناس فيه شئ. وكذلك قيل فى قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ (النحل: ٩٠) أن الأمر فيه بإعطاء ذى القربى هو أمر بصلة قرابة النبى - ﷺ - وهم الذين أرادهم الله بقوله: ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ﴾.

### نكاح الكتابيات:

لما كان مذهب الراوندى عدم جواز نكاح أهل الكتاب من اليهود والنصارى، فإننا نجده متأثراً بهذا المذهب، ويفسر كلام الله على مقتضاه، فنجده عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ وَلَأَمَةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ﴾ (البقرة: ٢٢١) يقول



ما نصه (٢ / ٧٦): «هذه الآية على عمومها عندنا فى تحريم مناكحة جميع الكفار، وليست منسوخة ولا مخصوصة.

قال ابن عباس: فرق عمر . . ابن طلحة وحذيفة اللتين كانتا تحتهما كتابيتين .  
وقال الحسن: إنها عامة إلا أنها نسخت بقوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا  
الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ (المائدة: ٥) .

وقال ابن جبير: هى على الخصوص .

**فصل:** وقال بعض المفسرين: لا يقع اسم المشركات على نساء أهل الكتاب،  
فقد فصل الله تعالى بينهما فى قوله: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾  
(البينة: ١) وفى قوله: ﴿مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ﴾ (البقرة: ١٠٥) إذ  
عطف أحدهما على الآخر .

وهذا التعليل من هذا الوجه غير صحيح، فالمشرك يطلق على الكل؛ لأن من  
جحد نبوة محمد ﷺ فقد أنكر معجزه فأضافه إلى غير الله، وهذا هو الشرك بعينه،  
وهذا ورد للتفخيم، كما عطف على الفاكهة النخيل والرمان مع كونهما منها تخصيصاً  
فى قوله تعالى: ﴿فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾ (الرحمن: ٦٧) .

### نكاح المتعة:

والقطب الراوندى كغيره من الإمامية الاثنى عشرية، يقول بجواز نكاح المتعة، ولا  
يعترف بنسخه، فلهذا حاول أن يأخذ هذا المذهب بدليله من كتاب الله تعالى، فقال فى  
«باب المتعة وأحكامها» (٢ / ١٠٤ وما بعدها): «قال الله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ  
مِنْهُنَّ فَأْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ (النساء: ٢٤) قال الحسن: هو النكاح، وقال ابن عباس  
والسدى: هو المتعة إلى أجل مسمى، وهو مذهبنا؛ لأن لفظ «الاستمتاع» إذا أطلق لا  
يستفاد به فى الشرع إلا العقد المؤجل، وإن كان فى أصل الوضع معناه الانتفاع .

ولا خلاف أن الشئ إذا كان له وضع وعرف شرعى يجب حمله على العرف دون  
الوضع؛ لأنه صار حقيقة والوضع مجازاً والحكم للطارئ، ألا ترى أنهم يقولون:  
«فلان يقول بالمتعة وفلان لا يقول بالمتعة» ولا يريدون إلا العقد المخصوص .

ولا ينافى ذلك قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ (٥) إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ



أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ﴿ (المؤمنون: ٥، ٦) لَأَنَّا نَقُولُ: إِنَّ هَذِهِ زَوْجَةٌ، وَلَا يَلْزَمُ أَنْ يُلْحَقَهَا جَمِيعُ أَحْكَامِ الزَّوْجَاتِ مِنَ الْمِيرَاثِ وَالطَّلَاقِ وَالْإِيلَاءِ وَالظَّهَارِ وَاللَّعَانِ؛ لِأَنَّ أَحْكَامَ الزَّوْجَاتِ تَخْتَلِفُ. أَلَا تَرَى أَنَّ الْمُرْتَدَّةَ تَبِينُ بِغَيْرِ طَلَاقٍ، وَكَذَا الْمُرْتَدَّ عِنْدَنَا، وَالْكِتَابِيَّةُ لَا تَرُثُ.

وَأَمَّا الْعِدَّةُ فَإِنَّهَا يُلْحَقُهَا عِنْدَنَا وَيُلْحَقُ بِهِ الْوَلَدُ أَيْضًا فِي هَذَا النِّكَاحِ فَلَا شَنْعَةَ بِذَلِكَ، وَلَوْ لَمْ تَكُنْ زَوْجَةً لَمَا جَازَ أَنْ يَضُمَّ مَا ذَكَرَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ إِلَى مَا فِي تِلْكَ الْآيَةِ، وَإِنْ ذَلِكَ جَائِزٌ لِأَنَّهُ لَا تَنَافَى بَيْنَهُمَا، فَيَكُونُ التَّقْدِيرُ: إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ، أَوْ مَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ. وَقَدْ اسْتَقَامَ الْكَلَامُ.

وَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ وَسَعِيدِ بْنِ جَبْرِ أَنَّهُمْ قَرَأُوا «فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى» وَذَلِكَ صَرِيحٌ بِمَا قُلْنَاهُ.

عَلَى أَنْ لَوْ كَانَ الْمُرَادُ بِهِ عَقْدُ النِّكَاحِ الدَّائِمِ لَوَجِبَ لَهَا جَمِيعُ الْمَهْرِ بِنَفْسِ الْعَقْدِ لِأَنَّهُ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ يَعْنِي مَهُورَهُنَّ عِنْدَ أَكْثَرِ الْمُفْسِّرِينَ. وَذَلِكَ غَيْرُ وَاجِبٍ بِلَا خِلَافٍ، وَإِنَّمَا يَجِبُ الْأَجْرُ بِكَمَالِهِ فِي عَقْدِ الْمَتْعَةِ بِنَفْسِ الْعَقْدِ.

وَلَا يَعْتَرِضُ هَذَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً﴾ (النساء: ٣) لِأَنَّ آيَةَ الصَّدَقَةِ مُطْلَقَةٌ وَهَذِهِ مُقَيَّدَةٌ بِمَا قَبْلُهَا، مَعَ أَنَّهُ فَصَلَ سُبْحَانَهُ فَقَالَ: ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنَصْفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ (البقرة: ٢٣٧).

وَفِي أَصْحَابِنَا مَنْ قَالَ: قَوْلُهُ: ﴿أَجُورَهُنَّ﴾ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى أَرَادَ الْمَتْعَةَ؛ لِأَنَّ الْمَهْرَ لَا يُسَمَّى أَجْرًا بَلْ سَمَاهُ اللَّهُ تَعَالَى صَدَقَةً وَنِحْلَةً، وَهَذَا ضَعِيفٌ؛ لِأَنَّ اللَّهَ سَمَّى الْمَهْرَ أَجْرًا فِي قَوْلِهِ: ﴿فَانكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ (النساء: ٢٥) وَفِي قَوْلِهِ: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ (النساء: ٢٤) وَمَنْ حَمَلَ ذَلِكَ كُلَّهُ عَلَى الْمَتْعَةِ كَانَ مُرْتَكِبًا لِمَا يَعْلَمُ خِلَافَهُ.

وَمَنْ حَمَلَ لَفْظَ «الاستمتاع» عَلَى الْإِنْتِفَاعِ فَقَدْ أَبْعَدَ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَوَجِبَ أَنْ لَا يَلْزَمُ مَنْ لَا يَنْتَفِعُ بِهَا شَيْءٌ مِنَ الْمَهْرِ.

ثم قال: «وأما الخبر الذى يروونه أن النبى - ﷺ - نهى عن المتعة، فهو خبر واحد لا يترك له ظاهر القرآن، ومع ذلك يختلف لفظه وروايته: فتارة يروونه أنه نهى عنها فى عام خيبر، وتارة يروون أنه نهى عنها فى عام الفتح، وقد طعن أيضاً فى طريقه بما هو معروف.

وأدل دليل على ضعفه قول عمر: «متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ أنا أنهى عنهما ومعاقب عليهما» فأخبر أن هذه المتعة كانت على عهد رسول الله ﷺ وأنه هو الذى نهى عنها لضرب من رأى.

**فإن قالوا:** إنما نهى لأن النبى - ﷺ - كان نهى عنها.

**قلنا:** لو كان كذلك لكان يقول: متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ أنا أنهى عنهما أيضاً، فكان يكون أكد فى باب المنع، فلما لم يقل ذلك دل على أن التحريم لم يكن صدر عن النبى ﷺ، وصح ما قلناه.

وقال الحكم بن عيينة: قال على - عليه السلام: لولا أن عمر نهى المتعة ما زنى إلا شفى.

وذكر البلخى عن وكيع عن إسماعيل بن خالد عن قيس بن أبى حازم عن ابن مسعود قال: كنا مع النبى ﷺ ونحن شباب فقلنا: يا رسول الله ألا نستخصى؟ قال: «لا» ثم رخص لنا أن ننكح المرأة بالثوب إلى أجل.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيزَةِ﴾ (النساء: ٢٤) قال السدى وقوم من أصحابنا: معناه لا جناح عليكم فيما تراضيتم به من استئناف عقد آخر بعد انقضاء المدة التى تراضيتم عليها، فتزيدها فى الأجر وتزيدك فى المدة.

**فصل:** فإذا ثبت أن نكاح المتعة جائز وهو النكاح المؤجل، وقد سبق إلى القول بإباحة ذلك جماعة معروفة الأحوال عند المخالفين وقد أثبتوا فى كتبهم منهم أمير المؤمنين - عليه السلام - وابن مسعود، ومجاهد، وعطاء، وقد روى عن جابر وسلمة ابن الأكوع وأبى سعيد الخدرى والمغيرة بن شعبة وابن جبير وابن جريح أنهم كانوا يفتون بها، وادعائهم الاتفاق على حظر المتعة باطل.

وقد ذكرنا أن الحجة لنا بعد الإجماع من القرآن قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ (النساء: ٢٤) ولفظ الاستمتاع والتمتع - وإن كان واقعاً على



الالتذاذ والانتفاع فى أصل اللغة - فقد صار بعرف الشرع مخصوصاً بهذا العقد المعين، لا سيما إذا أضيف إلى النساء، ولا يفهم من قول القائل: «متعة النساء» إلا هذا العقد المخصوص، كما أن لفظ الظهار اختص فى عرف الشرع بهذا الحكم المخصوص وإن كانت فى اللغة مشتركة، فكأنه قال: إذا عقدتم عليهن هذا العقد المخصوص فآتوهن أجورهن.

ولفظ: «استمتعتم» لا تعدو وجهين: إما أن يراد بها الانتفاع والالتذاذ الذى هو أصل اللغة، أو العقد المؤجل المخصوص الذى اقتضاه عرف الشرع. فلا يجوز أن يكون هو الوجه الأول لأمرين:

**أحدهما:** أنه لا خلاف بين محصلى من تكلم فى أصول الفقه نفى أن لفظ القرآن إذا ورد، وهو محتمل لأمرين: **أحدهما:** أصل اللغة، **والآخر:** عرف الشرع، أنه يجب حمله على عرف الشرع، ولهذا حملوا كلهم لفظ صلاة وزكاة وصيام وحج على العرف الشرعى دون اللغوى.

**والأمر الآخر:** أنه لا خلاف فى أن المهر لا يجب بالالتذاذ، لأن رجلاً لو وطئ امرأته ولم يلتد لوطئها لأن نفسه عافتها وكرهتها، أو لغير ذلك من الأسباب لكان دفع جميع المهر واجباً وإن كان الالتذاذ مرتفعاً، فعلمنا أن الاستمتاع فى الآية إنما أريد به العقد المخصوص دون غيره.

ومما يبين ذلك ويقويه قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيزَةِ﴾ **(النساء: ٢٤)** ومعناه على ما روى عن آل محمد عليه وعليهم السلام: أن تزيدها أنت فى الأجر وتزيدك هى فى الأجل.

وما يقوله مخالفونا من أن المراد به رفع الجناح فى الإبراء والنقصان أو الزيادة فى المهر أو ما يستقر بتراضيهما من النفقة ليس بصحيح؛ لأننا نعلم أن العفو والإبراء مسقط للحقوق بالعقول ومن الشرع ضرورة لا بهذه الآية، والزيادة فى المهر كالهبة، والهبة أيضاً معلومة لا من هذه الآية، وأن التراضى مؤثر فى النفقات وما أشبهها، فحمل الآية والاستفادة بها ما ليس بمستفاد قبلها ولا معلوم هو الأولى، فالحكم الذى ذكرناه مستفاد بالآية غير معلوم قبلها، فيجب أن يكون أولى.

**فإن قيل:** كيف يصح حمل لفظة «استمتعتم» على النكاح المخصوص، وقد أباح الله بقوله: ﴿وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ النكاح المؤبد بلا خلاف، فمن خصص ذلك بعقد المتعة فهو خارج عن الإجماع؟

**قلنا:** قوله تعالى بعد ذكر المحرمات من النساء: ﴿وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾ (النساء: ٢٣) يبيح العقد على النساء والتوصل بالمال إلى استباحتهن ويعم ذلك العقد المؤبد والمؤجل، ثم خص المؤجل بالذكر، فقال: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ﴾ فالمعنى: فمن نكحتموها منهن نكاح المتعة فآتوهن أجورهن فريضة ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيزَةِ﴾ (النساء: ٢٤) لأن الزيادة في الأجر لا يليق إلا بالعقد المؤجل.

**فإن قيل:** الآية مجملة لقوله تعالى: ﴿مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾ ولفظة الإحصان تقع على أشياء مختلفة من العقد والتزويج وغير ذلك؟.

**قلنا:** الأولى أن تكون لفظة «محصنين» محمولة على العقد والتنزيه من الزنا؛ لأنه في مقابلة قوله: ﴿غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾ والسفاح: الزنا بغير شبهة، ولو حملت اللفظة على الأمرين من العفة والإحصان الذي يتعلق به الرجم لم يكن بعيداً.

**فإن قيل:** كيف يحمل لفظة «الإحصان» في الآية على ما يقتضى الرجم وعندكم أن المتعة لا تحصن؟ **قلنا:** قد ذهب أكثر أصحابنا إلى أنها تحصن، وإنما لا تحصن إذا كانت المتمتع بها يغيب عنها في أكثر الأوقات، والغائب عن زوجته في النكاح الدائم لا يكون بحكم المحصن في الرجم.

وبعد، فإذا كانت لفظة «محصنين» تليق بالنكاح الدائم رددنا ذلك إليه، كما أننا رددنا لفظة «الاستمتاع» إلى النكاح المؤجل لما كانت تليق به، فكأنه تعالى أحل النكاح على الإطلاق وابتغاه بالأموال ثم فصل منه المؤبد بذكر الإحصان والمؤجل بذكر الاستمتاع»

### طعن الراوندى على أبى بكر وعمر:

كما أننا نلاحظ أن الراوندى يطعن على أبى بكر وعمر فيقول فى: «باب الأنفال»: «روى أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي



الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ .... ﴿ (الحشر: ٧) الآية، قال رسول الله ﷺ لجبرائيل - عليه السلام: لمن هذا الفىء؟ فأنزل الله قوله: ﴿وَأْتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ ...﴾ (الإسراء: ٢٦) فاستدعى النبی ﷺ فاطمة - عليها السلام - فأعطاهما فدكا وسلمهما إليها، فكان وكلاؤهما فيها طول حياة النبی ﷺ من عند نزولها، فلما مضى رسول الله ﷺ أخذها أبو بكر ولم يقبل بينتها ولا سمع دعواها، فطالبت بالميراث لأن من له حق إذا منع من وجه جاز له أن يتوصل إليه بوجه آخر، فقال لها: سمعت رسول الله يقول: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث، ما تركناه صدقة» فمنعها الميراث هذا الكلام، وهذا مشهور. وروى على بن أسباط قال: لما ورد أبو الحسن موسى - عليه السلام - على المهدي الخليفة وجده يرد المظالم، فقال: ما بال مظلمتنا لا تُردُّ؟! فقال: ما هي يا أبا الحسن؟ فقال: إن الله لما فتح على نبيه فذك وما والاها ولم يوجف عليها بخيل ولا ركاب فأنزل الله على نبيه: ﴿وَأْتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ ...﴾ فلم يدر رسول الله ﷺ من هم، فراجع في ذلك جبريل، فسأل الله عن ذلك، فأوحى الله إليه أن ادفع فدكا إلى فاطمة، فدعاها رسول الله ﷺ فقال لها: «يا فاطمة إن الله أمرني أن ادفع إليك فذك». فقالت: قد قبلت يا رسول الله من الله ومنك. فلم يزل وكلاؤهما فيها حياة رسول الله ﷺ، فلما ولى أبو بكر أخرج عنها وكلاءها، فأتته فسأله أن يردها عليها، فقال: ايتني بأسود أو أحمر، فجاءت بأمرير المؤمنين والحسن والحسين وأم أيمن، فشهدوا لها، فكتب بترك التعرض، فخرجت والكتاب معها، فلقيها عمر فقال: ما هذا معك يا بنت محمد؟ قالت: كتاب كتبه لى ابن أبى قحافة. قال: فأرينيه، فأبت، فانتزعه من يدها فنظر فيه ثم تفل فيه ومحاه وخرقه، وقال: هذا لأن أباك لم يوجف عليه بحيل ولا ركاب، وتركها ومضى. فقال له المهدي: حدها، فحدها، فقال: هذا كثير وانظر فيه».

وهكذا نجد القطب الراوندى يمضى فى كتابه ويناقش مخالفه من أصحاب المذاهب الأخرى مناقشة حادة، إن دلت على شىء فهو قوة ذهن الرجل وسعة اطلاعه.





## فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
مقدمة بين يدى الكتاب	٥
<b>الباب الأول:</b>	
كتب التفسير بالمأثور عند أهل السنة	٧
١- تفسير مقاتل بن سليمان	٩
التعريف بصاحب هذا التفسير	٩
رأى الدكتور الشهيد محمد الذهبى فى مقاتل بن سليمان	١٠
صحة نسبة التفسير المطبوع لمقاتل بن سليمان	١٢
الإسرائيليات فى تفسير مقاتل	١٢
٢- تفسير عبد الرزاق الصنعانى	٢٠
التعريف بصاحب التفسير	٢٠
التعريف بهذا التفسير	٢١
هل فى تفسير عبد الرزاق ما يدل على تشيعه	٢١
روايته لبعض الأحاديث الضعيفة	٢٢
موقفه من الإسرائيليات	٢٢
٣- تفسير ابن أبى حاتم	٢٤
التعريف بصاحب التفسير	٢٤
التعريف بهذا التفسير وطريقة مؤلفه فيه	٢٤
الإسرائيليات والواهيات فى تفسير ابن أبى حاتم	٢٥
<b>الباب الثانى:</b>	
كتب التفسير بالرأى عند أهل السنة	٢٩
١- تفسير ابن أبى زمنين	٣١
التعريف بصاحب هذا التفسير	٣١
التعريف بهذا التفسير	٣٢
السبب الدافع إلى اختصاره لتفسير يحيى بن سلام	٣٢

## الصفحة

## الموضوع

٣٢	منهجه فى التفسير
٣٤	موقفه من المسائل الفقهية
٣٥	موقفه من الحديث النبوى الشريف
٣٦	٢- التحصيل لفوائد كتاب التفصيل الجامع لعلوم التنزيل
٣٦	التعريف بصاحب التفسير - التعريف بهذا التفسير
٣٧	السبب الداعى لهذا التأليف
٣٨	منهج المهدوى فى تفسيره
٣٨	موقفه من المكى والمدنى وعد الآى
٣٨	موقفه من أسباب النزول
٣٩	المهدوى وتفسير القرآن بالقرآن
٤١	موقفه من تفسير القرآن بالسنة
٤٢	موقفه من تفسير القرآن بأقوال السلف
٤٢	موقفه من آيات الصفات
٤٤	رؤية الله تعالى - موقفه من الشفاعة
٤٥	موقفه من مرتكب الكبائر
٤٥	موقفه من اللغة
٤٦	موقفه من النحو
٤٧	الصور البلاغية فى تفسير المهدوى
٤٨	موقفه من الشعر
٤٨	موقفه من القراءات
٥٠	عنايته بالوقف والابتداء
٥٠	موقفه من المسائل الفقهية
٥١	موقف المهدوى من النسخ
٥٢	موقفه من السيرة والتاريخ وذكر الغزوات
٥٣	موقفه من الإسرائيليات



## الصفحة

## الموضوع

٥٣	موقفه من أحاديث فضائل السور
٥٤	٣- تفسير السمعاني
٥٤	التعريف بصاحب هذا التفسير
٥٥	التعريف بهذا التفسير
٥٥	موقفه من المكي والمدني وأسماء فضائل السور
٥٦	موقفه من أسباب النزول
٥٦	موقفه من تفسير القرآن بالسنة وأقوال السلف
٥٨	موقفه من القراءات
٥٩	موقفه من الوقف والابتداء
٥٩	موقفه من العقيدة
٦٠	رده على القدرية - رده على المرجئة
٦١	رده على المعتزلة - صفة العلم
٦٢	صفة الاستواء
٦٢	صفة اليمين
٦٣	صفة الكلام
٦٣	صفة العلو
٦٤	صفة الإتيان والمجيء
٦٤	صفة الوجه
٦٤	موقفه من خلق القرآن
٦٥	موقفه من خلق الجنة والنار
٦٥	رؤية الله في الآخرة
٦٧	خلق أفعال العباد - زيادة الإيمان ونقصانه - موقفه من أهل الكبائر
٦٨	موقف السمعاني من سؤال القبر
٦٩	موقفه من الشفاعة
٦٩	موقفه من المجاز

## الصفحة

## الموضوع

٧١	موقفه من التفسير الصوفي
٧٢	عناية السمعاني بإيراد بعض النكات التفسيرية
٧٢	موقفه من المسائل الفقهية
٧٣	موقفه من الأصول
٧٥	موقفه من السيرة
٧٥	موقفه من الإسرائيليات
٧٧	كثرة نقله عن تفسير «شفاء الصدور» للنقاش
٧٩	<b>٤ - تفسير «النكت والعيون»</b>
٧٩	التعريف بصاحب التفسير
٧٩	التعريف بالتفسير وبيان منهجه
٨٠	مصادر الماوردي في تفسيره
٨٥	موقفه من المكي والمدني وأسماء السور موقفه من تفسير القرآن بالقرآن ...
٨٦	موقفه من تفسير القرآن بالسنة - موقفه من القراءات
٨٧	موقفه من أسباب النزول
٨٨	هل في تفسير الماوردي نزعة اعتزالية؟
٩٠	رأى ابن الصلاح من القدامى في تفسير الماوردي ومناقشته في ذلك
	رأى الدكتور عدنان زررور . من المعاصرين ، في النكت والعيون ومناقشته
٩٣	في ذلك
٩٥	موقفه من المسائل الفقهية
٩٦	نقله لبعض أقوال الصوفية
٩٨	موقفه من الإسرائيليات
١٠٠	<b>٥ - زاد المسير في علم التفسير</b>
١٠٠	التعريف بصاحب هذا التفسير
١٠١	منهج ابن الجوزي في تفسيره والسبب الداعي لتأليفه هذا الكتاب
١٠٢	موقفه من أحاديث فضائل السور
١٠٣	موقفه من المكي والمدني موقفه من أسباب النزول



## الصفحة

## الموضوع

- ١٠٥ ..... موقفه من القراءات القرآنية
- ١٠٦ ..... الشواهد الشعرية في زاد المسير
- ١٠٨ ..... موقفه من التفسير بالمأثور
- ١١٠ ..... موقفه من العقيدة
- ١١١ ..... موقفه من آيات الصفات
- ١١٣ ..... موقفه من المسائل الفقهية
- ١١٤ ..... موقفه من الإسرائيليات
- ١١٧ ..... ٦- تفسير ابن عرفة
- ١١٧ ..... التعريف بصاحب التفسير - التعريف بهذا التفسير ومنهج مؤلفه
- ١٢٠ ..... موقفه من المكي والمدني وأسماء السور
- ١٢١ ..... موقفه من العقيدة
- ١٢٢ ..... موقفه من تفسير القرآن بالقرآن
- ..... موقفه من تفسير القرآن بالسنة - موقفه من تفسير القرآن بأقوال السلف -
- ١٢٣ ..... موقفه من أسباب النزول - موقفه من أحاديث فضائل السور والآيات
- ١٢٤ ..... موقفه من السيرة - موقفه من الإسرائيليات
- ١٢٥ ..... عناية ابن عرفة بإيراد بعض النكات التفسيرية
- ١٢٦ ..... موقفه من القراءات
- ١٢٧ ..... موقفه من المسائل الفقهية والأصول
- ١٢٩ ..... ابن عرفة والمسائل الكونية

## الباب الثالث:

- ١٣١ ..... تفاسير الشيعة
- ١٣٣ ..... أشهر مؤلفي الشيعة الإمامية الاثنا عشرية في تفسير القرآن، وأسماء كتبهم
- ١٣٨ ..... ١- تفسير فرات الكوفي
- ١٣٨ ..... التعريف بصاحب التفسير
- ١٣٨ ..... التعريف بالتفسير

## الموضوع

## الصفحة

- ١٣٩ ..... نزول القرآن في آل البيت وفي أعدائهم - تحريف القرآن
- ١٤١ ..... موقفه من التفسير الباطن - ولاية علي
- ١٤٢ ..... نزول جبريل علي علي رضي الله عنه بالقرآن
- ١٤٢ ..... عرض ولاية علي عليه السلام علي نبي الله يونس وأهل السموات والأرض
- ١٤٣ ..... إقرار الملائكة وحملة العرش بولاية علي استحباب صوم يوم ولاية علي عليه السلام
- ١٤٤ ..... وفادة علي رضي الله عنه علي الله وإعطاؤه مفاتيح الغيب
- ١٤٤ ..... موقفه من التقية - القائم
- ١٤٥ ..... الأوصياء - الطعن في معاوية
- ١٤٦ ..... قصة أهل وادي اليباس والطعن في أبي بكر وعمر
- ١٤٩ ..... موقفه من سحر النبي صلى الله عليه وسلم
- ..... خلق علي وفاطمة والحسن والحسين من نور الله وعرضهم علي آدم
- ١٥٠ ..... والملائكة في الجنة
- ١٥١ ..... الكلمات التي دعا بها آدم ربه
- ١٥١ ..... عرض ولاية أهل البيت والأئمة علي السموات والأرض ومن فيهن
- ١٥٢ ..... خلق فاطمة وفضلها
- ١٥٣ ..... المعصومون من آل البيت
- ١٥٤ ..... ٢- تفسير القمي
- ١٥٤ ..... التعريف بصاحب التفسير - التعريف بهذا التفسير
- ١٥٥ ..... منهج هذا التفسير - علم القرآن جميعه عند الأئمة
- ١٥٦ ..... مقدمات التفسير
- ١٥٧ ..... الجفر ومصحف فاطمة - تحريف القرآن
- ١٥٨ ..... الإيمان بالأوصياء - ولاية علي
- ..... تأثر القمي بفقهاء الشيعة في تفسيره - نكاح المتعة - نكاح الكتابيات - طعن
- ١٦١ ..... القمي في الصحابة - طعنه علي أبي بكر وعمر رضي الله عنهما
- ١٦٢ ..... الطعن في أبي بكر وعمر وعثمان



## الصفحة

## الموضوع

١٦٣	..... الطعن فى عثمان
١٦٦	..... الطعن فى طلحة والزبير <small>رضي الله عنهما</small> - الطعن فى بنى أمية
١٦٧	..... الطعن فى أبى بكر وعمر وعائشة وحفصة <small>رضي الله عنهن</small>
١٦٨	..... الطعن فى أم المؤمنين عائشة <small>رضي الله عنها</small> - الطعن فى معاوية
١٦٩	..... صرفه لآيات العتاب عن ظاهرها
١٦٩	..... روايته الأحاديث الموضوعة فى فضائل أهل البيت
١٦٩	..... أحاديث مكذوبة فى فضل الأئمة والشيعة
١٧٠	..... أخذ الميثاق على الأنبياء بنصرة أمير المؤمنين وولايته
١٧١	..... خلق الأئمة - علم الأولياء
١٧٢	..... الإمام الغائب
١٧٣	..... التقية
١٧٤	..... الرجعة
١٧٥	..... البداء
١٧٦	..... الإمام الصامت والإمام الناطق - رؤية الله
١٧٧	..... التفسير الرمزى
١٧٨	..... الإسرائيليات فى تفسير القمى
١٨٠	..... ٣- تفسير العياشى
١٨٠	..... التعريف بصاحب هذا التفسير
١٨٠	..... التعريف بالتفسير
١٨٣	..... التحريف فى القرآن
١٨٥	..... الجفر
١٨٦	..... علم الحروف التى فى أوائل السور
١٨٧	..... ولاية على
١٨٩	..... عرض ولاية على <small>رضي الله عنه</small> على آدم عليه السلام
١٩٠	..... القائم

الموضوع	الصفحة
جفنة القائم	١٩١
الأوصياء	١٩٢
علم الأئمة	١٩٢
نزول السكينة على الأوصياء	١٩٣
طعنه على الصحابة	١٩٣
الطعن في أبي بكر وعمر وعثمان	١٩٣
الطعن على أبي بكر	١٩٦
الطعن على طلحة والزبير	١٩٦
الطعن في عائشة وحفصة وأبي بكر وعمر	١٩٦
الطعن في بني أمية	١٩٧
الرجعة وقيام القائم	١٩٧
التقية	١٩٨
رؤية الله في الآخرة	١٩٨
فرض الرجلين في الوضوء	١٩٨
خمسة الغنائم	١٩٩
٤- تفسير «نور الثقلين»	٢٠١
التعريف بصاحب التفسير	٢٠١
التعريف بهذا التفسير	٢٠١
مصادر الحويزي في تفسيره	٢٠٢
موقفه من تحريف القرآن	٢٠٢
موقفه من التقية	٢٠٣
مولد القائم	٢٠٣
الأئمة الاثنا عشر	٢٠٤
الإمام الصامت والإمام الناطق	٢٠٤
أول من يبائع القائم	٢٠٤



## الصفحة

## الموضوع

٢٠٥	ولادة الأوصياء
٢٠٥	عرض أرواح أهل البيت والأئمة على السموات والأرض والجبال
٢٠٧	أحاديث مكذوبة في فضائل على
٢٠٨	عرض ولاية على على يونس عليه السلام
٢٠٩	الطعن في أبي بكر وعثمان
٢١٠	رأيه في سحر النبي ﷺ
٢١١	<b>٥- البرهان في تفسير القرآن</b>
٢١١	التعريف بصاحب هذا التفسير
٢١٣	التعريف بهذا التفسير
٢١٣	علم القرآن عند الأئمة والأوصياء
٢١٤	رأى المؤلف في تفاسير غير الشيعة
٢١٥	مصادر البحراني في تفسيره وحملته على تفاسير أهل السنة
٢١٦	مدح البحراني لتفسيره
٢١٦	السبب الداعي لهذا التأليف
٢١٦	المنهج التفصيلي للبحراني
٢٢٥	ولاية على وفضائله
٢٣٠	التحريف والنقص في القرآن
٢٣١	نزول القرآن في آل البيت
٢٣٢	فضائل أهل البيت والأئمة والشيعة
٢٣٢	الطعن على الصحابة
٢٣٢	الطعن على أبي بكر
٢٣٣	الطعن على أبي بكر وعمر
٢٣٣	الطعن على عائشة رضي الله عنها
٢٣٤	القائم
٢٣٥	انتقام القائم من ذرية قتلة الحسين

## الصفحة

## الموضوع

٢٣٥	فضائل السور وخواصها
٢٣٦	عجائب تأويلات البحراني
٢٣٩	٦- التبيان في تفسير القرآن
٢٣٩	التعريف بصاحب التفسير
٢٣٩	التعريف بهذا التفسير
٢٤٠	الدواعي التي حملت الطوسي على كتابة تفسيره ووصفه إياه
٢٤١	رأى الطوسي في تحريف القرآن
٢٤١	المنهج العام للطوسي في «التبيان»
٢٤٣	ثناء الطبرسي على التبيان
٢٤٣	موقفه من النسخ
٢٤٣	إمامة علي
٢٤٥	عصمة الأئمة
٢٤٦	موقفه من إمامة أبي بكر وعمر
٢٤٧	التقية
٢٤٨	الرجعة
٢٤٩	تأثر الطوسي بفقه الشيعة في تفسيره
٢٤٩	نكاح المتعة
٢٥١	فرض الرجلين في الوضوء
٢٥٥	نكاح الكتابيات
٢٥٦	الغنائم
٢٥٩	ميراث الأنبياء
٢٥٩	الإجماع وعصمة الأئمة
٢٦١	تأثر الطوسي بمذهب المعتزلة في تفسيره
٢٦١	الهدى والضلال
٢٦٤	السحر



## الصفحة

## الموضوع

٢٦٥	..... الشفاعة
٢٦٦	..... حقيقة الإيمان
٢٦٦	..... موقفه من أصحاب الكبائر
٢٦٨	..... موقفه من التفضيل بين الملائكة والأنبياء
٢٦٨	..... حدوث القرآن
٢٦٩	..... موقفه من الإسرائيليات
٢٦٩	..... الطوسي والمسائل الكونية

## الباب الرابع:

٢٧١	..... كتب ورسائل للإسماعيلية
٢٧٣	..... ١ - أساس التأويل
٢٧٣	..... التعريف بصاحب الكتاب
٢٧٤	..... التعريف بهذا الكتاب
٢٧٩	..... مسائل مجموعة من الحقائق العالية والدقائق والأسرار السامية
٢٧٩	..... التعريف بالكتاب ومؤلفه
٢٩٠	..... ٣ - رسالة الإيضاح والتبيين
٢٩٠	..... التعريف بالرسالة ومؤلفها
٢٩١	..... ٤ - مزاج التسنيم
٢٩١	..... التعريف بالكتاب، وصاحبه

## الباب الخامس:

٣٠٣	..... تفاسير الإباضية
٣٠٥	..... ١ - تفسير كتاب الله العزيز
٣٠٥	..... التعريف بصاحب التفسير
٣٠٦	..... التعريف بالتفسير
٣٠٧	..... موقفه من العقيدة
٣٠٩	..... موقفه من أصحاب الكبائر

## الصفحة

## الموضوع

٣٠٩	موقفه من الشفاعة
٣١٠	موقفه من مغفرة الذنوب
٣١١	موقفه من المتشابه
٣١١	موقفه من الإسرائيليات
٣١٣	موقفه من المسائل الفقهية
٣١٣	حملته على أهل السنة
٣١٤	رؤية الله تعالى في الآخرة
٣١٤	رأيه في الميزان
٣١٥	حطه من قدر عثمان <small>رضي الله عنه</small> والطعن فيه

## الباب السادس:

٣١٧	تفاسير الزيدية
٣١٩	١ - تفسير الأعقم
٣١٩	التعريف بمؤلف هذا التفسير
٣١٩	التعريف بهذا التفسير وطريقة مؤلفه فيه
٣١٩	أخذه بمذهب المعتزلة في حرية الإرادة وخلق الأفعال
٣٢١	تزرع المؤلف بالمجاز والتمثيل والتخييل فيما يستبعد ظاهره
٣٢١	موقفه من أصحاب الكبائر
٣٢٢	موقفه من المسائل الفقهية - نقله للروايات الموضوعة والضعيفة
٣٢٤	موقفه من الإسرائيليات
٣٢٥	التفسير الإشاري

## الباب السابع:

٣٢٧	تفاسير الصوفية
٣٢٩	١ - لطائف الإشارات
٣٢٩	التعريف بالمؤلف
٣٣١	التعريف بهذا التفسير ومنهج القشيري فيه



## الصفحة

## الموضوع

٣٣٢	موقفه من العقيدة .....
٣٣٦	نماذج من تفسيره الإشارى المقبول .....
٣٣٦	نماذج من تأويلاته وإشاراته الغير مقبولة .....
٣٣٧	موقفه من البسملة .....
٣٣٨	موقفه من الحروف المقطعة فى أوائل السور .....
٣٣٨	غمز القشيري لأهل الظاهر وثناؤه على العوام .....
٣٣٩	موقفه من الإسرائيليات .....
٣٤٠	موقفه من القدرية - موقفه من إمامة أبى بكر وعمر <small>رضي الله عنهما</small> .....
٣٤١	موقفه من السيرة والتاريخ .....
٣٤١	موقفه من الفقه والأصول .....
٣٤٢	موقفه من أسباب النزول .....
٣٤٣	<b>٢- تنبيه الأفهام إلى تدبر الكتاب والتعرف على الآيات والأنباء العظام</b> .....
٣٤٣	التعريف بصاحب هذا التفسير .....
٣٤٥	التعريف بتفسير الإمام ابن برجان .....
٣٤٥	تسمية الكتاب .....
٣٤٦	منهج ابن برجان فى تفسيره .....
٣٤٧	موقفه من تفسير القرآن بالقرآن .....
٣٤٧	موقفه من التفسير بالمأثور .....
٣٤٨	موقفه من القراءات .....
٣٤٩	المناسبة بين السور - المناسبة بين الآيات .....
٣٥٠	ابن برجان ومقاصد السور .....
٣٥٠	موقفه من أحاديث فضائل السور والآيات .....
٣٥٠	موقفه من أسباب النزول .....
٣٥١	موقفه من السيرة والتاريخ - موقفه من الفرق الأخرى .....
٣٥١	الاتجاه الإشارى فى تفسير ابن برجان .....



## الصفحة

## الموضوع

٣٥٤	٣- تفسير «رياض الأزهار وكنز الأسرار» .....
٣٥٤	التعريف بصاحب هذا التفسير .....
٣٥٥	التعريف بهذا التفسير .....
٣٥٥	مصادر الخروبي ومقصده ومنهجه في التفسير .....
٣٥٧	فضائل السور - موقفه من تفسير القرآن بالقرآن .....
٣٥٨	موقفه من تفسير القرآن بالمأثور .....
٣٥٨	موقفه من أقوال بعض المفسرين .....
٣٥٨	موقفه من المبهمات .....
٣٥٩	موقفه من الإعراب .....
٣٦١	موقفه من القراءات .....
٣٦٢	موقفه من المسائل الفقهية - موقفه من العقيدة .....
٣٦٢	الخروبي وصفة الكلام .....
٣٦٢	الخروبي ورؤية الله تعالى في الآخرة .....
٣٦٤	الجانب الصوفي في تفسير الخروبي .....
٣٦٦	٤- الفواتح الإلهية والمفاتيح الغيبية .....
٣٦٦	التعريف بصاحب هذا التفسير - التعريف بهذا التفسير .....
٣٦٩	وحدة الوجود .....
٣٧٨	تمنى كثير من المحققين مرتبة إبليس .....
٣٧٩	٥- روح البيان في تفسير القرآن .....
٣٧٩	التعريف بصاحب التفسير .....
٣٧٩	التعريف بهذا التفسير .....
٣٨٠	الداعى إلى تأليف هذا التفسير .....
٣٨١	منهج البروسوى في تفسيره .....
٣٨٢	موقفه من أسماء السور .....
٣٨٢	موقفه من فضائل الآيات والسور وخصائصها .....



## الصفحة

## الموضوع

٣٨٤	موقفه من الإسرائيليات
٣٨٥	موقفه من العقيدة
٣٨٦	رأى البروسوى فى الحروف المقطعة التى فى أوائل السور
٣٨٦	موقفه من الإعراب
٣٨٧	موقفه من الرقص والسماع عند بعض الصوفية
٣٨٨	تعظيم البروسوى لشأن ابن عربى
٣٨٨	تعظيمه لشأن الحلّاج
٣٩٢	البروسوى ووحدة الوجود
٣٩٤	٦- البحر المديد فى تفسير القرآن المجيد
٣٩٤	التعريف بصاحب التفسير
٣٩٦	التعريف بهذا التفسير
٣٩٦	صفات من يتصدى للتفسير الإشارى
٣٩٦	السبب الداعى لهذا التأليف ورأى ابن عجيبة فى الظاهر والباطن
٣٩٧	مصادر ابن عجيبة فى تفسيره
٣٩٧	منهج ابن عجيبة فى التفسير
٣٩٨	موقفه من القراءات
٣٩٨	موقفه من أسباب النزول
٣٩٨	موقفه من تفسير القرآن بالقرآن
٣٩٨	موقفه من التفسير بالمأثور
٣٩٩	موقفه من اللغة والإعراب
٤٠٠	موقفه من بعض الفرق الأخرى كالقدرية والجبرية والروافض
٤٠٠	موقفه من المسائل الفقهية
٤٠١	موقفه من الإسرائيليات
٤٠١	مقامات التوحيد عند ابن عجيبة
٤٠٢	مقامات الأولياء عند ابن عجيبة



## الصفحة

## الموضوع

- الأقطاب والأوتاد والغوث والنجباء والنقباء عند ابن عجيبة ..... ٤٠٢
- تحامل ابن عجيبة على أهل الشريعة ..... ٤٠٣
- موقفه من علماء الحقيقة ..... ٤٠٦
- إقحامه للتفسير الإشارى فى التفسير الظاهر ..... ٤٠٩
- الجانب الصوفى فى هذا التفسير ..... ٤١١

## الباب الثامن:

- كتب تفسير آيات الأحكام ..... ٤١٧
- ١- أحكام القرآن الكريم ..... ٤١٩
- التعريف بصاحب الكتاب ..... ٤١٩
- التعريف بالكتاب ..... ٤١٩
- مقصد الطحاوى من تأليف هذا الكتاب وبيان منهجه ..... ٤٢٠
- ترتيب الطحاوى لكتابه ..... ٤٢٠
- موقفه من الظاهر والباطن ..... ٤٢٠
- موقفه من المعنى العام والمعنى الخاص - موقفه من النسخ ..... ٤٢١
- ٢- فقه القرآن ..... ٤٢٤
- التعريف بصاحب هذا التفسير ..... ٤٢٤
- من آثاره العلمية ..... ٤٢٥
- وفاته - الباعث على تأليف الكتاب ..... ٤٢٦
- التعريف بهذا التفسير وطريقة مؤلفه فيه ..... ٤٢٦
- فرض الرجلين فى الضوء ..... ٤٢٧
- الخمس وأحكامه ..... ٤٣١
- نكاح الكتابيات ..... ٤٣٣
- نكاح المتعة ..... ٤٣٤
- طعن الراوندى على أبى بكر وعمر ..... ٤٣٨
- فهرس الموضوعات ..... ٤٤١